

धिकरणपञ्चकं न्यवेशि तत्र पाशुपताद्यागमरूपव्याख्यानोपोद्-  
 लितेन वेदेन शिवजगत्कारणत्वनिर्णयसंभवात्, वेदजन्यायादिशव-  
 कारणत्वविषयिण्या आपातप्रतीतेः विना बाधकं त्यागयोगाद्वा  
 कारणत्वेन शास्त्रयोनित्वमपि शिवादो संभवतीत्यतिव्याप्तितादव-  
 स्थशङ्काया, सम्यग्विचारितेभ्य उपक्रमादिभ्य एव वेदतात्पर्यनि-  
 र्णयो न शैवानमादेः, उपक्रमादिभ्यश्च विष्णुजगत्कारणत्व एव  
 वेदतात्पर्याद्यगमस्संभवतीति न विष्णोरन्यस्य सकलवेदमुख्य-  
 तात्पर्याविषयत्वसम्भव इति वदता समन्वयसूत्रेण परिहारः कृतः.  
 “यतो वाचो निवर्तन्ते” इत्यादिश्रुतिभिरवाच्यत्वेनावगते ब्रह्म-  
 णि कस्यापि शब्दस्य मुख्यवृत्तिर्न संभवतीति सकलवेदमुख्य-  
 तात्पर्यावयवत्वं दूरोत्सारितमिति शङ्कायाः, “पुरुषमीक्षते” इ-  
 त्यादिश्रुतिबोधितस्य आत्मशब्द-तात्प्रेष्टमोक्षोपदेश-हेयत्वावचनैः  
 परब्रह्मैकनिष्ठतयाऽवगनस्येक्षणस्य प्रत्यक्षाद्यवेद्ये ब्रह्मणि वाच्य-  
 त्वमन्तरेणासंभवाद्वाच्यत्वं, “सर्वे वेदाः” इत्यादिभिर्वेदजन्य-  
 ज्ञानस्यैकरूपत्वावगतेः सर्ववेदमुख्यतात्पर्यविषयत्वं च संभवती-  
 ति प्रतिपादयतेक्षत्यधिकरणेन निरासः कृतः ॥

वाक्यविशेषोपादानपूर्वकं तत्तद्वाक्यघटकशब्दानां ब्रह्मणि  
 मुख्यवृत्तेरव्युत्पादने समन्वयसूत्रे कृता वैदिकसर्वशब्दसमन्वय-  
 प्रतिष्ठा न श्रद्धास्पदं भवतीति तद्व्युत्पादनायानन्दमयाधिकर-  
 णादेः समग्रस्याद्याध्यायस्य प्रवृत्तिः तत्र, अन्यत्रप्रसिद्धनामा-  
 त्मकशब्दानां प्रथमे, तथाविधलिङ्गात्मकशब्दानां द्वितीये, उभ-  
 यत्रप्रसिद्धनामलिङ्गोभयरूपशब्दानां तृतीये, अन्यत्रैवप्रसिद्धाना-  
 मुक्तोभयरूपशब्दानां चतुर्थे च पादे समन्वय इति प्रतिपाद्य-  
 भेदात्पादभेदश्च युक्तः ॥

तैत्तिरीये श्रुतेष्वन्नमयादिष्वन्तिमस्यानन्दमयस्य पुच्छा-  
स्यावयवयतया ब्रह्मणः श्रुतत्वादवयवाविनोश्च भेदावश्यम्भा-  
वादवयवभूतब्रह्माभिन्नस्यावयविन आनन्दमयस्याजिज्ञास्यत्वे पु-  
च्छात्मकावयवभूतस्य ब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वासम्भवादानन्दमयस्य  
ब्रह्मत्वसमर्थनाय प्रवृत्तेनानन्दमयाधिकरणेन फलतोऽन्नादिशब्दा-  
नां च प्रसक्ताशेषबाधकपरिहारपूर्वकं साधकप्रदर्शनेन विष्णौ सम-  
न्वयः कृतः. आनन्दमयधर्मतया श्रुतस्यादृश्यत्वस्य “न विजान-  
न्ति देवाः” इत्यन्तस्स्थे श्रवणादन्तस्स्थस्य चान्यत्रनिरुद्धेन्द्रा-  
दिश्रुतिवाधायोगेन विष्णुत्वासंभवादानन्दमयोऽपि न ब्रह्मेति शङ्का  
याः, समुद्रशायित्व-ब्रह्माण्डवीर्यत्वादीनामन्तस्स्थेश्रुतानामिन्द्रा-  
दिष्वसंभवतां धर्माणां निरवकाशतयेन्द्रादिश्रुतिवाधकतासंभवेन  
अन्तस्स्थस्य विष्णुत्वोपपत्तेरानन्दमयस्य प्रकृतासिद्धिरिति बो-  
धयता अन्तस्स्थत्वाधिकरणेन फलत इन्द्राद्यनेकानामसमन्वयः  
कृतः. चेतनानामिन्द्रादीनां स्वीयचेष्टादौ स्वतन्त्रपुरुषार्थानत्व-  
संभवेन इन्द्रादिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तैश्वर्यादिनियामकत्वादिना वि-  
ष्णोरिन्द्रादिशब्दवाच्यत्वोपपत्तावपि, आकाशाद्यचेतनजातस्य  
अनाधेयातिशयतया तद्गतविवरत्वादेरीशगतत्वस्य भगवतस्त-  
न्त्रियामकत्वस्य चायोगेन च्छान्दोग्यादिषु श्रुतस्याकाशस्य विष्णु-  
त्वायोगात् “को ह्येवान्यात्” इति तैत्तिरीये श्रुताकाशोऽपि न  
विष्णुरित्यानन्दमयस्यापि विष्णुत्वं न संभवतीति शङ्कायाः, प-  
रोक्षीयस्त्वानन्तत्वादिविष्णुलिङ्गानामचेतने भूताकाशे दुरुपगम-  
त्वादाकाशगतावकाशदातृत्वादेः “नमो ददाति श्वसतां मार्गं  
यधियमाददः” इत्यादिना भगवन्नियाम्यत्वावगतेराकाशशब्द-  
मुख्यवाच्यत्वमानन्दमयत्वं च विष्णोर्युज्यत इति बोधयताऽऽ-  
काशाधिकरणेनाधिगौतिकाशेषनामसमन्वयः कृतः ॥

तदेतस्वाभिमतप्रमेयविरोधिनां परैस्तत्तदाधिकरणार्थतया  
निरूपितानामर्थानां यथास्थानं युक्तायुक्तत्वचिन्तारूपपरीक्षाऽपि  
स्वोक्तार्थं शिष्याणां दृढतरप्रत्ययजननाय निपुणतरं कृतेति न  
किञ्चिदिहायुक्तमनुपयुक्तं वा निरूपितमिति संक्षेपः ॥

प्रथमसंपुटे तत्तदाधिकरणान्ते भाष्यटीके मुद्रिते, इह तु  
तत्तदाधिकरणादावेव ते मुद्रिते इति विशेष एतत्संपुटप्रका-  
शने शेषः ॥

एतत्संपुटमुद्रणाद्ग्रन्थसंशोधनं प्रायः प्रथमसंपुटमुद्रणकाले  
उपयोजितानां पुस्तकानां, साताराश्रीवाळाचार्यैः प्रहितस्य चान्द्रि-  
कापुस्तकस्य, मुळवागलुश्रीवासाचार्यैः प्रहितस्य प्रकाशपुस्त-  
कस्य चाधिकस्य साहाय्येन कृतम्.

सज्जनानुग्रहामिलापी,  
रायपाळ्य राघवेंद्राचार्यः.

टीकाचन्द्रिकाप्रकाशसमेते श्रीमद्ब्रह्मसूत्रभाष्ये समन्वये

धिकरणाद्याकाशादिकरणान्तग्रन्थस्य

विषयानुक्रमणिका.

विषयः.

पुटसंख्या.

समन्वयाधिकरणे—

भाष्यतटीकोक्तमाधिकरणशरीरम्

.... १—४

चन्द्रिकाप्रकाशयोः—

अनन्तरसंगतिः

....

...

....

६

चिन्तापरम्परा

...

....

....

५

पूर्वपक्षे—

कारणत्वस्य भिन्ने वेदतात्पर्यनिर्णयसंभवेन शिवेऽतिव्याप्तिवर्जनम्,

६—८

उपक्रमादीनां तात्पर्यनिर्णायकत्वनिराकरणम्....

...

९—१४

वेदजन्यापातप्रतीतिमूलकपूर्वपक्षान्तरम्

....

..

१४—१८

पूर्वपक्षद्वयस्याप्याकरसिद्धत्वम्

....

....

१८—१९

चिदान्ते—

पूर्वपक्षद्वयस्य क्रमान्तरात्मकं कारिकाद्वयं तदर्थविवरणं च

....

१९—२२

उपक्रमादीनां सामान्यतस्तात्पर्यनिर्णायकत्ववर्णनम्

....

२३

अभ्यासस्य तात्पर्यनिर्णायकत्वे पूर्वपक्षोक्तदोषोद्धारः

...

२४—२६

अपूर्वतास्वरूपनिर्वचनपूर्वकं तस्यास्तात्पर्यनिर्णायकत्वसमर्थनम्....

२६—३३

स्तुत्यादिचतुष्टयस्यार्थवादशब्दार्थत्वोपपादनम्

...

३४—३५

उपक्रमादुपसंहारस्य प्राबल्यम्

....

....

३५—४१

उपसंहारादभ्यासस्य प्राबल्यम्

...

....

४१—४२

अभ्यासादपूर्वतायाः प्राबल्यम्

....

....

४३—४५



विषयाः.

सिद्धान्ते—

वाच्यत्वहेतोरीक्षणीयत्वस्य ज्ञेयस्वरूपस्य शुद्धनिष्ठत्वोपपादनम्	१२-१३
ज्ञेयत्वस्य लक्षणवैधोपपत्त्या वाच्यत्वं प्रत्यप्रयोजकत्वनिराकरणम्	१३-१४
वाच्यत्वपक्षेऽनवस्थापरिहारः	१४-१५
वृत्तिव्याप्यत्वरूपेक्षणीयत्वस्यापि वाच्यत्वव्याप्यत्वम्	१५
निर्गुणावाच्यादिपदवाच्यतया शुद्धस्यावाच्यत्वनिरासः	१५
अवाच्यत्वादिश्रुतेरर्थकथनम्	१५-१८
स्वपक्षे सूत्राक्षरस्वारस्यस्य परपक्षे तदभावस्य चोपपादनम्	१८-१०६
सूत्रक्रमस्थोपपादनम्	१०६-११०
अद्वैत्यधिकरणपरीक्षा	१११-११९
विशिष्टाद्वैत्यधिकरणपरीक्षा	१२०-१२२
यादवप्रकाशीयाधिकरणोपर्यधिकदूषणाभिधानम्	१२३
शैवविशिष्टाद्वैत्यधिकरणपरीक्षा	१२३-१२४
टीकाक्षगार्थकथनम्	१२५-१२९

## तानन्दमयाधिकरणे

भाष्यतः शिक्यैः—

आद्याध्यायपादयोर्थवर्णनम्	१३०-१३१
परोक्ताध्यायपादार्थनिर्वाकरणम्	१३१
श्रुत्याधिकरणसंगतिपूर्वपक्षाः	१३२-१३४
सिद्धान्तः	१३४-१३५

“विकारशब्दात्” इति सूत्रन्यायवाचकतरे पञ्चानामपि मय-

टां प्राचुर्यार्थत्वसमर्थनम्	१३५-१३९
तद्वेतुसूत्रव्याख्यानम्	१३९
मान्त्रवार्णिक सूत्रव्याख्या	१४०

विषया

पुटसङ्ख्या.

ग्रहण पुच्छात्मकावयवत्वोक्तिविरोधपरिहारपूर्वक बाध

कान्तरपरिहारः

१४१-१४४

“नेतरोऽनुपपत्ते” इतिमूत्रव्याख्या

१४४-१४६

“भेदव्यपदेशाच्च” इतिमूत्रव्याख्यावसरे “तत्त्वमसि”

इत्यादिश्रुतिविरोधपरिहार

१४६-१४९

“कामाच्च नानुमानापेक्षा” “अस्मिनस्य च तयोऽयं शास्ति” इति

सूत्रयोर्व्याख्या

१४९-१५१

चन्द्रिकाप्रकाशयो

समन्वयाध्यायस्य पादोपाधिनिरूपणाय वैदिशब्दचातुर्वि-

ध्यानिरूपणम् ...

१६२

अन्यत्रप्रसिद्धादिशब्दलक्षणानां साकार्यादिकथनपूर्वकं चातुर्वि-

ध्यासम्भवशङ्का

१६०-१६६

नामलिङ्गभेदेन शब्दद्वैविध्यासम्भवशङ्का

१६७-१६८

पादकमायोगशङ्का

१६९

अन्यत्रौभयत्रान्यत्रैवप्रसिद्धभेदेन त्रिविधानां समन्वेतव्य-

शब्दानां प्रत्येक हेतुस्वरूपफलमुखलक्षणत्रयोक्तिपूर्वक

तैषामसाकार्यप्रतिपादनम्

१६९-१७६

शब्देषु नामलिङ्गभेदसमर्थनपूर्वकं पादभेदोपपादनम्

१७५-१७८

पादक्रमोपपादनम्

१७८-१८२

अन्यत्रैवप्रसिद्धशब्दसमन्वयेन कैमुत्यन्यायेन शब्दन्तर-

समन्वयसिद्धिशङ्कानिर्गतः

१८२-१८४

तत्रप्रसिद्धानामपि समन्वयव्युत्पादनावश्यकत्वनिरास

१८४-१८५

औद्वत्युक्तपादोपाधीनां बहुसाकार्यप्रदर्शनेन तन्मते पादभेद-

सत्क्रमयोर्निरास

१८६-१९०

विषयाः.	पुटसंख्या.
विशिष्टाद्वैत्युपपादभेदादीनामपि तथैव निरासः	... १९२-१९८
स्वपक्षे आनन्दमयाद्यधिकरणैः समन्वयव्युत्पादनस्य साफन्वयो-	
पपादनम्	.... १९९
शास्त्राध्यायपादश्रुत्यधिकरणसम्बन्धितया संगतिपञ्चकसंग्रहः	२००
पेटिकासंगतेरगणनेन न्यूनतायाः परिहारः	... २०१
श्रुत्यधिकरणसंगत्योः पार्थक्यम्	.... २०१
शास्त्राध्यायपादसंगतीनां प्रायेणान्तर्भावात्मकतायाः श्रुत्यधि-	
करणसङ्गत्योर्नियमेनानन्तर्यरूपतायाश्चोपपादनम्	.... २०१
भाष्ये शास्त्राध्यायपादसङ्गतीनां काव्यनुक्ती श्रुत्यधिकरण-	
सङ्गत्योस्सर्वत्रोक्ती च स्पष्टत्यासङ्गत्वरूपहेतुक्तिः	.... २०१-२०२
द्वयथाख्या द्विपायां त्रिपायां च अन्तर्भावसंगतेरुपपादनम्	२०२-२०३
आक्षेपित्यादिभेदेन आनन्तर्यसङ्गतैर्बाहुविध्यै तन्त्रचूडाम-	
प्युक्ततत्तलक्षणसंग्रहश्च	.... २०४
आनन्दमयशब्दस्य योगरूपत्वेन टीकोक्तनामत्वमुपपाद्य प्र-	
सक्तानुपपत्तिपरिहारेण पादान्तर्भावनिरूपणम्	.... २०५-२०८
सत्त्वप्रदीपदिशा लिङ्गत्वमाश्रित्य आनन्दमयादिलिङ्गसमन्व-	
यसिद्धौ फलत आनन्दादिनामसमन्वयसिद्धया पादान्त-	
र्भावोपपादनम्	.... २०८-२१०
समन्वयाधिकरणेन प्रपञ्चप्रपञ्चकभावरूपानन्तर्यसं-	
गतिकथनम्	... २११-२१२
ईक्षत्यधिकरणेन आक्षेपित्यात्मकानन्तराधिकरणसङ्गातिवर्णनम्	२१२-२१३
माध्यं अनन्तराधिकरणसङ्गातेरकथने धीजोक्तिः	.... २१३-२१४
आनन्दमयादिशब्दानामुदाहरणत्वेनानन्दादिशब्दसमन्व-	
यस्य फलतया सिद्धिवर्णनम्	... २१४-२१५

विषया .	पृष्ठसंख्या.
चिन्तापरम्परा फलैवेदेशश्च	२१५-२१६
पूर्वोक्तपक्षयो स्वेनानुत्तौ बीजकथनम्	२१६-२१७
ब्रह्मशब्दवलेन प्रकृत्यादिपूर्वपक्षस्यानुदयशङ्कानिरास	२१७
प्राथम्यादल्पाक्षरत्वात्मानमयशब्दस्यैव शब्दान्तरोपलक्षकतया	
सूत्रे ग्रहणशङ्काया निरास	२१८-२२०
ब्रह्मशब्दाभ्यासस्य"सार्वत्रिकत्वेन भागासिद्धिरिति शङ्काया	
निरास	२२०-२२१
सौत्राभ्यासशब्दस्यात्मशब्दाभ्यासार्थकत्वप्राप्तिर्योक्तशङ्का-	
निरास.	२२१-२२३
अनुवाकद्वयाभिप्रायेण ब्रह्मशब्दस्य मुख्य एवाभ्यासोऽस्तीत्यु	
पपादनम्	२ ४
अनुध्याख्यानाप तत्प्रतीतिमात्रस्य ब्रह्मशब्दाभ्यासोपपादनप्र	
कारस्य निराकरणम्	२२४-२२५
अभ्यासरूपहेतोरप्रयोजकतानिरास	२०५-२०६
ब्रह्मशब्दाभ्यासस्य विपक्षवृत्तित्वशङ्कानिरास	२०६-२०८
मयटा तादृशम्यार्थकत्वसम्भवेन सूत्रे प्राचुर्यार्थकत्वानुसरण	
कृत इति शङ्काया परिहार	२०८-२१०
सूत्रार्थानुवादपूर्वक सूत्रक्रमहेतुनिरूपणम्	२१०-२१४
"भेदयपदेशात्" इति सूत्रस्य सार्थक्योपपादनम्	२१४-२१६
आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे बाधकोक्तिपूर्वक भामत्युक्तस्य पुच्छ	
ब्रह्मसिद्धान्तस्यानुवाद	२१६-२१९

### भामत्युक्तदोषेषु—

ब्रह्मशब्दमुख्यार्थलङ्घनस्य स्वपक्षे अभावोपपादनम्	२१९-२२३
प्राथम्यपरात्प्रागल्भ्यरूपशेषस्योद्घात	१४३



विषयाः.

पुटसंख्या.

मयटः प्राचुर्यार्थत्वे प्रातियोगिदुःखलेशापत्तेः परिहारः	...	२४३-२४६
आनन्दप्रातिपदिकेन मयट्यर्थलक्षणापत्तेर्निरासः	...	२४६-२४७
आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे परोक्तबाधकान्तराणां परिहारः	...	२४७
आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे साधकानां अब्रह्मत्वे बाधकानां चोक्तिः.	...	२४८-२४९
मनोमयस्य ब्रह्मत्वसाधनम्	....	२४९-२५०
अन्नमयादिपञ्चकस्य ब्रह्मत्वानङ्गीकारे बाधकोक्तिः	...	२५०-२५४
अन्नमयादीनां ब्रह्मत्वे बाधकानां उत्तरप्रत्यानदिशा परिहार-		
सूचनम्	....	२५५-२६१
उत्तरस्थां नारायणोपनिषदि श्रुतानामन्नमयादीनामपि		
ब्रह्मत्वापत्तेः परिहारेण कोशत्वोपपादनम्	....	२६१-२६३
“अन्योऽन्तरः” इत्यन्यत्वान्तरत्वाद्युक्तेरुपपादनम्	....	२६३-२६४
सूत्राणामन्यथानयनस्यायुक्तत्ववर्णनम्....	...	२६४
सूत्राणां शुद्धब्रह्मपरत्वानिरासः, अभेदप्रतिकूलतासूचनञ्च	...	२६५
मास्कादिमतानिरासकृतन्यूनतायाः परिहारः	....	२६५-२६६
विशिष्टाद्वैतिनामधिकरणस्य परीक्षा	...	२६६-२६९
यादवप्रकाशव्याख्यानस्य शैवाधिकरणस्य च निरासः	..	२६९-२७४
स्वाभिमतधिकरणप्रमेयस्य श्रुत्यादिप्रमाणपट्टेन सृष्ट्योपपादनम्	२७४-२७७	
स्थानसमाख्ययोर्ब्रह्मनिष्ठतावर्णनम्	....	२७८-२८०
अन्नमयादिशब्दभेदेन केषांविदब्रह्मत्वशङ्कायाः समाधानपूर्वकं		
पञ्चानामपि ब्रह्मत्वोपपादनेन अधिकरणोपसंहारः	...	२८०-२८१
टीकाक्षरार्थवर्णनम्	....	२८३-२८६

अन्तस्स्थत्वाधिकरणे—

भाष्यतटीकयोः—

सङ्गतिपूर्वपक्षफलानि	....	२८७-२८८
----------------------	------	---------

विषयाः.

पुटसंख्या.

सम्प्रामितसिद्धान्तवर्णनम्	...	... २८८-२८९
"भेदव्यपदेशाच्च" इति सूत्रव्याख्यानम्	....	.... २८९-२९१

चन्द्रिकाप्रकाशयोः—

पादसङ्गतेः, आनन्दमयाधिकरणेनाक्षेपिक्याः प्रत्युदाहरण- रूपायाः आपरादिक्याः, मात्रवार्णैरमूत्रमात्रेणाक्षेपि- क्याश्च सङ्गतेरुपपादनम्	...	... २९२-३००
चिन्तापरम्परा—	...	... ३००-३०२
पूर्वपक्षः—	....	.. ३०२-३११

सिद्धान्ते—

क्षुतितोऽपि निराक्याशक्तिस्तस्य प्रापत्यम्....	.... ३११-३१३
इन्द्रादिश्रुतीनां विष्णो मुद्रयत्वोपपादनम्	.... ३१४-३१६
इन्द्रायभेदस्य " इन्द्रं मित्रं " इत्यादिश्रुत्यर्थत निरासः	.... ३१५-३१८
इन्द्रादीनां अभेदात् सर्वेषामन्तस्स्यत्वमिति तृतीयपूर्वपक्षस्य निरासाय अभेदस्य दुरुपगमताप्रतिपादनम्	.... ३१८-३२१
अनवधारणेनेन्द्रादिषु यः कश्चिदन्तस्स्य इति द्वितीयपूर्वपक्षस्य वाक्यभेदादिना दूषणम्	.... ३२१
विष्णुपक्षे एकवाक्यताव्युत्पादनेन पूर्वपक्षप्रयोगसंहारः	... ३२२-३२३
द्वितीयसूत्रार्थप्रमर्शनाय " इन्द्रस्यात्मा " इत्यत्र आ-मशब्द- स्य शरीरप्रातिसम्बन्धपर्यक्तत्ववर्णनम्	.... ३२३-३२६
अद्वैत्याधिकरणानुवादः	.... ३२६-३२८
विशिष्टाद्वैत्यधिकरणानुवादः	.... ३२८
उदाहरणानां चित्त्वेन मतद्वयानिरासः	.... ३२९
अद्वैतिमते असाधारणारोपंक्तिः	.... ३२९-३३१

विषयाः.

पुठसंख्या.

सविशेषनिरूपणस्य मोक्षसाधनविशेषज्ञानार्थत्वखण्डनम् ....	३३२-३३८
शैवाधिकरणनिरासः ...	.... ३४८-३४०
टीकाक्षरार्थवर्णनम् ....	.... ३४०-३४२

## आकाशाधिकरणे

भाष्यतट्टीकयोः—

सङ्गत्यादिपूर्वक्षपलान्तम्	....	.... ३४३-३४४
सिद्धान्तस्तत्फलं च ....	....	... ३४४-३४६

चन्द्रिकाप्रकाशयोः—

आकाशशब्दमात्रसमन्वयप्रतीतिनिरासाय समेन्वतन्यशब्दोपाधि-

समर्थनम्	....	.... ३४७-३४८
अनन्तत्वादिलिङ्गानां मुख्यतोऽसमन्वये हेतूपपादनम्	....	.... ४४८-४४९
पूर्वाधिकरणेनातिदोषिकी सङ्गतिः, सङ्गातसाम्येऽपि प्राणादाधि-		
करणानां यथास्थितक्रमोपपादनं च	...	.... ३५०
“को हेवान्यात्” इतिभाष्यस्य विचारफलप्रदर्शनपरत्ववर्णनम्	....	.... ३५०-३५४
“को हेवान्यात्” इत्यत्रत्याकाशस्य विष्णुत्वातिदिफलरुत्वे		
अस्य विचारस्य “विकारशब्दात् नेति चेत्” इतिवत्		
‘आकाशशब्दात् नेतिचेत्तल्लिङ्गात्’ इति गुणसूत्रत्वमेवोचि-		
तमिति शङ्कायाः व्युदासः	...	.... ३५४-३५६
जन्माधिकरणाक्षेपस्य सुकरत्वशङ्कायाः व्युदासः	....	.... ३५६-३५७
चिन्तापरम्परा फलैरेदशश्च	....	.... ३५८-३५९
अभ्यधिकाशङ्कासमर्थनेन अस्य अन्तस्सत्त्वाधिकरणनागता-		
र्थतावर्णनम्	...	.... ३६०-३७७
विनैवाभ्यधिकाशङ्कामुक्तगतार्थतायाः परिहरप्रदर्शनम्	....	.... ३७७-३७८

विषयाः.

पुटसंख्या.

“तदधीनत्वादर्थवत्” इत्यव्यक्ताधिकरणगुणमूत्रेण, “आकाशोऽ-

र्थान्तुत्वादि” इत्यनेन, “कारणत्वेन चाकाशादिषु” इत्यनेन,

“न विद्यदध्रुते” इत्यनेन चास्यागतार्थत्ववर्णनम् . ३०८-३०९

सिद्धान्ते—

अचेतनगतत्वस्य भगवदधीनताद्वेतुत्वनिरासः ... ३०१-३०२

स्वभावत्वस्य तद्वेतुतानिरासः ... ३०२-३०४

विवरत्वादेरचेतनगतत्वेन ईशगतत्वं न संभवतीति तृतीयश-

ङ्कायाः निरासः .... ३०४-३०६

एवं विवरत्वादेरीशगतत्वेनैवोपपत्तौ तस्य भगवदधीनत्व-

साधनप्रयासानर्थक्यशङ्काया ह्युदासः .. ३०६-३०८

आ समन्तात् काशत इत्यादियोगस्य अत्राप्रदर्शने हेतुकय-

नपूर्वकं आकाशशब्दस्य भगवति मुख्यत्वोपपादनम् ... ३०९-३१०

अनन्तत्वादिलिङ्गानां भगवदेकनिष्ठत्वस्य प्रायत्यस्य चोप-

पादनेनाधिकरणार्थोपसंहारः .... ३१०-३१५

अद्वैतिविशिष्टाद्वैतिनोः पूर्वपक्षसिद्धान्तावनूय उभयसाधारण-

दोषप्रदर्शनम् .... ३१५-४०१

अद्वैत्यसाधारणदोषाभिधानम् .... ४०१-४०२

शैवाधिकरणनिराकरणम् .... ४०२

टीकाक्षरार्थवर्णनम् .... ४०३

# अथ टीका-चन्द्रिका-प्रकाशसमेते श्रीम- ब्रह्मसूत्रभाष्ये समन्वयाधिकरणम्.

अज्ञानां प्रतीयमानमपि नेतरेषां शास्त्रयोनित्वम्, कुत;

तत्त्वप्रकाशिका

अत्र ब्रह्मणो जगत्कारणत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वसमर्थनादस्ति  
शास्त्रसङ्गतिः । कारणस्य शास्त्रैकयोनित्वाद्यस्य शास्त्रं कारणतामा-  
चष्टे, तदेव कारणमिति वर्णितम् । तद्यदा विष्णोरेव तदैवो-  
क्तलक्षणं सम्भवतीति । तत्कारणत्वेन शास्त्रयोनित्वं विषयः ।  
विष्णोरन्यस्यापि वेति सन्देहः । पूर्वोक्तिरुभयथाऽपि शास्त्रम-  
तीतिः सन्देहबीजम् । रुद्रादीनामपि कारणत्वेन शास्त्रयोनित्व-  
मिति पूर्वः पक्षः । पाशुपतादिशास्त्रेषु रुद्रादिर्जगत्कारणत्वेन वेदादि-  
वेद्यइति निगदितत्वात् । न च तस्याप्रामाण्येनासाधकत्वम्,  
वेदेऽपि तेषां कारणतया प्रतीयमानत्वात्, प्रतीतिसभीचीनस्य च  
प्रामाण्योपपत्तेः । तथा च पाशुपताद्युक्तिप्रतीतिभ्यामन्येषामपि  
कारणत्वेन शास्त्रयोनित्वे जगत्कारणत्वं न विष्णोरेव लक्षणमिति  
प्राप्ते, सिद्धान्तयति—अज्ञानामिति । पाशुपतादावुक्तत्वेऽपि नेत-  
रेषां शास्त्रयोनित्वम्, पाशुपताद्युक्तस्योक्तरीत्याऽयथार्थत्वसम्भवात्,  
प्रतीतिरज्ञानमूलत्वसम्भवात्, प्रतीतमपि नेतरेषां शास्त्रयोनित्वमिति  
भावः । ननु प्रतीत्यादेरज्ञानमूलत्वादि परिकल्प्याप्यन्येषां कार-  
णत्वेन शास्त्रयोनित्वाग्रहणे को हेतुरिति पृच्छति—कुत इति ।

॥ ओम् तत्तु समन्वयात् ओम् ॥

‘अन्वयः’ उपपत्त्यादि लिङ्गम् । उक्तं च बृहत्संहितायाम् ।

उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वताफलम् ।

अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ॥

तत्त्वप्रकाशिका

प्रतीयमानमपि नेतरेषां शास्त्रयोनित्वमिति सम्बन्धः । तत्र हेतु-  
कथनाय सूत्रमुपन्यस्यति—तत्त्विति । सूत्राक्षराणि व्याचष्टे—  
अन्वय इति । कानि तान्युपपत्त्यादीनि, कुत्र च लिङ्गानी-  
त्यत आह—उक्तं चेति । एकप्रकाराऽसकृदुक्तिरभ्यासः । प्रमाणा-  
न्तरासिद्धता अपूर्वता । फलवत्त्वं फलम् । स्तुतिर्निन्दा परकृतिः पुरा-  
कल्पोऽर्थवादः । युक्तिरुपपत्तिः । उपक्रमादीनामुपपत्तित्वेऽपि ब्राह्म-  
णपरिव्राजकन्यायेन पृथगुक्तिः । उपक्रमादीनामुपपत्त्यादित्वेन भाष्यं  
तेषामुत्तरोत्तरप्राबल्याभिप्रायम् ॥

उपक्रमादिलिङ्गानां बलीयो ह्युत्तरोत्तरम् ।

इत्युक्तेः । उपसंहारस्य व्याख्यानरूपत्वेन तद्विरोध्युपक्रमाप्रामाण्या-  
पत्तेः तस्य ततोऽपि प्राबल्यम् । एकत्रोक्तादपि बहुलोक्तेः प्राब-  
ल्यादभ्यस्तस्योपक्रमोपसंहाराभ्यां प्राबल्यम् । एकत्र बहुवारो-  
क्तादपि मुख्यस्य प्राबल्यादपूर्वताया उपक्रमोपसंहाराभ्यामेभ्यः  
प्राबल्यम् । फलस्योद्देश्यत्वादुपक्रमादिभ्यः प्राबल्यम् । कर-  
णकरणयोरिष्टानिष्टकथनादिरूपार्थवादस्य फलमात्राधिक्यादुपक्रमा-

इति । उपक्रमादितात्पर्यालिङ्गैः सम्यङ्गिरूप्यमाणे तदेव शास्त्रग-  
म्यम् ।

मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्योऽपोह इत्यहम् ।

तत्त्वप्रकाशिका

दिभ्यः प्राबल्यम् । उपपत्तेस्सर्वमूलत्वेन सर्वतः प्राब-  
ल्यमिति । एतत्सर्वं वाक्यतात्पर्यार्थनिर्णये लिङ्गं भवति । वि-  
रोधे तु दुर्बलबाधकतया प्रबलं निर्णायकम् । साम्ये निरवकाशेन  
सावकाशं बाध्यते । स्वभावदुर्बलेनापि निरवकाशेन स्वभावतः प्र-  
बलस्यापि सावकाशस्य बाधो भवति । एवमेकेनानेकेषां च  
बाधः । ननु सावकाशत्वनिरवकाशत्वाभ्यामेव निर्णयो न स्वभाव-  
प्राबल्यदौर्बल्यं नामास्ति, दुर्बलप्रबलयोस्सावकाशत्वादिनियमात् ।  
अन्यथा वाक्याप्रामाण्यापत्तेरिति, मैवम्, स्वभावप्रबलेन दुर्बलबा-  
धने तत्प्रामाण्यायार्थान्तरकल्पनम्, सावकाशत्वं पुनः स्वयमर्थ-  
ान्तरवाचित्वमिति भेदात् । अत्र श्रुत्यादिपट्कं च ग्राह्यम् । सूत्रं  
योजयति—उपक्रमादीति । पाशुपतादिशास्त्रोक्तं प्रतीतमपि ना-  
न्येषां शास्त्रयोनित्वं, पाशुपताद्युक्त्यादेः शास्त्रनिर्णायकत्वाभावाद्-  
उपक्रमादीनामेव निर्णायकत्वान् तैश्च सम्यक् शास्त्रे विचार्यमाणे  
ब्रह्मैव शास्त्रगम्यं प्रतीयते, न रुद्रादि । अतोऽन्यथाप्रतीत्यादेरज्ञानमू-  
लत्वाद्येव युक्तमिति भावः । ननु कर्मविधानादिरूपत्वाच्छास्त्रस्य  
कथं ब्रह्मपरतेत्याशङ्कां भगवद्वाक्येन परिहरति—मामिति । क-

इत्यस्या हृदयं साक्षानान्यो मदेद कश्चन ॥  
इति भागवते ॥ ४ ॥

तत्त्वप्रकाशिका

मैविधात्री श्रुतिरपि मां प्रत्येव तद्विधत्ते, इन्द्राद्यभिधात्री च मामभि-  
धत्ते, “चत्वारि वाक्” इत्यादिश्रुत्याऽहं विविधरूपत्वेन कल्प्यः,  
“न सुरां पिबेत्” इत्यादिश्रुत्याऽहमेवाप्रियादपोह्यः, एवम्भूताया  
अस्याः श्रुतेरित्यभिप्रायमहमेव वेद, न मत्तोऽन्यइत्यर्थः। तस्मादुपक्रमा-  
दिवशाद्विष्णुरेव सर्वशास्त्रैर्जन्मादिकारणत्वोक्त्युपलक्षितानन्तगुणतयो-  
च्यत इति तस्यैव तच्छक्षणमिति सिद्धम् ॥ ४॥



चन्द्रिका

॥ ओम् तत्तु समन्वयात् ओम् ॥

शास्त्रयोनित्वेन कारणस्य नातिव्याप्तिरिति पूर्वाधिकरणफला-  
क्षेपाद्वा, पूर्वाधिकरणासिद्धं कारणस्य शास्त्रयोनित्वं विष्णोरन्य-  
स्य वेति विशेषविचाराद्वाऽनन्तरसङ्गतिः । अत्र शास्त्रयोनित्वं कि-  
मन्यस्यापि किं वा विष्णोरेवेति चिन्ता । तदर्थं वेदतात्पर्यनि-  
श्चयः किं शैवाद्यागमादिना किं वोपक्रमादिनेति । तदर्थ-  
मुपक्रमोद्बलावलव्यवस्था न सम्भवत्युत सम्भवतीति ॥

प्रकाशः

ओम् तत्तु समन्वयात् ओम् ॥ सङ्गतिफले आह—  
शास्त्रेति । इति यत्पूर्वाधिकरणफलं, तस्याक्षेपादाक्षेपिकीति । इयं  
सुघोक्ता । अन्यामपि स्वयमाह—पूर्वेति । पूर्वमुपजीव्यास्य  
प्रवृत्तेरुपजीव्योपजीवकभावरूपेत्यर्थः । अतिव्याप्तिनिरास एवात्रापि फ-  
लमित्युक्तं भवति । पूर्वत्रात्र च फलैक्येऽपि प्रापकभेदादधिकरणभेद-  
इति बोध्यम् । सङ्गतिटीका व्याख्यातप्रायेति मत्वा 'तत्कारणत्वेन' इत्यादि  
विषयसंशयटीकां व्यनक्ति—अत्रेत्यादिना । 'शास्त्रयोनित्वं' शास्त्रता-  
त्पर्यविषयत्वम् 'कारणत्वेन' इति शेषः । शैवेति । शैवहैरण्यगर्भसाङ्ख्य-  
सौरशाक्त्येषध्वरात्राद्यागमेनेत्यर्थः । अतएव वक्ष्यति—“न चैवं पञ्चरात्रादि-  
ना विष्णावपि” इत्यादि । अतएव शास्त्रपदस्य वेदतदनुसारिपरस्य प्रस्तुत-  
त्वेऽपि तदनुसारिणो निर्णायकत्वेन पृथक्करणाय “वेदतात्पर्यं” इति वेद-  
पदोक्तिः । तेन शैवादिना वेदतात्पर्यानिश्चये, अन्यस्यैव कारणत्वावगमात्

चन्द्रिका

पूर्वपक्षस्तु—कारणत्वस्य शास्त्रयोनिवत्त्वेऽप्यतिव्याप्तिः,  
शैवाद्यागमात् वेदव्याख्यानरूपात् वेदप्रतीत्यनुगुणात्

प्रक श

‘अन्यस्यापि’ इत्याद्यचिन्तायामपिपदायोग इति निरस्तम् । पञ्चरात्रादिना विष्णोरपि प्राप्तेः । यद्युपक्रमादीना बलाबलव्यवस्था न सम्भवति, तदा तैस्तात्पर्यानिश्चयाच्छैवपञ्चरात्रादिनैव तन्निश्चयादन्यस्यापीति पूर्वपक्षे फलम् । यदा तु सम्भवति, तदा तैरेव तात्पर्यनिर्णयाद्विष्णोरेवेति सिद्धान्ते फलमिति बोध्यम् । इयं चिन्तापरम्परा न्यायविवरणमूलकपूर्वपक्षोपयुक्ता । भाष्योक्तपूर्वपक्षोपयुक्ता तु आद्यचिन्तानन्तरं, तदर्थं किं वेदस्यापातप्रतीति-  
एवार्थः उत पूर्वापरविमर्शजन्यधीसिद्धः, तदर्थमापातप्रतीतिार्थत्यागे वेदा-  
र्थो बाधितो भवत्युत नेत्येवं ध्येया । न चैवं द्वयोर्निरस्यत्वेऽधिकरणभेदः,  
उपक्रमादिलिङ्गकस्तात्पर्यनिर्णय इति सिद्धान्तन्यायेनैकेनानेकेषां निरा-  
सेऽपि तद्वेदार्थानाधिकरणभेदस्येहानाशङ्क्यत्वात् । अत एव निरा-  
कार्यभेदाद्भेद इति कस्य चिदुक्तिरपास्ता । इदं च सुधाकार-  
मते बोध्यम् । टीकाकृन्मते तु प्रतीतिसमुच्चितस्यैवागमस्य प्राप-  
कतया विशिष्टस्यैकस्यैव निरस्यतया न भेदशङ्काऽपीति ध्येयम् ।  
एतन्मते “शैवागमादिना” इत्यत्रापातप्रतीतिविशिष्टेनेत्यर्थः ।

पूर्वपक्षपूर्व न्यायविवरणोक्तं पूर्वपक्षमारचयति—कारणत्व-  
स्येति । एतेन “रुद्रादीनामपि” इत्यादिटीका व्याख्याता ।  
शैवादेरप्रामाण्यमाशङ्क्याह—वेदव्याख्यानेति । तथा च वक्ष्यति—

## चन्द्रिका

मानान्तराविरुद्धात् रुद्रादेः कारणत्वे वेदतात्पर्यनिश्चयात्, काव्यादिव्याख्यानादिव काव्यस्य । तदुक्तम्—“व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिः” इति । उक्तं ह्यागमेषु—“ज्ञात्वा शिवं शान्तिमत्यन्तमेति” इत्यादि शास्त्रं शिवस्य मोक्षदत्त्वादिपरमिति । न च प्रमाणभूतव्याख्येयानुसारिव्याख्यानप्रामाण्ये मानान्तराविरोधं विना हेत्वन्तरापेक्षाऽस्ति ।

## प्रकाश

“प्रमाणभूत” इत्यादि । मानान्तरेति । “न हि रुद्रादेः” इत्यादिना वक्ष्यमाणदिशेति भावः । तदुक्तमिति । “व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्न हि सन्देहादलक्षणं भवति” इति न्यायः ‘लण्’ इत्यत्र सूत्रे णित्करणेन ज्ञापित इत्युक्तं महाभाष्ये । ‘इत्यादि-शास्त्रं’ इत्यादिपदात् “हिरण्यगर्भस्तमवर्तताम्रे” इत्यादिशास्त्रं ग्राह्यम् । ‘शिवस्य’ शिवदेरित्यथ । एतेन—“शैवाद्यागमात्” इत्यादिना “पाशुपताविशाखेषु रुद्रादिर्जगत्कारणत्वेन वेदादिवेद्य इति निगादित्वात्” इति टीका व्याख्याता । अप्रामाण्यमाशङ्क्य प्रायुक्तव्याख्यानपदनात्पर्यं विवृणोति—नचेति । यद्यपि टीकायां “न च तस्याप्रामाण्येनासाधकत्वं” इत्यादिना आगमाप्रामाण्यमाशङ्क्य प्रतीति-साहित्येन प्रामाण्यमुपपादितम् । तथाऽपि सुधायां “न शास्त्रतात्पर्यावगतावापातप्रतीतिर्वा व्याख्यातृवचनं वा लिङ्गं” इति द्वयोः स्वतन्त्रहेतुचोक्तेः, तत्समर्थनाय प्रतीतिनैरपेक्षयेण प्रामाण्योपपादनमि-

## चन्द्रिका

न च कारणत्वमिव शास्त्रतात्पर्यमपि शास्त्रगम्यम्, आत्माश्रयात्, येन शैवागमादिः तात्पर्यनिश्चायकः स्यात् । “सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति” इत्यादिश्रुतिरपि शिवे वेदतात्पर्यमित्येवंपरतयाऽऽगमेरेव व्याख्याता । न चैवं पञ्चरात्रादिना विष्णावपि तात्पर्यनिश्चयापत्तिः,

## प्रकाश

त्यदोष । ननु कारणत्ववत्तात्पर्यमपि “सर्वे वेदा.” इत्यादिशास्त्रगम्यं, अतो नान्येषामपि प्रसक्तिरित्यत आह— न चेति । आत्माश्रयादिति । तात्पर्यज्ञानस्य शास्त्रार्थज्ञाने हेतुत्वात्तस्य च शास्त्रभ्रम्यत्वे तात्पर्यस्यापि शास्त्रार्थतापस्या शास्त्रार्थज्ञाने शास्त्रार्थज्ञानं हेतुरिति स्यादित्यर्थः । ननु सर्वशास्त्रतात्पर्यनिश्चयः

सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति तेषां सर्वानि च यद्वदन्ति ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मवर्षं चरन्ति तत्ते पदं सङ्गृहेण ब्रवीमि ॥

इत्युपक्रम्य “तद्विष्णोः परमं पदम्” इत्युक्तेः विष्णावेव । सर्ववेदतात्पर्यमनेनावगम्यते । एतद्वाक्यतात्पर्यं त्वन्येनास्तु । नेतावता आत्माश्रय इत्यतस्तात्पर्यस्य शास्त्रगम्यत्वमुपेत्याप्याह—सर्वे वेदा इति । ‘शिवे’ शिवादौ । विष्णोः परमं ‘पदं’ प्राप्यं शिवादिरूपमित्येवंरूपतया तस्यार्थ इति भावः । “यथा च “वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य.” इत्यादिशास्त्रबलाद्देवादिकं विष्णोः प्रतिपादकमिष्यते” इति न्यायविवरणटीकां हृदि कृत्वाऽऽह—न चैवमिति ।

चन्द्रिका

तथाऽपि सिद्धान्त्यभिप्रेतावधारणासिद्धेः । उपक्रमादि तु न तात्पर्यनिश्चायकम्, अश्वप्रतिग्रहेष्टिरुपक्रमाद्दातुरुपसंहारात्मतिग्रही-  
तुरिति प्रसङ्गात् । परस्परविरोधे मानान्तरविरोधं विनैकेनान्यस्य  
बाधस्त्वयुक्तः, द्वयोरपि शास्त्रैकदेशत्वेन तुल्यत्वात् ।

प्रकाशः

अवधारणेति । विष्णुरेव जगत्कारणत्वेन शास्त्रयोनिरित्यवधार-  
णासिद्धेरित्यर्थः । एतच्च सौत्रावधारणार्थतुशब्दव्यावर्त्यमिति बो-  
ध्यम् । सौत्रान्वयपदव्यावर्त्ययोः व्याख्यानप्रतीतिमूलयोर्मध्ये व्या-  
ख्यानमूलं पूर्वपक्षं प्रपञ्च्य, प्रतीतिमूलमग्रे प्रपञ्चयिष्यन्, 'सम्'  
शब्दव्यावर्त्य "उपक्रमादीनामपि क्वचित्तात्पर्यव्यभिचारदर्शनात्  
कथं लिङ्गत्वं" इति संक्षिप्य सुधोक्तं प्रपञ्चयति—उपक्रमादि-  
त्विति । येन विष्णुरेव तन्निश्चयापत्तिरिति भावः । तदेव प्रप-  
ञ्चयति—अश्वेति । "प्रजापतिर्वरुणायाश्वमनयत्, स स्वा देवता-  
मार्छत्, स पर्यदीर्यत, स एतं वारुणं चतुष्कपालमपश्यत्, तन्निर-  
वपत्, ततो वै स वरुणवाशादमुच्यत" इत्युपक्रमे "प्रजापति-  
र्वरुणाय" इति दातृत्वेनोक्तः प्रजापतिस्स्वा देवता वरुणग्रहरूपामार्छत्,  
प्रजापतिरश्वं दत्वा नलोदरव्याधिमाप्नोदित्यर्थः । स प्रजापतिः पर्यदीर्यते-  
त्यादिना दातुरिष्टिः प्रतीयते, "यावतोश्वान् प्रतिगृहीयात्तावतो वारुण  
चतुष्कपालं निर्वपेत्" इत्युपसंहारे स्पष्टं प्रतिगृहीतुरिष्टिरिति प्रतीयत  
इत्यर्थः । नन्वन्योन्यविरोधे एकेनान्यबाधोऽस्त्वित्यत आह—परस्परेति ।

चन्द्रिका

न चानुपसञ्जातविरोधित्वेन पूर्वस्योपक्रमस्य बलीयस्त्वेनोपसंहारस्यास्वारस्यम्, अपच्छेदादौ परबलीयस्त्वस्यापि स्वीकारात् ।

प्रकाशः

तुल्यबलयोर्बाध्यबाधकभावायोगादिति भावः । उपक्रमस्य प्राबल्यमाशङ्क्य निराह—न चेति । तदोपसंहारकृतविरोधानुपस्थितेरिति भावः । अधिकरणशरीरमग्रे वक्ष्यामः । अपच्छेदादाविति । पष्ठे “पौर्वापर्ये पूर्वदौर्बल्यं प्रकृतिवत्” इति पञ्चमपादीयाष्टादशाधिकरणे चिन्तितम् । ज्योतिष्टोमे “यदि प्रतिहर्ताऽपच्छिद्यात् सर्ववेदसं दद्यात् । यद्युद्गाताऽपच्छिद्याददक्षिणं यज्ञमिष्ट्वा तेन पुनर्यजेत । तत्र तद्दद्यात् यत्पूर्वस्मिन् दास्यन् स्यात्” इत्यपच्छेदद्वये प्रायश्चित्तद्वयं श्रुतम् । अस्यायमर्थः—प्रातःसवने बहिष्पवमानेन स्तोप्यमाणा ऋत्विजः शालाया बहिः प्रसर्पन्ति । तदैकस्य पृष्ठतोऽन्य इत्येवं पिपीलिकापङ्कजाकारेण गन्तव्यम् । तत्र पुरोगन्तुः कच्छं गृहीत्वैव पृष्ठतोऽन्यो गच्छेत् । एवं सति यदि दैवात्प्रतिहर्ता स्वगृहीतं कच्छं मुञ्चेत्तदा तस्मिन्नेव प्रयोगे सर्वस्वं दद्यात् । यद्युद्गाता मुञ्चेत्तदा दक्षिणामदत्त्वा प्रक्रान्तयज्ञं समाप्य पुनस्तेन दास्यन् पूर्वं यदीरितं द्रव्यं तद्दद्यादिति । तत्रानुपूर्व्येण द्वयोरपच्छेदे, किं पूर्वोत्पन्ननिमित्तं प्रायश्चित्तं कार्यमुत विकल्पः, अथोत्तरनिमित्तमिति संशये, पूर्वनिमित्तमसञ्जातविरोधि निर्विघ्नमवगम्यत इति तद्वलीयस्त्वं, विकल्पो वा, द्वयोरपि

## चन्द्रिका

न चोपसंहारस्य व्याख्यानरूपतया बलीयस्त्वेनेतरास्वारस्यम्,  
वेदोपक्रमाद्यधिकरणेषु उपक्रमबलीयस्त्वस्याप्युक्तेः ।

## प्रकाशः

प्रामाण्यादिति प्राप्ते, नात्र पूर्वोक्तोत्तरस्य ज्ञानस्योत्पत्तिः शक्यते  
विरोद्धम् । प्रत्यक्षवाक्येन तदुत्पद्यत एव । तच्च जायमानं स्वविरुद्धं  
पूर्वज्ञानं बाधमानमेवोत्पद्यते । तेनोत्पन्नमपि पूर्वज्ञानं मिथ्या भवति,  
बाधितत्वात् । अतः परप्राबल्यादुत्तरानिमित्तमेव प्रायश्चित्तं कार्य-  
मिति सिद्धान्त इति । आदिपदेन “सन्दिग्धे तु वाक्यशेषात्”  
इत्यादिग्रहः । वेदोपक्रमेति । तृतीये “श्रुतेर्जाताधिकारस्स्यात्”  
इति तृतीयपादीयाद्याधिकरणे “प्रजापतिरकामयत प्रजासृजेयेति,  
स तपोऽतप्यत, तस्मात्तेषानात्त्रयो देवा असृज्यन्त, अग्निर्वायुरा-  
दित्यः, ते तपोऽतप्यन्त, तेभ्यस्तेषानेभ्यः त्रयो वेदा असृज्यन्त,  
अग्नेर्ऋग्वेदो वायोर्वज्रवेद आदित्यात्सामवेदः” इत्युपक्रम्य  
ज्योतिष्टोमप्रकरणे श्रुतं “उच्चैर्ऋचा क्रियते, उच्चैस्ताम्रा, उपां-  
शु यजुषा” इति वाक्यमुदाहृत्य, किमुच्चैस्त्वादयो मन्त्रधर्माः किं  
वा वेदधर्मा इति संशये, विधिवाक्ये मन्त्रवाचिनामृगादिशब्दा-  
नां प्रयोगान्मन्त्रधर्मा उच्चैस्त्वादयः । तथा च यजुर्वेदोत्पन्ना अ-  
ध्वर्युणा प्रयुज्यमाना अपि ऋच उच्चैरेवोच्चरितव्या इति प्राप्ते,  
असंज्ञाविरोधित्वेन प्रबलमुपक्रमनुसृत्य तद्वशेनोपसंहारस्य नेतव्य-  
त्वात्, उपक्रमगतवेदपदानुसारेण विध्युद्देशगतानामपि ऋगादिश-

## चान्द्रिका

पौरुषेयवाक्ये तु विवक्षानुसारेण अन्यत्रेयम् । अभ्यासोऽपि न तात्पर्यहीहेतुः, असकृदुक्तैर्वैयर्थ्यात् । अन्यथा “समिधे यजति” इत्यादौ अभ्यासात् कर्मभेदो न स्यात्, पौनरुक्त्यं च न कापि दोषः स्यात् ।

## प्रकाशः

वदानां वेदपरत्वे सति ऋचोपि यजुर्वेदोत्पन्ना उपांशु पठनीया इति सिद्धान्तितम् । नन्वेवं शैवादिभिरपि तात्पर्यनिश्चयो न स्यात्, अनिश्चिततात्पर्याणां तेषां वेदतात्पर्यानिश्चायकत्वात्, तत्तात्पर्यनिश्चयस्य च शैवादिभिरेव जनने अत्माश्रयापत्त्योपक्रमादेरेव तत्रानुसर्तव्यत्वात्, तेषां चोक्तदिशा बलाबलव्यवस्थाऽयोगादित्यत आह— पौरुषेयेति । वेदे च वक्तुरमावादिति भावः । समिधो यजतीति । द्वितीयस्य द्वितीये पादे “एकस्यैवं पुनः श्रुतिरविशेषादनर्थकं हि स्यात्” इति द्वितीयेऽधिकरणे “समिधो यजति तनूनपात यजति” इत्यादि पञ्चकृत्योऽभ्यस्तं यजतिपदं धात्वर्थावच्छिन्नामेकां भावनां वक्तुञ्चत प्रत्यभ्यासं भावनाभेदमिति संशये, प्रकृतिप्रत्यययोः पुनःपुनश्श्रवणात्सन्निधिकृतप्रत्यभिज्ञावशाच्छब्दाभेदेऽर्थभेदस्यालीकत्वात्स एव योगः, सैव भावना एकैवेति प्राप्ते, अप्रवृत्तप्रवर्तनात्मकविधिविरोधापत्त्या पुनश्श्रवणरूपाम्प्यासाद्यागभावनयोर्भेद इति सिद्धान्तितम् । अभ्यासस्य तात्पर्यं गमावनारूपकर्मभेदो न स्यादित्यर्थः । पौनरुक्त्यं चेति । ‘अन-



चन्द्रिका

मानान्तराग्राह्यार्थत्वरूपाऽपूर्वताऽपि न तात्पर्यधीहेतुः, श्रुतिमूलस्मृत्या, सर्वज्ञत्वादिसाधकसर्वकर्तृत्वाद्यनुमानेन, जगत्सत्यत्वजीवेश्वरभेदादिग्राहिप्रत्यक्षेण च गृहीतार्थायाः श्रुतेरतात्पर्यप्रसङ्गात् । फलमपि न तात्पर्यधीहेतुः, अश्रुतफलानां नित्यादिवाक्यान्मतात्पर्यापातात् । अफले श्रुतितात्पर्यानुपपत्त्या फलकल्पने अन्योन्याश्रयात् । एवमर्थवादोऽपि, लोके वेदे च अर्थवादहीनानामपि तात्पर्यदृष्टेः । उपपत्तिरपि श्रुत्युक्ताऽनुक्ता वा । न द्वयमपि, सापेक्षत्वेनानपेक्षत्वरूपप्रामाण्यहानेः ।

प्रकाशः

वक्ष्यमाणदूषणसौकर्यायापूर्वतास्वरूपं विवृण्वन्, तदहेतुत्वमाह—मानान्तरेति । बहुव्रीहिः । स्मृतिगृहीतार्थायाः धर्मादिबोधकश्रुतेः, अनुमानगृहीतार्थायाः सार्वज्ञ्यश्रुतेः, प्रत्यक्षगृहीतार्थायाः विश्वसत्यत्वादिश्रुतेरित्यर्थः । ‘स्वार्थे’ इति शेषः । फलवत्त्वरूपफलस्याऽपि तत्त्वत्वाह—फलमपीति । नित्यनैमित्तिककर्मबोधकानामित्यर्थः । ‘अफले’ फलरहिते कर्मणीत्यर्थः । सिद्धे तात्पर्ये तद्वलात्स्वर्गादिरूपफलकल्पना, फलवत्त्वेन च तात्पर्यकल्पनेत्ययोन्याश्रयादित्यर्थः । एवमिति । ‘न तात्पर्यधीहेतुः’ इत्यनुकर्षः । दृष्टेरिति । तथा च ध्यामिचाराज हेतुरित्यर्थः । सापेक्षत्वेनेति । श्रुतेर्युक्तिसापेक्षत्वेनेत्यर्थः । अनपेक्षत्वरूपेति । उक्तं च तर्कपादे जैमिन्याचार्यैः—“औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन संबन्धः तस्य ज्ञानमुपदेशोऽन्यतिरेकश्चार्थे अनुपलब्धे तत्प्रमाणं चादरायणस्यानपेक्षत्वात् ” इतीति भावः ।

चन्द्रिका

अतएव “तेन ह्यन्नं क्रियते” इत्यादिहेतुवन्निगदार्यवादस्य हेतुसमर्पकत्वे अप्रामाण्यप्रसङ्गात्तत्त्याग । तस्मान्नोपक्रमादिना तात्पर्यनिश्चयः, किन्तु सर्वज्ञप्रणीतागमादेव । यद्वा—शास्त्रात् रुद्रादे कारणता तावद्भाति ।

प्रकाश

अत एवेति । “आद्ये हेतुर्वा स्यादर्थवत्त्वोपपत्तिम्याम्” इति द्वितीयपादे तृतीयाधिकरणे “शूर्पेण जुहोति तेन ह्यन्नं क्रियते” इत्युदाहृत्य शूर्पेण होमे कर्तव्येऽन्नकरणत्वं हेतुरुतार्थवाद इति संशये, लक्षणया हि प्राशस्त्यपरत्वमतोऽन्नकरणत्व हेतुरिति प्राप्ते, वेदेनोच्यमानस्य शूर्पहोमसाधनत्वस्य हेतुसापेक्षत्वे वेदस्याप्रामाण्यापत्ते प्ररोचनार्थमर्थवादस्यापेक्षितत्वात् “तेन ह्यन्नं क्रियते” इत्ययमर्थवाद इति सिद्धान्तितम् । अप्रामाण्येति । “तेन हि” इतिवाक्यसमर्पितहेतुसापेक्षत्वेन “शूर्पेण” इति विध्युद्देशस्याप्रामाण्यप्रसङ्गात्तस्य हेतुसमर्पकत्वत्याग इति वा, “तेन हि” इत्यस्यैव हेतुत्वोपपादकव्याप्त्यादिवोधकमानान्तरसापेक्षत्वापातेन वा तत्त्याग इत्यर्थः । एवं समन्वयपदाम्या व्यावर्त्य न्यायविवरणोक्त पूर्वपक्षमुपसंहरति—तस्मादिति । बलावलानिरूपाणाद्व्यभिचाराच्छ्रुत्यप्रामाण्यापाताच्चेत्यर्थः । वेदजन्यापातप्रतीतिमूल भाष्योक्तमन्वयपदव्यावर्त्य पूर्वपक्षान्तरमाह—यद्वेति । ‘शास्त्रात्’ “ज्ञात्वा शिवं” “हिरण्यगर्भ” इत्यादिवेदरूपात् । रुद्रादिकारणत्वं शास्त्रतात्पर्य-

## चन्द्रिका

तत्र शास्त्रतात्पर्यं च अबाधितप्रतीत्यां निश्चीयते । न हि रुद्रादेः कारणत्वे शास्त्रादन्यद्बाधकमस्ति, “नैपातर्केण” इत्यादिश्रुत्या कारणतायामशास्त्रस्य साधकताया इव बाधकताया अप्यभावात् । नापि विष्णोः कारणत्वसाधकं, रुद्रादेः कारणत्वनिषेधकं वा शास्त्रं बाधकम्,

## प्रकाशः

विषयरूपशास्त्रयोनि, शास्त्रजन्यप्रतीतिविषयत्वाद्विष्णुकारणत्ववदितिप्रयोगो बोध्यः । ननु प्रतीतेस्तात्पर्यविषयाविषयकतया भ्रान्तित्वेनाप्युपपत्त्या कथं तेन तत्साधनमित्यतः तदविनाभूतत्वं तस्याह—तत्रेति । रुद्रादिकारणत्व इत्यर्थः । यद्यपि टीकायामापा-तप्रतीतिरेव पूर्वपक्षमूलत्वेनोक्ता, न तु तस्यास्तात्पर्यार्थविषयकत्वमपि । तथाऽपि सुधाभिप्रेतस्वतन्त्रसाधनत्वनिर्वाहाय तदप्यत्रोच्यत-इत्यदोषः । वाक्यजन्यप्रतीतेर्हि वाक्यतात्पर्यार्थविषयकत्वमौत्सर्गिकं, क्वचित्तु बाधकादपोद्यते । इह च तद्बाधकं वेदरूपात् शास्त्रादन्यत्, शिवादिर्न जगत्कर्ता जननपारतन्त्र्यादिदोषित्वाच्चैववदित्याद्यनुमानंवा, विष्णुकारणत्वादिवोधकं “न ते विष्णो” इत्यादिशास्त्रं वा । आद्यं तु न बाधकमित्याह—नहीति । तदेवाह—नैपेति । ‘एषा’ जगत्कारणविषया प्रतीत्यर्केणानेयाऽपनेया च न भवतीति साधकत्वबाधकत्वयोरपि निरासादिति भावः । ‘अशास्त्रस्य’ शास्त्रादन्यस्यानुमानादेः । द्वितीयं निराह—नापीति ।

चन्द्रिका

वैपरीत्यस्यापि सम्भवात् । पूर्ववादिनश्च सिद्धान्त्यमिमतविष्ण्वेकनिष्ठ-  
त्वनिश्चयविघटनेन कृतार्थत्वात् । कालादिभेदेन विष्णोः कारण-  
त्वस्य रुद्रादेस्तदभावस्य त्रोपपत्तेश्च । अबाधोपपत्तौ च बाधस्या-  
न्याय्यत्वात् । पक्षे बाधस्य षोडशिग्रहणाग्रहणयोरिव न्यायप्राप्तत्वात् ।

प्रकाशः

वैपरीत्यस्येति । “एक एव रुद्रो न द्वितीयाय तस्थे” इत्यादेः  
शिषादिकारणत्वसाधकस्य विष्णुकारणत्वनिषेधकस्य शास्त्रस्य स-  
त्त्वात्तच्छास्त्रं विष्णुकारणत्वे बाधकमिति वैपरीत्यस्यापि सम्भवा-  
दित्यर्थः । तथा च वाक्यद्वयं प्रागुक्तदिशा तत्कारणत्वपरमिति-  
भावः । नन्वेवमपि पूर्वपक्षे विष्णुकारणत्वानिरासात्. कथमिष्ट-  
सिद्धिरित्यत अह—पूर्ववादिन इति । नन्वेवमन्योन्यं कारण-  
त्वसाधकबाधकशास्त्रस्य कागतिरित्यत आह—कालादीति । “सर्व-  
मसृजत” इति विष्णवादेः सर्वकारणत्वोक्तिः तत्तत्कालसृ-  
ज्याभिप्राया, सर्वस्तष्टृत्वयोग्यताभिप्राया वा इति भावः । ननु  
विष्णुकारणत्वदशायां तद्वोधकशास्त्रस्य प्रामाण्येऽपि रुद्रकारणत्व-  
बोधकस्य प्रामाण्यानापत्त्या बाधस्यावश्यकत्वे सर्वथैव बाधमुपेत्य  
विष्णोरेव कारणत्वमुपेयनामित्यत आह—अबाधेति । ‘बाधस्य’ आत्यन्तिक-  
कबाधकस्य भीमांसकैरनभ्युपेतत्वादित्यर्थः । षोडशीति । दशमे “शिष्ट-  
त्वात्प्रतिषेधः \* स्यात्” इत्यष्टमपादीयतृतीयाधिकरणे अतिरात्रनामके

\* “शिष्टा तु” प्रतिषेधः” इति मुद्रितः पुस्तक पाठः ।

## चन्द्रिका

यदि च पौरुषेयेण पूर्वापरपरामर्शेन शब्दस्वरसप्रतीतत्यागः,  
तदा पुरुषोत्प्रेक्षयाऽपौरुषेयःशब्दो वाच्यत । एवञ्च विष्णोरेव  
कारणत्वे सर्वैः कारणवाक्यैः प्रतिपाद्यत्वस्य हेतुत्वे असिद्धिः,

## प्रकाश

ज्योतिष्टोमसंस्थाविशेषे “अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति” इति विधाय श्रुते  
“भातिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति” इति वाक्ये नञ् पर्युदासोऽर्थवादो वा प्र-  
तिषेधो वेति संशये, “यजतिषु येयजामहं करोति नानुयानेषु”  
इत्यत्रानुयाजभिन्नेष्वितिवन् नञ् पर्युदासः, “न तौ पशौ  
करोति न सोमेऽध्वरे” इत्यत्र सोमे यथा नाज्यभागो तथा  
पशावपीति “न सोमे” इतिवर्थवादो वेति प्राप्ते, अतिरा-  
त्रभिन्ने इति पर्युदासे प्रागुक्तविधेर्निर्वपयत्वापत्तेः, षोडशिनिषेधेन  
षोडशिनं स्तुतौ व्याघातेनार्थशब्दत्वायोगादन्यशेषत्वाभावाच्च तदुभया-  
सम्भवात्प्रतिषेध एवायम् । अगत्या ग्रहणाग्रहणयोर्विकल्पः, प्रति-  
षेधार्थवत्त्वायकारणेऽपि क्रतुमिद्विरस्तीति कल्पयते । विध्यर्थवत्त्वाय  
चानुष्ठाने फलभूयस्त्वमित्युभयोपपत्तिरिति सिद्धान्तितम् । अत्र यथा  
विहितप्रतिषिद्धत्वरूपन्यायप्राप्तत्वात्पक्षे बाधः सत्यः, तथा विष्णु-  
तद्वितरयोः कारणत्वबोधकशास्त्रद्वयप्रामाण्यरूपन्यायप्राप्तत्वात्पक्षे  
बाधः सत्य इत्यर्थः । प्रागुक्तप्रयोगे व्याप्तिमुपपाद्य विपक्षे  
बाधकमाह—यादि चेति । पूर्वपक्षद्वयेऽपि टीकादावस्फुटत्वात्फल-  
माह—एवं चेति । असिद्धिरिति । विष्णुस्त्वयमेव कारणं,

## चन्द्रिका

कृतिपयप्रतिपाद्यत्वस्य हेतुत्वे ॥ व्यभिचार इति । अत्र चाद्यः पूर्वपक्षः “न च पाशुपतशास्त्रोदितत्वादि शास्त्रप्रतिपाद्यत्वे कारणम्” इति न्यायविवरणोक्तः । द्वितीयस्तु “अज्ञानां प्रतीयमानं” इति भाष्योक्तः । अत एव सुधायां—“न शास्त्रतात्पर्याविगतावापातप्रतीतिर्वा व्याख्यातृवचनं वा लिङ्गम्” इत्युक्तम् । अत्र तु टीकायां

## प्रकाशः

तथा शास्त्रयोनित्रादिति प्रागुक्तहेतावन्यस्यापि कारणत्वेनैकदेश-बोध्यत्वादसिद्धिरित्यर्थः । व्यभिचार इति । रुद्रादौ कारणत्वेन कृतिपयशास्त्रबोध्यत्वरूपहेतुसत्त्वेऽपि स्वयमेव कारणमिति साध्यं ननि व्यभिचार इति भावः । तथा चान्यस्यापि कारणत्वं प्राप्तमिति पूर्ववदतिव्याप्तिरिति पूर्वाधिकरणफलाक्षेप इति भावः । एतेन “पाशुपताद्युक्तिप्रतीतिभ्यामन्येषामपि कारणत्वेन शास्त्रयो-नित्वे जगत्कारणत्वं न विष्णोरेव लक्षणम्” इति टीका व्याख्याता । ‘पञ्चरात्राद्युक्तिप्रतीतिभ्यां विष्णोः कारणत्वेन शास्त्रयो-नित्ववत्’ इत्यप्यादौ योज्यमित्युक्तं भवति ॥

भाष्येऽदर्शनात्पूर्वपक्षद्वयमूलमाह—अत्र चेति । टीकारीत्यै-क एव कुतो नोक्त इत्यतस्तत्र स्पष्टं सिद्धान्तसुधासम्प्रतिमाह—अत एवेति । वाशाब्दद्वेषा पूर्वपक्षो ज्ञाप्यत इति भावः । टीकायामेवं न दृश्यत इत्यतः पक्षान्तरमेतदिति भावेन तत्र

## चन्द्रिका

न्यायविवरणे आदिपदेन प्रतीतेरप्युक्तत्वात्, भाष्ये प्रतीत्या  
पाशुपतादिशास्त्रस्याप्युपलक्षणात्, प्रतीतिसध्नीचीनागमेनैक एव दृढः  
पूर्वपक्षो दर्शितः ॥ सिद्धान्तस्तु—

व्याख्यातृवचनानां यैर्लिङ्गैस्तात्पर्यनिश्चयः ।

उपक्रमाद्यैस्तैरेव श्रुतितात्पर्यनिर्णयः ॥ १ ॥

आपातजप्रत्ययाश्च परस्परविरोधिनः ।

अविरुद्धा प्रतीतिस्तु पूर्वापरविमर्शना ॥ २ ॥

अनिश्चिततात्पर्यस्यागमस्य शास्त्रतात्पर्यानिश्चायकत्वात् उपक्रमा-  
प्रकाश

भाष्याद्यानुकूल्यं दर्शयन् तत्र टीकोक्तं पूर्वपक्षमाह—अत्र तु टीका-  
यामिति । न्यायविवरणटीकाऽप्युपलक्ष्यते ॥

अन्वीयन्ते शक्तितात्पर्यगोचरेण सम्बन्धन्ते तथा ज्ञायन्त-  
इति यावत्, वाक्यान्येतेनोपक्रमादिलिङ्गसमुदायेनेति सौत्रयौगिका  
न्वयपदेनोपक्रमादीनामेव तात्पर्यधीहेतुत्वं, न तु व्याख्यानप्र-  
तीत्योरित्युक्तम् । तत्र हेतुं वदन् पूर्वपक्षद्वयं क्रमेण निराह—  
व्याख्यात्रिति, आपातनेति च । उपक्रमादेरुपनीव्यत्वाद्वा-  
ख्यानस्य तदुपनीवकत्वात्, तथाऽऽपातप्रतीतार्थस्य पूर्वापरविरु-  
द्धत्वात्, उपक्रमादिपरामृष्टस्याविरुद्धत्वादुपक्रमादेरेव तात्पर्यधी-  
हेतुत्वं, न तु व्याख्यानप्रतीत्योरित्युक्तं भवति । तदुपनीव्यत्वं  
व्यञ्जयन्नाद्यश्लोकं व्याचष्टे—अनिश्चितेति । आगमादेवागमतात्पर्य-

## चन्द्रिका

दिभिरागमतात्पर्यनिश्चये, वेदेऽपि तैरेव लोके ऋतैः तन्निश्चयोऽस्तु । न हि मानान्तराविरुद्धापातधीविषयेऽपि उपक्रमाद्यननुगुणे व्याख्यानेनापि तात्पर्यम् । अन्यथा परेणापि कालादिभेदेन वाक्यद्वयविरोधोऽपरिहार्यः स्यात् । न च लोके वक्तृपदेशेन वा तन्मूलव्याख्यानेन वा तात्पर्यधीर्न तूपक्रमादिनेति शङ्क्यम्, वक्तुरि तात्पर्यमनुपदिश्य नष्टेऽपि तात्पर्यधीर्दर्शनात् । यत्तूक्तमापातप्रतीतत्यागे शब्द एव बाधितः स्यादिति, तत्र,

## प्रकाशः

निश्चये आत्माश्रयादिति भावः । ‘लोके’ पौरुषेयवाक्ये । ननूपक्रमाऽदिनाऽऽगमतात्पर्यनिर्णयेऽपि मानान्तराविरुद्धापातप्रतीते वेदार्थे तेनैव तात्पर्यधीरस्त्वित्यत आह—न हीति । ‘निश्चीयते’ इति शेषः । ‘अन्यथा’ तादृशेऽपि तात्पर्यनिर्णये । वाक्यद्वयेति । विष्णुनदितरकारणत्वबोधकवाक्यद्वये उपपत्तिविरोध इत्यर्थः । यदुक्तमुपक्रमादिभिरागमतात्पर्यनिश्चय इति, तदाक्षिप्य निराह—न चेति । नष्टेऽपीति । तत्र द्वयोरप्यभावेन व्यभिचारादुपक्रमोदरेवाव्यभिचारादुक्तमुपजीव्यत्वं युक्तमिति भावः । उक्तं च सुभाषा—“अत उपजीव्यत्वादुपक्रमादीनामेव तात्पर्यलिङ्गत्वम्” इति । द्वितीयश्लोके, आपातप्रतीतित्यागे विमर्शप्रतीतिग्रहणे विरोधाविरोधी हेतू उक्तो । तत्र प्रागुक्तदोष-



## चन्द्रिका

आपाततो भ्रमप्राप्तमर्थं हित्वा विमर्शतः ।

गहनश्रुतितात्पर्यविषयोऽन्विष्यते यतः ॥ १ ॥

एवञ्चापातप्रतीत्यग्रे पुरुषे भ्रान्तिरेव त्यक्ता भवति, न वे-  
दार्थः, कुतः ?

न होक्षुलेहनेनैव ज्ञात इक्षुरसो भवेत् ।

न चक्षुदण्ड निष्पीड्य लब्धो नेक्षुरसो भवेत् ॥

न ह्यनन्तशाखात्मकत्वात् स्वरूपेणापरिच्छेद्यः नानानिगमनिरुक्तव्या-  
करणादिना विना दुर्बोधपदार्थः नानान्यायकलापं च विना  
दुरधिगमवाक्यार्थश्च वेदस्मुच्चोदार्थः । तदुक्तं वार्तिके—

अन्य एवैकदेशेन शास्त्रस्यार्थः प्रतीयते ।

## प्रकाशः

मुद्गरति—यत्त्रिति । आपातत इति । गहनतात्पर्यार्थस्यान्विष्य-  
माणत्वान्न शब्दबाध इत्यर्थः । प्रतीतस्य वेदार्थस्य त्यागात्कथं न  
तद्बाध इत्यत आह—एवं चेति । तात्पर्यार्थोपादाने सतीत्यर्थः ।  
गहनतात्पर्यार्थस्यैव वेदार्थत्वं न त्वनीदृशस्येत्यत्र को हेतुरिति  
भावेन ‘कुतः’ इति प्रश्ने, इक्षुनिष्पीडनेन लब्धस्य यथेक्षुरसत्वं  
दृष्टं न त्वनीदृशस्य, तथेति भावेन दृष्टान्तं तावदाह—न हीति ।  
ननु तत्र कठिनत्वात्पीडनापेक्षा, न त्विह शब्दे इत्यनोऽस्यापिदुर्बोध-  
त्वादिना काठिन्यं हेतुमाह—न ह्यनन्तेति । स्वरूपपदार्थवाक्यार्था-  
नां दुर्ग्रहत्वादित्यर्थः । अन्य इति । महावाक्यैकदेशभूतेनाङ्गवा-

चन्द्रिका

अन्यश्च परिपूर्णेन समस्ताङ्गोपसंहृतौ ॥

पौर्वापर्यपरामृष्टः शब्दोऽन्या कुरुते मतिम् । इति ॥

एतेन पुराणादेरपि आपातप्रतीत्या अर्थं वदन्तो निरस्ताः । उप-  
क्रमादयोऽपि सावकाशत्वनिरवकाशत्वादिना आलोचितास्तात्पर्यप्र-  
मापकाः । तात्पर्यज्ञानं च साक्षात्प्रतिबन्धनिरासेन वा शाब्दधी-

प्रकाशः

क्येन प्रधानवाक्येन च तत्कर्तव्यतारूपः शास्त्रार्थिकदेशः प्रतीयते,  
प्रधाने सर्वाङ्गोपसंहारे कर्तव्ये अङ्गवाक्यैकवाक्यतामुपगतेन प्रधा-  
नवाक्येन साङ्गप्रधानकर्तव्यतारूपोऽन्यः परिपूर्णः शास्त्रार्थः प्रती-  
यत इति पूर्वापरपर्यालोचनावशात् प्रथमोत्पन्नप्रतीतिरन्यां प्रतीति  
शब्दः करोतीति तदभियुक्तोक्तार्थ इव, निगमन्यायादिसमस्तत्रे-  
दाङ्गोपसंहारे सति परिपूर्णेऽर्थे प्रतीयत इत्यपि तस्यार्थः प्रती-  
यत इत्युक्तार्थे सम्मतिरिगमिति वदन्ति । एतेनेति । आपातप्रती-  
तादे. पूर्वापरविरुद्धत्वादिनेत्यर्थः । एवं श्लोकद्वयव्याख्यानेन पूर्व-  
पक्षद्वयं निरस्येदानी 'उपक्रमादि तु न तात्पर्यनिश्चायकम्'  
इति पूर्ववाच्यं निरसितुं सात्रसंशब्दोक्तसम्यक्तुं विवृणोति—उप-  
क्रमादयोऽपीति । उक्तं च सुधायां—'नोपक्रमादिमात्रं लिङ्गं येन  
व्यभिचारः, किन्तु सम्यक्प्रविचारलक्षणावान्तरव्यापारोपेता एव'  
इत्यादि । तात्पर्यधीरेव व्यर्थेत्यत आह—तात्पर्येति । तात्पर्यज्ञा-  
नस्य शाब्दज्ञानानेयामकत्वे हि नानार्थे श्रिष्टे च विनिगमका-

## चन्द्रिका

हेतुः । उपक्रमादीनि च शेषत्वादौ श्रुतिलिङ्गादीनीव, तात्पर्ये प्रत्येकं प्रमाणानीत्येकैकस्याननुगमेऽपि न दोषः । न होकमनेकलिङ्गेन

प्रकाशः

भावेनार्थविशेषधीर्न स्यात्, “यष्टीः प्रवेशय” इत्यादावन्वयानुपप-  
त्त्यभावेन लक्षणा च न स्यादिति भावः । प्रतिबन्धेति । संशयादि-  
रूपेत्यर्थः । तदर्थमुपक्रमाद्यालोचनमावश्यकमिति भावः । ‘अश्रुतफ-  
लानां’ इत्यादिना प्रागुक्तं व्यभिचारमुद्धर्तुमाह—उपक्रमादीनि  
चेति । यथा शेषशेषिभावे श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्या  
अन्योन्यनैरपेक्षेण प्रमाणं, तथोपक्रमादयोऽपि प्रत्येकं तात्पर्ये प्रमा-  
णानीति क्वचित्फलाद्यश्रवणेऽप्यन्यस्य सत्त्वात्तात्पर्यधीस्तत्रापि स्या-  
देवेति भावः । यद्यपि लिङ्गस्य श्रुत्याद्यन्यतमसापेक्षत्वेनैव प्रामा-  
ण्यमुक्तं “लिङ्गक्रमसमाख्यानात्” इति कान्येष्ट्यधिकरणे । वि-  
स्तृतमेतदाद्यसूत्रे कान्येष्ट्यधिकरणम् । तथाऽपि यत्रैकान्तिकं  
कारणत्वं, तत्र लिङ्गादपि तादर्थ्यं यथार्थज्ञानस्य अनुष्ठानोपयो-  
गित्वं, यथा वा आत्मज्ञानस्य साम्परायफलकर्मोपयोगित्वमिति  
भावेनैयमुक्तिरिति ध्येयम् । प्रागुक्तारुणाधिकरणे श्रुतिविनियोगः,  
प्रागुक्तमन्त्रस्तुवाधिकरणयोर्लिङ्गविनियोगः, प्रागुक्तवेदोपक्रमाधिकरणे  
वाक्यविनियोगः, तत्रैव पादे “असंगुक्तं प्रकरणात्” इति त्र-  
तुर्थेऽधिकरणे प्रकरणेन, तत्रैव प्रकरणे “क्रमश्च देशसामान्यात्”  
इति पञ्चमेऽधिकरणे स्थानेन, “आख्या त्वेवं तदर्थत्वात्” इति

## चन्द्रिका

साध्यते । दुरधिगमेऽमम्भावितार्थे तात्पर्याभावशङ्कानिरासार्थमसकृ-  
दुक्तिश्चार्थवती । यत्र शपथरूपत्वं वा, प्रकृतोपयोगिप्रमेया-  
न्तरंकथनेन पुनस्तदुपसंहाररूपत्वं वा, अधिकविवक्षादिकं वा  
नास्ति, केवलं ज्ञातज्ञापकता, तत्र पौनरुक्त्यं दोषः ।

## प्रकाश

पष्ठेऽधिकरणे समाख्यया विनियोगो ध्येयः । विस्तरस्तु गुरुपाद-  
कृतन्यायाध्वदीपिकायां ध्येयः । एकस्मिन् तात्पर्यरूपेऽयं  
किमनेकलिङ्गैः कृत्यमित्यत आह—न हीति । भिन्नवाक्यस्थै-  
र्लिङ्गैरित्यर्थः । धूमालोकादिना वह्निसाधनदर्शनादिति भावः ।  
एकत्र वाक्ये उपक्रमाद्यनेकलिङ्गमेलने सत्येकेनार्थनिश्चये किम-  
न्यैरित्यत आह—न हीति । इत्येके । उपक्रमादिसप्तकस्य साधा-  
रण्येन तात्पर्यधीहेतुत्वमुक्त्वा, प्रत्येकं तत्तिसाधयिपुरुषक्रमोपसंहारयो-  
र्वक्तव्यविशेषामावादभ्यासस्य प्रागुक्तदोषमुद्धरन् तद्विहेतुत्वमाह—  
दुरधिगम इति । यदुक्तं पौनरुक्त्यं न क्वचिदोषः स्यादिति, तदु-  
द्धरति—यत्रेति । “सत्यं सत्यं पुनस्तत्यं” “सत्यं भिदा सत्यं  
भिदा” इत्यादाविवेत्यर्थः । प्रकृतेति । “सर्वधर्मोपपत्तेश्च” इत्या-  
दाविवेत्यर्थः । तत्र हि प्रकृतसर्वगुणपूर्णत्वोपयोगियुक्त्यविरोधमुक्त्वा  
गुणपूर्णत्वस्य निगमनात् । अधिकेति । “अर्भकौकस्त्वात्” इत्यत्र  
शङ्किरस्यैव “अल्पश्रुते.” इत्यत्र पुनः शङ्का अंशस्यापि व्यासत्वं  
वक्तुं यथा, तथेत्यर्थः । आदिपदात् “व्याख्याता व्याख्याताः”

चन्द्रिका

“समिधो यजति” “इहो यजति” इत्यादौ असकृदुक्तेः भिन्न-  
प्रकारत्वेन एकप्रकारासकृदुक्तिरूपतात्पर्यलिङ्गाम्यासाभावात्, “पञ्च  
प्रधाजाः” इति सङ्ख्याभेदस्य समिदादिनामभेदस्य च सत्त्वाच्चा-  
विशेषपुनश्श्रुतिरूपाम्यासात् कर्मभेदः । यत्र त्वसकृदुक्तिरेकप्रकारा,  
उक्तञ्च बाधकं नास्ति, तत्राम्यासात् “अहो दर्शनीयाऽहो दर्श-

प्रकाश.

इत्यादाविव प्रागुक्तं प्रमेयावधारणरूपं प्रयोजनं यत्र नास्तीत्यादि  
गृह्यते । यदपि “समिधो यजति” इत्यादावम्यासात्कर्मभे-  
दो न स्यादित्युक्तं, तत्राह—समिध इति । एकप्रकारेति ।  
“एकप्रकारासकृदुक्तिरम्यासः” इति टीकोक्तेरिति भावः । तथा  
च तस्य तत्र व्यभिचारो नेति भावः । न च तत्रापि यजत्यं-  
शे तादृश्यमस्तीति वाच्यं, एकदेशमात्रेण तथात्वस्यातिप्रस-  
ङ्गित्वादिति भावः । कथं तत्र कर्मभेद इत्यत आह—  
पञ्चेति । “तिस्र आहुतीर्गुहोति” “सप्तदश प्राजापत्यान् पशू-  
नालभते” इत्यादाविव सङ्ख्या वा, “अथैष ज्योतिः” इत्यादा-  
विव समिदादिनामभेदेन वा कर्मभेदे अभ्युच्चयत्वेन “एकस्यैव  
पुनः श्रुतिरविशेषात्” इति सूत्रेऽम्यासेन कर्मभेद उक्त इत्यर्थः ।  
ननु कुत एवमम्यासद्वेविध्यम्, मीमांसकोक्ताम्यास एवास्तु,  
तस्य सिद्धार्थेव तात्पर्यधीहितुत्वं, न माध्यार्थे वाक्ये इत्येवो-  
च्यतामित्यत आह— यत्रात्विति । ‘अम्यासात्तात्पर्यधीः’ इत्य-  
न्वयः । उक्तं चेति । शपथरूपतादिकं सङ्ख्याभेदादिकं वेत्यर्थः ।

चन्द्रिका

नीया ” इत्यादिसिद्धार्थइव “ एहोहि फुल्लाम्बुनपत्रनेत्र ”  
 “बध्यतां बध्यतां बालः” इत्यादिसाध्यार्थवाक्येऽपि तात्पर्यं  
 धीर्दृष्टैव । अपूर्वता तु स्वबोधनीयपुरुषगताज्ञानादिविरोधिना स्वानु-  
 पजीविमानान्तरेणाग्राह्यार्थत्वम् । वेदार्थस्य धर्माधर्मादेरीश्वरसार्वज्ञ्या-  
 देश्च स्वोपजीविना स्मृतिवाक्येन, सर्वकर्तृत्वाद्यनुमानेन च ग्राह्यत्वेऽपि  
 तयोर्वेदोपजीवित्वाद्धेदस्यापूर्वता । वेदार्थस्य वेदानुपजीवीश्वरप्रत्यक्षग्रा-  
 ह्यत्वेऽपि ईश्वरस्य वेदबोधनीयत्वाभावात्, वेदबोधनीयास्मदादिग-  
 ताज्ञानं प्रति चेश्वरज्ञानस्याविरोधित्वात् वेदस्यापूर्वता । प्रत्यक्ष-  
 ग्राह्यार्थे प्राक्प्रवृत्तस्य शब्दस्य तदगृहीतार्थत्वेऽपि तद्ग्राह्यार्थत्वा-  
 दपूर्वत्वाभावः । अतएव अवघातादेर्वैतुष्यसाधनताया वेदानुपजीविमा-  
 प्रकाशः  
 “अहो ” इत्यादि लौकिकं वाक्यम् ॥ प्रागुक्तदोषासृष्टतयाऽपूर्व-  
 तां निर्वैक्ति—अपूर्वता त्विति । स्वेति । यस्य वाक्यस्य  
 अपूर्वतोच्यते, तद्वाक्यं स्वशब्देन गृह्यते । “स्वानुपजीवि ” इत्यस्य  
 व्यावर्त्यं स्वशमेवाह—वेदार्थस्येति । एतेन प्रागुक्तदोषो निरस्तो  
 भवति । ‘स्वबोधनीय’ इत्यादिपदकृत्यमाह—वेदार्थस्येति । एतेन  
 धर्मित्वेन वा प्रतियोगित्वेन वा ग्राह्येश्वराशे वेदोपजीव्यस्मदादि-  
 गतप्रत्यक्षादिना ग्राह्यजीवेशमेदार्थकस्य वेदस्यापूर्वतोक्ता भवति ।  
 उक्तं चैतद्भेदादिश्रुतेरनुवादकत्वभङ्गे । ‘अगृहीत’ इत्यनुक्त्वा ‘अग्राह्या  
 र्थत्वं’ इत्युक्तेः फलमाह—प्रत्यक्षेति । उक्तापूर्वत्वं मीमांसकसम्प-  
 तमित्याह—अत एवेति ॥ चतुर्थे द्वितीयपादे “संस्कारे

## चन्द्रिका

नान्तरग्राह्यत्वेन “ग्रीहीनवहन्ति” इत्यादेरपूर्वविधित्वासम्भवान्नियमविधित्वमाश्रितम् । अतएव च “इमामगृष्णन् रशनामृतस्य” इत्यादेः स्वरूपसिद्ध्यादौ स्वानुपजीविना मन्थरगामिना मन्त्रसामर्थ्यरूपेण लिङ्गेनागृहीतार्थत्वाभावेऽपि ग्राह्यार्थत्वेनापूर्वविधित्वासम्भवात् परिसङ्गच्छात्वमुक्तम् ।

## प्रकाशः

च तत्प्रधानत्वात्” इत्येकादशेऽधिकरणे “ग्रीहीनवहन्ति” इत्ययं किं विधिरुतानुपाद इति संशये, पुरोडाशप्रकृतित्वेन “ग्रीहिभिः” इति वाक्ये ग्रीहिविधानाद्वैतुष्यार्थमर्थाक्षिप्तावहननानुवाद इति प्राप्ते, वैतुष्ये नत्वविदलनादिसाधनान्तरस्यापि सम्भवाच्च नियमेनावहननाक्षेपोऽतोऽप्राप्तांशपरिपूरणेन नियमार्थो विधिरिति सिद्धान्तितम् । यानान्तरेति । अन्वयव्यतिरेकसमिचीनमत्यक्षेत्यर्थः । नियमेति । अवयवतैव ग्रीहीन् तुपविमुक्तान्क्रुयांघ्रान्येनेत्येवंरूपनिर्गमेत्यर्थः । इमामिति । आद्ये मन्त्राधिकरणे “परिसङ्गच्छा” इति गुणसूत्रविषयतया “इमामगृष्णन् रशनामृतस्येत्यध्याभिधानीमादत्ते” इत्युदाहृत्य रशनाग्रहणप्रकाशनसामर्थ्यरूपेण लिङ्गेनाभ्यरशनाग्रहणे मन्त्रस्य नियतमासितत्वेनापूर्वनियमविध्योरसम्भवेन लिङ्गाविशेषात् गर्दभरशनाग्रहणेऽपि प्राप्तिप्रसक्तौ तन्निवर्तनरूपपरिसङ्गच्छाविधिरित्युक्तम् । गृहीतार्थत्वाभावे हेतुः—मन्थरेति । श्रुतिरूपनाद्वारा लिङ्गस्य विनिर्गोचकत्वेन विलम्बितात्ततः प्रागेव ग्राहणं भवनेन इति भावः ।

चन्द्रिका

“य एवं विद्वान्” इत्याद्यनुवादस्य स्वानुपजीविना पुरोवादरूपेण आग्नेयादिवाक्येनागृहीतार्थत्वाभावादपूर्वत्वाभावः । “दध्ना जुहोति” इत्यादेश्च गुणविधेः स्वानुपजीविना “अग्निहोत्र जुहोति” इत्यादिना ग्राह्यार्थत्वाच्च होमाशेऽपूर्वता, किन्तु तदग्राह्यदध्यादौ । एवं देवतासहितकर्मविधायकस्य ब्राह्मण-  
 य एवं विद्वान् इति । विद्वद्वाक्यद्वयस्याग्नेयादित्रिकट्टिकानुवादत्वमाद्यसूत्रे विवृतम् । ‘अत एव’ इति पदमिहोत्तरत्र चानुवर्तनीयम् । अग्राह्यार्थत्वाभावोपपादनाय “अगृहीतार्थत्वाभावात्” इत्युक्तम् । “गृहीतार्थत्वात्” इत्यपि क्वाचित्पाठः । गुणविधेरिति । दधिरूपगुणविधेरित्यर्थः । द्वितीये “आधाराग्निहोत्रमरूपत्वात्” इति द्वितीयपादीयपञ्चमाधिकरणे “दध्ना जुहोति, ऊर्ध्वमाधारयति” इत्यादिकं किं गुणविशिष्टकर्मविधिरुत गुणमात्रविधिरिति संशये, “अग्निहोत्रं जुहोति” इत्यादौ द्रव्यदेवताख्यरूपापरिज्ञाने कर्मविध्ययोगाद्ब्रह्मादिवाक्यैस्तदनुवादेन गुणविध्यसम्भवात्, गुणविशिष्टकर्मविधिरिति प्राप्ते, दध्यादिवाक्योक्तदध्यादिद्रव्यस्य “अग्निर्ज्योतिः” इति मान्त्रवर्णिकदेवतायाश्च परिज्ञानेनाग्निहोत्रवाक्ये कर्मविधिसम्भवात्तद्विहितकर्मानुवादेन गुणविधिरयमिति सिद्धान्तितम् । स्वानुपजीविनेति । तस्य स्वतन्त्रविधित्वादिति भावः । एवं श्लोक्तमपूर्वतालक्षणं दध्यादौ नाव्याप्तं, होमेनातिव्याप्तमिति भावः । एवं देवतेति । आद्ये तुर्यपादे “तद्गुणास्तु



चन्द्रिका

वाक्यस्य स्वविहिते कर्मणि देवतार्पकं समानशाखास्थं शाखान्त-  
रस्थं वा मन्त्रं प्रत्युपजीव्यत्वाद्देवतांशेऽप्यपूर्वता । मन्त्रस्य  
तु तदंशे नापूर्वता, किन्तु ब्राह्मणाप्राप्तदेवतागुणादौ ।

प्रकाशः

विधीयेरन् अविभागाद्विधानार्थे न चेदन्येन शिष्टाः स्युः” इति  
पष्ठेऽधिकरणे “यदाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायां च पौर्णमास्यां चा-  
च्युतो भवति” इत्युदाहृत्य किमाग्नेयशब्दः कर्मनाम किं वाऽग्रचा-  
ख्यगुणविधिरिति संशये, द्रव्यदेवतारूपानेकगुणविधौ वाक्यभेदा-  
दष्टाकपालद्रव्यकमाग्नेयनामकं कर्ममात्रं विधीयत इति प्राप्ते,  
द्रव्यलभेऽपि देवताया अलाभात् आग्नेयशब्देनैव देवता विधेया,  
विशिष्टकर्मविधानाच्च अर्थापत्त्या अनेकेषामपि गुणानां विधिसि-  
द्ध्या वाक्यभेदाभावात् गुणविधिरिति सिद्धान्तितम् । उपजीव्य-  
त्वोपपादनाय “स्वविहिते कर्मणि देवतार्पकं” इत्युक्तम् । “अष्टा-  
कपालो भवति” इत्यत्र पुरुषव्यापारानुक्त्या अनुष्ठानाय मन्त्रा-  
काङ्क्षाविरहात्सत्यामपि तस्यां पुरोडाशमात्रविषयव्यापारस्य देवता-  
वाचिमन्त्रसम्बन्धायोग्यत्वात्, तत्सम्बन्धाद्योक्तदिशा द्रव्यदेवतास-  
म्बन्धेन कर्मणि स्वेन विहिते देवतार्पको मन्त्रः पश्चादन्वेतीति  
तं प्रत्यस्योपजीव्यत्वमिच्छार्थः । समानेति । “ऐन्द्राग्रमेकादशक-  
पालं” इत्यादि कान्येष्टचङ्गभूतं “उमा वामिन्द्राग्नी” इत्यादिसमान-  
शाखास्थं मन्त्रं प्रति, तथा आग्नेयेष्टचङ्गभूतं “अग्निर्मूर्धा दिवः  
ककुत्” इत्यादिशाखान्तरस्थं मन्त्रं प्रतीत्यर्थः । देवतागुणादाविति ।

## चन्द्रिका

मिन्नशाखास्थयोश्चैककर्मविधायकयोर्वाक्ययोर्मध्ये यत्र वाक्ये द्रव्यदेवता-  
व्ययागरूपं वा, इतिकर्तव्यताभूयस्त्वं वा, तत्रैव कर्मविधिरितरस्य तु  
तदनुवादेनेतिकर्तव्यताविधायकत्वमिति स्वीकारात् इतिकर्तव्यताविधाय-  
कस्य कर्मविधायकोपजीवित्वान्न कर्मांशोऽपूर्वता, किन्त्वितिकर्तव्यतांशे ।

## प्रकाशः

दिवो मूर्धत्वककुत्वादिरूपगुणादावित्यर्थः । स्थलान्तरेऽप्युक्तरूपापूर्वता-  
तदभावौ दर्शयति—भिन्नशाखेति । ‘स्वीकारात्’ इत्यन्तेन  
“भूयस्त्वेनोभयश्रुते” इति तृतीयाध्यायतृतीयपादस्यतृतीयाधि-  
करणार्थोपन्यासः । तत्रहोवमुक्तम्—यजुर्वेदे सामवेदे च समान्नाते ज्यो-  
तिष्टोमे किषेदनिमित्तः स्वरो ग्राह्य इति विशयेऽविशेषादनियमे  
प्राप्ते, यजुर्वेदे द्रव्यदेवतयोः श्रवणेन निष्कृष्टकर्मस्वरूपज्ञानसम्भ-  
वादितिकर्तव्यताभूयस्त्वदर्शनाच्च तत्रैव विधिरित्यवसीयते, वेदा-  
न्तरे तु स्तोत्रादिगुणविधानार्थं नामयुक्तं क्रियामात्रं श्रूयते इति  
विध्यवगतिसमाप्त्यसम्भवात्तत्रानुवादः, अतो यजुर्वेदेनासौ क्रियत-  
इति ज्योतिष्टोमस्योपाशुस्वरत्वमिति सिद्धान्तितम् । यद्यपीदमधि-  
करणं वेदद्वयोक्तकर्मविधायकविषयमित्युक्तम् । तथाऽपि न्यायसा-  
म्याद्विन्नशाखास्थयोरित्युक्तम् । वार्तिकमतेनाह—द्रव्यदेवतेति ।  
भाष्यमतेनाह—इतिकर्तव्यतेति । इतिकर्तव्यताविधायकस्य स्वोद्दे-  
श्यशेषिस्वरूपकर्मविधायकवाक्योपजीवित्वात् प्राप्तस्यैवोद्देश्यत्वान्न  
कर्मांशे अपूर्वता, अङ्गांशे त्वतथाभूतत्वादपूर्वतेत्यर्थः । कर्मविधिलिङ्ग-

चन्द्रिका

येदि शाखाद्वयस्ये वाक्यद्वयेऽपि द्रव्यदेवतास्यरूपं वेतिकर्त-  
व्यतासाध्यं वा, तत्र मीमांसकमते एकस्मिन् यजुरादिरूपे  
वेदे आध्वर्यवौद्गात्रादिसर्वकर्मानुपदेशेन “स त्रिभिर्विधीयते” इति  
वचनान् श्रयी विना सर्वाङ्गोपेतकर्मनिवर्गेनेदं द्रव्यस्याप्यध्येतव्यत्व-  
नियमवत्, एकैकस्यां तैत्तिरीयादिरूपायां शाखाया सर्वाध्वर्यवा-  
दिकर्मोपदेशेन काण्वादिशाखान्तरस्याध्येतव्यत्वनियमाभावात्तत्तच्छा-  
खाध्यागिनं प्रति तत्तद्वाक्यस्य व्यवस्थया बोधकत्वादपूर्वताऽपि  
व्यवस्थितैव । मन्मते शाखाभेदोऽशक्तविषय इति तृतीये वक्ष्य-  
माणत्वात्, शक्तान् प्रति मीमांसकमते वेदद्वयस्थवाक्यद्वयवच्छाखाद्व-

प्रकाशः

साम्ये तु कर्मेतिकर्तव्यतांशयोरुभयोरपूर्वतामेव मतभेदेनाह—यदीति ।  
‘तत्र मीमांसकमते अपूर्वताऽपि व्यवस्थिता’ इत्यन्वयः । ‘अध्येत-  
व्यत्वनियमवद्ध्येतव्यत्वनियमाभावात्’ इति व्यतिरेकदृष्टान्तः । सत्रिभि-  
रिति । ‘सः’ सर्वाङ्गोपेतयाग. ‘त्रिभिः’ वेदैर्विधीयते इत्यापस्तम्ब-  
सूत्रादित्यर्थः । ‘अनुपदेशेन’ इति ‘वचनात्’ इति च कर्मनिवर्गतौ  
हेतुद्वयम् । सा चाध्ययननियमे हेतुः । ‘सर्वाध्वर्यवादि’ इति अध्य-  
यननियमाभावे हेतुः । तृतीय इति । तृतीयाध्याये तृतीयपादी-  
याद्याधिकरणे “स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि” इत्यादिगुणसूत्रे  
वक्ष्यमाणत्वादित्यर्थः । सर्वशाखाध्ययनशक्तान् प्रत्यनया वा तया  
वेत्यव्यवस्थितविकल्पेन विधायकत्वमित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तद्वयं—  
मीमांसकेति । यथा विधिलिङ्गसाम्यवति वेदद्वयस्थवाक्यद्वये, यथा

चन्द्रिका

यस्यवाक्यद्वयेऽपि क्रयवाक्यवदव्यवस्थितविकल्पेन विधायकत्वम्,  
अशक्तान् प्रति तु व्यवस्थितविकल्पेन विधायकत्वमित्यपूर्वताऽपि  
व्यवस्थितैव । अत एव स्मृतीनां स्वानुपजीविवेदग्राह्यार्थत्वेऽपि वेदे  
नानाशाखासु अस्पष्टं विक्षिप्योक्तस्य स्मृतिभिरिव वेदेन स्मृ-  
तिबोधनीयैस्मदादिभिः अग्राह्यत्वादपूर्वता ।

प्रकाश

वा समानशाखास्येषु “एकहायन्या क्रीणाति” “वाससा क्री-  
णाति” “हिरण्येन” इत्यादिषु सर्वत्र गुणश्रवणादुत्पत्तिशिष्ट-  
प्राबल्येनानूद्य विधानायोगात्सर्वेषामुत्पादकत्वावश्यम्भावादव्यवस्थया  
विधायकत्वमित्यर्थः । उक्तं च द्वादशे “क्रयणेषु तु विकल्पः” इति चतु-  
र्थपादे तृतीये पूर्वपक्षसूत्रे तच्चाग्रे स्पष्टयिष्याम । अशक्तानिति । सर्वशा-  
खाध्ययनाशक्तानित्यर्थः । अत एवेति । “स्वबोधनीयपुरुषगताज्ञान-  
विरोधिना” इत्युक्तत्वादेवेत्यर्थः । ‘स्मृतीनां तादृशवेदग्राह्यार्थत्वेऽ-  
प्यपूर्वता’ इत्यन्वयः । कुत इत्यतो वेदस्य स्मृत्यनुपजीवित्वेऽपि  
स्मृतिबोधनीयास्मदादिगताज्ञानविरोधित्वाभावादिति भावेनाह—वेद  
इति । ‘अस्पष्टं विक्षिप्य चोक्तस्य’ इति हेतुगर्भं विशेषणद्वयम् ।  
यथा स्मृतिभिर्ग्राह्यत्वं तथा वेदेन ग्राह्यत्वाभावादित्यर्थः । उक्तं चाद्ये  
अध्याये “धर्मस्य शब्दमूलत्वात्” इति स्मृत्यधिकरणे स्मृतिप्रामा-  
ण्यमेवमेवेति भावः । “सर्वं हि पूर्वं मनुष्या आञ्जते तस्मादपि बध्य-  
प्रपन्नं न प्रतिप्रयच्छन्ति” इत्यादौ परमकरणगतवाक्यशेषस्थसिद्धव-  
न्निर्देशान्यथानुपपत्तिकल्पविधिमूलत्वद्योतनार्थ—अस्पष्टमित्युक्तम् ।

चन्द्रिका

अपूर्वत्वाभावेऽपि वा सप्रयोजनत्वात्, स्मृतीना विद्वद्वाक्यवदनुवाद्यप-  
रता । एवं वादिविप्रतिपत्तिजन्यातत्त्वावेदकत्वशङ्काकलङ्कितेनासर्व-  
विषयेण प्रत्यक्षेण “विश्वं सत्य” इत्यादिवाक्येनेव जगत्सत्य-  
त्वाद्यप्राप्तेस्तद्वाक्यस्थापूर्वता । तदभावेऽपि वा सप्रयोजनत्वात्तात्पर्यम् ।  
तदेतदभिप्रेत्यान्यत्र टीकाकारैः “प्राचुर्येण मानान्तराप्राप्तिरपूर्वता”

प्रकाशः

सप्रयोजनेति । अस्मदादिवोधोपयोगित्वादिति भाव । विद्व-  
दिति । फलवाक्यापेक्षितममुदायद्वयार्पकत्वेन विद्वद्वाक्यस्य यथा  
सप्रयोजनत्वं, तथेत्यर्थः । अनुवाद्यपरतेति । फलवत्त्वस्य तात्प-  
र्यलिङ्गत्वादनुवाद्ये तात्पर्यं न हीयत इत्यर्थः । यदप्युक्त ‘प्रत्यक्षेण  
च गृहीतार्थाया श्रुतेरतात्पर्यप्रसङ्गात्’ इति, तत्राह—एवमिति ।  
प्रत्यक्षस्य घटादौ सत्त्वबोधकत्वेऽपि स्वर्गनरकाद्यतीन्द्रियेषु सत्त्वा-  
विषयकतया तदंशे स्वबोधनीयपुरुषगताज्ञानविरोधित्वाभावात्, घटा-  
द्यैन्द्रियकाशे सत्त्वग्रहणेऽपि वादिविप्रतिपत्त्याऽप्रामाण्यशङ्काकल-  
ङ्कितत्वेनानिश्चायकतया स्वबोधनीयपुंगवतमेशयविषयविरोधितया  
कृत्स्नसत्त्वनिश्चायकवाक्यानुवादकतानापादकत्वात्तस्यापूर्वतेत्यर्थः । वि-  
स्तृतमेतदन्यत्र मिथ्यात्वहेतूनामागमवाधोक्तिप्रस्तावे । अधिभारिवि-  
शेषं प्रत्याह—तदभावेऽपि वेति । तत्रापूर्वतायाः तात्पर्यलिङ्गत्वाभा-  
वेऽपि फलवत्त्वं तल्लिङ्गं सेत्स्यतीति भाव । टीकाया “प्रमाणान्त-  
रासिद्धताऽपूर्वता” इत्येवोक्त्या कथमेतल्लभ्यत इत्यन आह—तदे-  
तदिति । ‘अन्यत्र’ प्रमाणलक्षणटीकायामित्यर्थः ।

चन्द्रिका

इत्युक्तम् । अत्रापि टीकायामेतदेवाभिमतम् । स्तुतौ निन्दा-  
यामेककर्तृकोपाख्यानरूपपरकृतौ धृष्टुतोपाख्यानरूपपुराकल्पे चार्थ-  
वादशब्दोऽक्षादिशब्दवन्नानार्थः, मन्त्रशब्दवदभियुक्तप्रयोगरूपेको-

प्रकाश

अत्रापीति । “प्रमाणान्तरासिद्धता” इत्यत्र ‘स्वबोधनीय’ इत्यादिविशे-  
षणं ‘प्रमाणान्तर’ इत्यस्य बोध्यमित्यर्थः । फलस्वरूपस्य “फलवत्त्वं  
फलम्” इति टीकाया व्यक्तत्वात्तदनुक्ता “स्तुतिर्निन्दा परकृतिः  
पुराकल्पोऽर्थवादः” इति टीका स्याच्चे-स्तुताविति । “जनको  
ह वैदेह आमाचक्रे” इत्यादि परकृतिः । “त्रयो होद्रीथे कुशला  
बभूवुः” इत्यादि पुराकल्पः । पूर्वमन्त्रेऽपि “इति ह स्माह  
बहुर्वाष्णो यो मापोनेव मह्यं पचति” \* इति, “उल्मुकैर्ह स्म पूर्वं  
समाजमुस्तान् ह असूरा रक्षासि निजघ्नुः” इति परकृतिपुरा-  
कल्पयोरुदाहरणमेवमुक्तम् । एकधर्मोपाधिकत्वसम्भवे नानाशक्ति-  
कल्पनमन्यायमित्यत उक्त—मन्त्रशब्दवादिति । यद्यपि द्वितीय-  
स्याद्यपदे “तच्चोदकेषु मन्त्राख्या” इत्यष्टमेऽधिकरणे अनुष्ठानोप-  
योग्यर्थस्मारकत्वं मन्त्रलक्षणमुक्तं, तथाऽपि तद्वाच्यवार्तिकयोस्तस्या-  
भियुक्तप्रसिद्ध्यलक्षणत्वमुपपादितमित्येवमुक्तम् । अत एव शास्त्र-  
दीपिकाया “यत्राभियुक्तानां मन्त्रप्रसिद्धिः स मन्त्रः” इत्युक्त-  
मिति भावः । तथा च यत्राभियुक्तानामर्थवादप्रसिद्धिः सोऽर्थवाद  
इत्युक्तं भवति । अभियुक्तप्रदर्शितोपाधिस्वीकारसम्भवे स्वमनीषितोपाध्य-

\* “बहुर्वाष्णिर्मापोने पचति” इति मुद्रितमीमांसापुस्तकपाठः ॥

## चन्द्रिका

पाधिको वा विधिशेषत्वरूपैकापाधिको वा इति द्रष्टव्यम् ॥

तत्र चैकप्रकरणे प्रथमेनार्थे धीस्य चरमस्य तद्विषयस्य प्रथमस्वारस्याविरोधिनोऽप्यवैयर्थ्याय प्रथमव्याख्यानरूपतायाः लोके 'गामानय-बलीवर्दमानय' इत्यादौ, वेदे न "वासः परिधत्ते प्रसास."

न्तरान्वेषणमयुक्तमित्यन आह—विधीति । उक्तं ह्यापस्तम्बसूत्रे—  
 "विधिशेषोऽर्थवादो निन्दा प्रशंसा परकृतिः पुराकल्पश्च" इति ।  
 "युक्तिरुपपत्तिः" इति टीका "उपपत्तिर्व्याप्यम् । निर्दोषत्वेन वि-  
 शेषणात्तामिद्धावतिव्याप्तिः" इत्यादिना तर्कताण्डने व्याख्यातप्रा-  
 येति, नेह सा विवृता । "प्रकरणादिरुपक्रम, तदन्त उपसंहारः",  
 इति न्यायरूपलुप्तिकायां टीकाकारैरुक्ततमेह टीकायामनुक्तत्वाद्  
 कृत्यविशेषाभावाच्च तयोस्स्वरूपमिह नोक्तमिति बोध्यम् ॥

एकमुपक्रमादीनां स्वरूपोक्तिपरटीकां व्याख्यायेदानीं तेषां च-  
 लाबलोक्तिपरटीका व्याचिख्यासुः "उपसंहारस्य व्याख्यानरूपत्वेन  
 तद्विरोध्युपक्रमाप्रामाण्यापत्तेस्तस्य ततोऽपि प्राबल्यम्" इति टीकां  
 ध्यानेष्टे तत्र चेति । प्रकरणभेदे विरोधायोगात् 'एक' इत्यु-  
 क्तम् । 'प्रथमेन' उपक्रमेण । 'चरमस्य' उपसंहारस्य । 'तद्विष-  
 यस्य' उपक्रान्तार्थविषयस्य । 'प्रथमव्याख्यानरूपताया दर्शनात्'  
 इत्यनेन व्याख्यानरूपत्वं हेतुरुक्तो भवति । \* लोका इति । प्रथम-  
 मयुक्तगोशब्दस्य चरमानुरोधेन तद्विशेषबलीवर्दार्थत्वनिश्चयादित्यर्थः ।  
 वेदे चेति । आद्ये "सन्दिग्धेषु वाक्यशेषान्" इति चतुर्थ-

\* 'आत्यन्तिकविरोधे अमान्यप्रकारे प्रथमस्वारस्याविरोधिन  
 रलुप्तम् । उपक्रमापानतः प्रतीतार्थविरोधिन इत्यर्थः ।' इति वचिदधिकृतः ।

चन्द्रिका

इत्युक्तम् । अत्रापि टीकायामेतदेवाभिप्रेतम् । स्तुतौ निन्दा-  
यामेककर्तृकोपाख्यानरूपपरकृतौ बहुकृतोपाख्यानरूपपुराकल्पे चार्थ-  
वादशब्दोऽक्षादिशब्दवन्नानार्थः, मन्त्रशब्दवदभियुक्तप्रयोगरूपेको-

प्रकाश

अत्रापीति । “प्रमाणान्तरासिद्धता” इत्यत्र ‘स्वबोधनीय’ इत्यादिविशे-  
षणं ‘प्रमाणान्तर’ इत्यस्य बोध्यमित्यर्थः । फलस्वरूपस्य “फलवत्त्वं  
फलम्” इति टीकायां व्यक्तत्वात्तदनुक्ता “स्तुतिर्निन्दा परकृतिः  
पुराकल्पोऽर्थवादः” इति टीकां व्याचष्टे—स्तुताविति । “जनको  
ह वैदेह आसांचक्रे” इत्यादि परकृतिः । “त्रयो होद्रीधे कुशला  
बभूवुः” इत्यादि पुराकल्पः । पूर्वमन्त्रेऽपि “इति ह स्माह  
बहुर्वाष्णिगो मापनेव मह्यं पचति” \* इति, “उल्मुकैर्ह स्म पूर्वं  
समाजग्मुस्तान् ह असूरा रक्षांसि निजघ्नुः” इति परकृतिपुरा-  
कल्पयोरुदाहरणमेवमुक्तम् । एकधर्मोपाधिकत्वसम्भवे नानाशक्ति-  
कल्पनमन्याय्यमित्यत उक्तं—मन्त्रशब्दवदिति । यद्यपि द्वितीय-  
स्याद्यपादे “तच्चोदकेषु मन्त्राख्या” इत्यष्टमेऽधिकरणे अनुष्ठानोप-  
योग्यधर्मस्मारकत्वं मन्त्रलक्षणमुक्तं, तथाऽपि तद्व्याप्यवार्तिकयोस्तस्या-  
भियुक्तप्रसिद्धचपलक्षणत्वमुपपादितमित्येवमुक्तम् । अत एव शास्त्र-  
दीपिकायां “यत्राभियुक्तानां मन्त्रप्रसिद्धिः स मन्त्रः” इत्युक्त-  
मिति भावः । तथा च यत्राभियुक्तानामर्थवादप्रसिद्धिः सोऽर्थवाद  
इत्युक्तं भवति । अभियुक्तप्रदर्शितोपाधिस्वीकारसम्भवे स्वमनीषितोपाध्य-

\* “बहुर्वाष्णिगो मापने पचति” इति मुद्रितमीमांसापुस्तकपाठः ॥



## चन्द्रिका

पाधिको वा विधिशेषत्वरूपैकापाधिको वा इति द्रष्टव्यम् ॥

तत्र चैकप्रकरणे प्रथमेनार्थे धीस्य चरमस्य तद्विषयस्य प्रथमस्वारस्यविरोधिनेऽप्यवैयर्थ्याय प्रथमव्याख्यानरूपतायाः लोके 'गामानय- बलीवर्दमानय' इत्यादौ, वेदे च "वासः परिधत्ते  
प्रकाश

न्तरान्वेषणमयुक्तमित्यत आह—विधीति । उक्तं ह्यापस्तम्बसूत्रे—  
"विधिशेषोऽर्थवादो निन्दा प्रशंसा परकृतिः पुराकल्पश्च" इति ।  
"शुक्तिरूपपतिः" इति टीका "उपपत्तिर्व्याप्यम् । निर्दोषत्वेन वि-  
शेषणान्नासिद्धावतिव्याप्तिः" इत्यादिना तर्कताण्डने व्याख्यातप्रा-  
येति, नेह सा विवृता । "प्रकरणादिरूपक्रम, तदन्त उपसंहारः"  
इति न्यायकल्पलतिकायां टीकाकारैरुक्ततयेह टीकायामनुक्तत्वाद्  
क्तव्यविशेषाभावाच्च तयोस्त्वरूपमिह नोक्तमिति बोध्यम् ॥

एवमुपक्रमादीना स्वरूपोक्तिपरटीकां व्याख्यायेदानीं तेषां ब-  
लाबलोक्तिपरटीका व्याख्यायास्तुः "उपसंहारस्य व्याख्यानरूपत्वेन  
तद्विरोध्युपक्रमाप्रामाण्यापत्तेस्तस्य ततोऽपि प्राबल्यम्" इति टीका  
व्याचष्टे तत्र चेति । प्रकरणभेदे विरोधायोगात् 'एक' इत्यु-  
क्तम् । 'प्रथमेन' उपक्रमेण । 'चरमस्य' उपसंहारस्य । 'तद्विष-  
यस्य' उपक्रान्तार्थविषयस्य । 'प्रथमव्याख्यानरूपताया दर्शनात्'  
इत्यनेन व्याख्यानरूपत्वं हेतुरुक्तो भवति । \* लोक इति । प्रथम-  
प्रयुक्तगोशब्दस्य चरमानुरोधेन तद्विशेषबलीवर्दार्थत्वनिश्चयादित्यर्थः ।  
वेदे चेति । आद्ये "सन्दिग्धेषु वाक्यशेषात्" इति चतुर्थ-

\* 'आत्यन्तिकविरोधे अत्रानाप्यप्रज्ञान् प्रथमस्यारस्याविरोधिन  
इत्युक्तम् । उपक्रमादापाततः प्रतीतार्थविरोधिन इत्यर्थः ।' इति क्वचिदधिकपाठः ।

चन्द्रिका

इत्युक्तम् । अत्रापि टीकायामेतदेवाभिप्रेतम् । स्तुतौ निन्दा-  
यामेककर्तृकोपाख्यानरूपपरकृतौ बहुकृतोपाख्यानरूपपुराकल्पे चार्थ-  
वादशब्दोऽक्षादिशब्दवन्नानार्थ, मन्त्रशब्दवदभियुक्तप्रयोगरूपैको-

प्रकाश

अत्रापीति । “प्रमाणान्तरासिद्धता” इत्यत्र ‘स्वबोधनीय’ इत्यादिविशे-  
षणं ‘प्रमाणान्तर’ इत्यस्य बोध्यमित्यर्थः । फलस्वरूपस्य “फलवच्च  
फलम्” इति टीकायां व्यक्तत्वात्तदनुक्ता “स्तुतिर्निन्दा परकृतिः  
पुराकल्पोऽर्थवादः” इति टीकां व्याचष्टे—स्तुताविति । “जनको  
ह वैदेह आमाचक्रे” इत्यादि परकृतिः । “त्रयो होत्रीथे कुशला  
बभूवुः” इत्यादि पुराकल्प । पूर्वतन्त्रेऽपि “इति ह स्माह  
बहुर्वाणिगो मापोनेव मह्यं पचति” \* इति, “उल्मुकैर्ह स्म पूर्वं  
समाजमुस्तान् ह असूरा रक्षांसि निजघ्नुः” इति परकृतिपुरा-  
कल्पयोरुदाहरणमेवमुक्तम् । एकधर्मोपाधिकत्वसम्भवे नानाशक्ति-  
कल्पनमन्याय्यमित्यत उक्त—मन्त्रशब्दवदिति । यद्यपि द्वितीय-  
स्थाद्यपादे “तच्चोदकेषु मन्त्राख्या” इत्यष्टमेऽधिकरणे अनुष्ठानोप-  
योग्यर्थस्मारकत्वं मन्त्रलक्षणमुक्तं, तथाऽपि तद्वाच्यवार्तिकयोस्तस्या-  
भियुक्तप्रसिद्ध्यपलक्षणत्वमुपपादितमित्येवमुक्तम् । अत एव शास्त्र-  
दीपिकाया “यत्राभियुक्तानां मन्त्रप्रसिद्धिः स मन्त्रः” इत्युक्त-  
मिति भावः । तथा च यत्राभियुक्तानामर्थवादप्रसिद्धिः सोऽर्थवाद  
इत्युक्तं भवति । अभियुक्तप्रदर्शितोपाधिस्वीकारसम्भवे स्वमनीषितोपाध्य-

\* “बहुर्वाणिगो मापोनेव पचति” इति सुदितमोमासापुस्तकपाठः ॥

## चन्द्रिका

पाधिको वा विधिशेषत्वरूपेकापाधिको वा इति द्रष्टव्यम् ॥

‘तत्र चैकप्रकरणे प्रथमेनार्थे धीस्ये चरमस्य तद्विषयस्य प्रथमस्वारस्यविरोधिनीऽप्यवैयर्थ्याय प्रथमव्याख्यानरूपतायाः लोके ‘गामानय- बलीवर्दमानय’ इत्यादौ, वेदे च “वांसः परिधत्ते प्रकाशः

‘न्तरान्वेषणमयुक्तमित्यत आह—विधीति । उक्तं ह्यापस्तम्बसूत्रे—  
“विधिशेषोऽर्थवादो निन्दा प्रशंसा परकृतिः पुराकल्पश्च” इति ।  
“युक्तिरुपपत्तिः” इति टीका “उपपत्तिर्व्याप्यम् । निर्दोषत्वेन वि-  
शेषणान्नासिद्धावतिव्याप्तिः” इत्यादिना तर्कताण्डवे व्याख्यातप्रा-  
येति, नेह सा विवृता । “प्रकरणादिरुपक्रम, तदन्त उपसंहारः”  
इति, न्यायकल्पलतिकायां टीकाकारैरुक्ततयेह टीकायामनुक्तत्वाद्  
क्वचिद्विशेषमायाच्च तथोऽस्वरूपमिह नोक्तमिति बोध्यम् ॥

एवमुपक्रमादीनां स्वरूपोक्तिपरटीकां व्याख्यायेदानीं तेषां ब-  
लावलोकितपरटीका व्याचिख्यासुः “उपसंहारस्य व्याख्यानरूपत्वेन  
तद्विरोध्युपक्रमाप्रामाण्यापत्तेस्तस्य ततोऽपि प्राचल्यम्” इति टीकां  
व्याचष्टे तत्र चेति । प्रकरणभेदे विरोधायोगात् ‘एक’ इत्यु-  
क्तम् । ‘प्रथमेन’ उपक्रमेण । ‘चरमस्य’ उपसंहारस्य । ‘तद्विष-  
यस्य’ उपक्रान्तार्थविषयस्य । ‘प्रथमव्याख्यानरूपताया दर्शनात्’  
इत्यनेन व्याख्यानरूपत्वं हेतुरुक्तो भवति । \* लोक् इति । प्रथम-  
प्रयुक्तगोशब्दस्य चरमानुरोधेन तद्विशेषबलीवर्दार्थत्वनिश्चयादित्यर्थः ।  
वेदे चेति । आद्ये “सन्दिग्धेषु वाक्यशेषात्” इति चतुर्थ-

चन्द्रिका

यत् क्षौमं' इत्यादौ दर्शनात्, निश्चितप्रामाण्यव्याख्यानुसारेण च व्याख्येयस्य "अशनायापिपासे ह वा उग्रं वचः" इत्यादि-  
ब्राह्मणानुसारेण "उग्रं वचो अपावधीम्" इत्यादिमन्त्रस्येव

प्रकाशः

पादयोपान्त्याधिकरणे—"अक्ताः शर्करा उपदधाति" "तेजो वै घृतम्" इत्युदाहृत्य, किं घृततैलादिना येन केन चिदञ्जनं किं वा घृतेनैवेति विशये अप्राप्तविषयत्वादुपक्रमस्थत्वात्प्राधान्याच्च वि-  
धेर्बलीयस्त्वान्न लक्षणयाऽक्तशब्दस्य घृतपरत्वं युक्तम्, अर्थवादस्य  
तूपसर्जनत्वादुपसंहारस्थत्वात्प्राप्तविषयत्वाच्च दुर्बलत्वेन लक्षणासहिष्णु-  
त्वात् घृतशब्द एवाञ्जनसाधनद्रव्यमात्रपर इति येन केन चिद-  
ञ्जनमिति प्राप्ते, विधिबोधितस्य सामान्यस्य सर्वविशेषेषु कात्स्न्ये-  
नोपस्थानात् विरोधाभावात्सामान्यव्यवहारायोगेन विशेषोपादानाव-  
श्यम्भावाद्यस्मिन् कस्मिंश्चिद्विशेष उपादातव्ये सन्निहितत्यागे हेत्व-  
भावात् घृतेनैवाञ्जनमिति सिद्धान्तितम् । अत्रत्येन न्यायेन चरम-  
श्रुतस्य क्षौमशब्दस्य प्रथमश्रुतवासःशब्दस्वारस्यविरोधिनोऽप्यवैय-  
र्थ्याय व्याख्यानरूपताया दर्शनादित्यर्थः । आदिपदेन "अक्ताः  
शर्कराः" इति वाक्यं गृह्यते । मृत्तिकासहिताः क्षुद्रपापाणाः श-  
र्कराः स्थापयतीत्यर्थः । ततश्च किमित्यत आह—व्याख्यानेति ।  
तर्हि त्रैवादिव्याख्यानान्तरेण वेदो नेतव्यःस्यादित्यत उक्तं—निश्चि-  
तेति । "याते अग्रेऽयाशया तनूर्वर्षिष्ठागद्वरेष्ठोऽग्रं वचोऽपावधीं त्वेपं  
वचोऽपावधीत्वाहा" इत्युपसन्मन्त्रे व्याख्येयं 'उग्रं वचः' 'त्वेपं

चन्द्रिका

“सदिति प्राणस्तीत्यन्नं यमित्यसावादित्यः” इत्याद्यनुसारेण च सत्यमित्यादेरिव च नेयत्वात्, तथा पूर्वावाधे उत्तरस्यानुत्थानाच्चोपक्रमादुपसंहारस्य प्राबल्यम् । यथा “प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः” इत्यत्र “श्रद्धां जुहति” इत्युपक्रमात् “इति प्रकाशः”

वचः’ इत्येतदुभयं “अशनायापिपासे ह वा उग्रं वचः एनश्च वैरहत्यं च त्वेपं वचः” इति निश्चितप्रामाण्यव्याख्यानरूपब्राह्मणानुरोधेन अशनायापिपासादिपरत्वेन यथा नीयते, यथा ऐतरेये “तत्सत्यं” इत्युक्तस्य सत्यशब्दस्य ‘सत्’ इत्यादिव्याख्यानानुरोधेन वायुब्रह्मसूर्यरूपदेवतात्रयपरत्वं नीयते, तथा प्रकृतेऽपीत्यर्थः । यद्यपि—

स एष भगवान् विष्णुः सत्यमित्यभिधीयते ।

इति सत्यशब्दो विष्णुवर्थको व्याख्यातस्तद्भाष्ये । तथाऽपि

देवतात्रयमन्यच्च पृथक्सत्यमितीर्यते ।

इत्यर्थान्तरस्याप्युक्तत्वादिवमुक्तमिति बोध्यम् । आदिपदेन “तदेतन्मूर्तं यदन्यद्वायोश्चान्तरिक्षाच्च” इति “अथामूर्तं वायुश्चान्तरिक्षं च” इत्यादिकाण्वश्रुत्यादिस्थं गृह्यते । किञ्च पूर्वस्मिन् विरोधिनि जाग्रति तदबाधित्वोत्तरस्योत्थानायोगात्तद्वाधेनैवोत्थानमित्यपच्छेदनयोक्तव्यायेन प्राबल्यमकामेनाप्येष्टव्यमित्याह—तथेति । तत्रोदाहरणमाह—यथेति । उपसंहारस्येति । ‘प्राबल्यं’ इत्यनुपङ्गः । तृतीये आद्यपादे “प्रथमेऽश्रवणात्” इति पञ्चमेऽधिकरणे

चन्द्रिका

तु पञ्चम्यामाहुतावाप.” इत्युपसंहारस्य । तत्र हि अप्ठब्दानुसारेण श्रद्धाशब्दस्य लक्षणा वक्ष्यते । न चैवं वेदोपक्रमाधिकरणविरोधः । न हि तत्र “उच्चैर्नृचा क्रियते” इत्युपसंहारस्थ ऋगादिशब्दः “अग्नौ वेदो ” इत्युपक्रमस्थवेदशब्दमात्राद्वेदे लाक्षणिकः । किंतु “अग्नौ ऋग्वेदो वायोऽर्यजुर्वेद आदित्यात्सामवेदः” इति वेदशब्दाभ्यासात् । नाप्यश्वप्रतिग्रहेष्टिन्यायविरोधः, तन्त्रसारे—

प्रकाश

“तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुहति” इत्युपक्रम्य “इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति” इति वाजसनेये अष्टमे श्रुते वाक्ये “श्रद्धा जुहति” इत्युपक्रान्तस्य श्रद्धयेष्टवतः श्रद्धासहितस्यैव द्विचान्वये प्रथमाग्नौ होमश्रवणात् भूतानां न सहः गमनमिति प्राप्ते, उपसंहारेऽब्रुपलक्षितो जीवः पुरुषशब्दवाच्यो भवतीत्यपा जीवेन सह गतिश्रवणात्तदनुरोधेनोपक्रमस्थश्रद्धाशब्दस्याजहल्लक्षणया श्रद्धयाऽङ्गिश्रयुक्तो जीवोऽर्थ इत्यवश्यं वाच्यत्वात् भूतानां सह गतिरस्तीति सिद्धान्तितम् । तदेतदाह— तत्र हीति । नन्वेवं साति उपक्रमप्राबल्यसाधकप्रागुदाहृताधिकरणविरोध इत्याशङ्क्याह—न चैवमिति । उपसंहारप्राबल्य इत्यर्थः । उक्तमधिकरणं प्राक् । अभ्यासादिति । अत एव सूत्रे “वेदो वा प्रायदर्शनात्” इति प्रायपदप्रयोग इति भावः । एतेन शावरभाष्यादिरूपं जैमिनिसूत्रव्याख्यानं व्यासमतविरुद्धत्वादपव्याख्यानमित्युक्तं भवति । नापीति । तृतीयस्य चतुर्थे पादे “अचो-

चन्द्रिका

मैत्रायणीयशाखायां दात्रुपक्रमतोऽप्युते ।

कर्माङ्गत्ववशादेव दातुरिष्टिः प्रतीयते ॥

इत्युपक्रम विनैव दातुरिष्टिरित्युक्तत्वात् । शास्त्रदीपिकायामपि—  
 “सा लिङ्गादात्विजे स्यात्” इति सूत्रानुसाराद्वाप्यकारान्तरैः ‘त-  
 प्रकाश

दितं च कर्मभेदात्” इत्येकादशेऽधिकरणे “प्रजापतिर्वरुणाय”  
 इति वाक्यमुदाहृत्य वेदोपक्रमाधिकरण इव पूर्वोत्तरपक्षावुक्ता उप-  
 क्रमानुरोधेन दातुरिष्टिरिति व्यवस्थापितत्वादिति भावः । ‘तन्त्र-  
 सारे’ गुरुतन्त्रग्रन्थे \* । दातुरिष्टिरिति स्त्रीकारो नोपक्रमप्रावल्यात्,  
 किन्तु—“दोषात्त्विष्टिलौकिके स्याच्छास्त्राद्धि वैदिकेन दोष स्यात्”  
 इति पूर्वाधिकरणे इयमिष्टिवैदिककर्माङ्गं न स्वतन्त्रेति व्यवस्था-  
 पनात्, अङ्गप्रधानयोरेककर्तृकत्वनियमेन क्रतुर्कर्तुर्दातुरेवेयमिष्टिरिति  
 सिध्यतीति वैदिककर्माङ्गत्ववशादेवेत्युक्तत्वान्न विरोध इत्यर्थः ।  
 तैत्तिरीयशाखायामुपक्रमस्य सन्वात् कथमेवमित्यत उक्तं—मैत्राय-  
 णीयेति । तत्र दात्रुपक्रमं विनैवास्य पाठात् । अन्यथा तत्र  
 दातुरिति न सिध्येदित्यर्थः । ‘अङ्गत्ववशात्’ इत्युपलक्षणम्, यदि  
 दातुरिष्टिस्तदाऽश्वदानयुक्तपौण्डरीकयागानुप्रवेशात्फलान्तरं न कल्प्यम्,  
 प्रतिग्रहीतुश्चेत्तस्य फलान्तरं कल्प्यमिति गौरवाच्चेत्यपि ध्येयम् ।  
 शास्त्रेति । ‘उक्तत्वान्न विरोध’ इत्यन्वयः । अयमर्थः—तत्र यथा-  
 भाष्यमेतदधिकरणमुपन्यस्योपक्रमाधिकरणेन गतार्थत्वमाशङ्क्य, ‘ऋ-

चन्द्रिका

त्राप्युपसंहारानुरोधात् प्रतिग्रहीतुरेवेष्टिस्वीकृता' इत्युक्तत्वात् । याज्ञिकैरपि तथैव स्वीकृतत्वात् । प्राभाकरैरपि, 'पौण्डरीके श्रूयतइति कृत्वाचिन्तेयम् । अन्यथा दातुरिष्टिरिति सिद्धान्तासिद्धे' इति वदद्भिः ।

प्रकाशः

गादिशब्दा वेदेऽपि बहुलं दृष्टप्रयोगाः, गृह्यातिस्तु दातृव्यापारे न क्वचिद्दृष्टप्रयोगः, तेनासौ नेपक्रमानुसारेण दातृव्यापारपरत्वेन व्याख्यातुं शक्यः' इति विशेषाशङ्कानिरासार्थत्वेनागतार्थत्वमुपपाद्य वस्तुगतिमभिप्रेत्येदमुक्तम्, नात्राधिकरणस्यावकाशः, अथापि भाष्यकारान्तरे "सालिङ्गादात्विजे स्यात्" इति गुणसूत्रे 'सा' इष्टि- 'लिङ्गात्' उपसंहारमावल्यरूपात् 'आत्विजे' ऋत्विग्व्यापाररूपे प्रतिग्रहे निमित्ते स्यादित्यर्थस्वारस्यमनुरुद्धञ्च प्रतिग्रहीतुरिष्टिराश्रिता । तदमहिष्णुर्भाष्यकारः प्रोदवादेन तेनैव सूत्रेण दातुरिष्टिरिति वक्तु अधिकरणान्तरं चकार । "अचोदितं च" इति "सालिङ्गात्" इति च सूत्रद्वयं "दोषात्विष्टिः" इति पूर्वाधिकरण एव योज्यमित्युक्तत्वादिति । याज्ञिकैरिति । आद्ये तृतीयपादे "प्रयोगशास्त्रमिति चेत्" इति कल्पसूत्राधिकरणोक्तरीत्या प्रबलन्यायविरोधे याज्ञिकाम्युपगमस्यानादरणीयत्वेऽप्यत्र तादृशविरोधाभावात् न तदनादरो युक्त इति भावः । प्राभाकरैरिति । पौण्डरीको नामैकादशरात्रोऽहीनविशेषः । "तत्रायुतं दक्षिणा अश्वसहस्रमेकादश" इत्यश्वदानं विहितं, न तत्प्रकरणे इयमिष्टिराम्नाता, तैत्तिरीयाणां काम्येष्टिकाण्डे तदाम्नाता । अतो दातुरिति सिद्धान्त-



चन्द्रिका

वस्तुतः प्रतिग्रहीतुरिष्टिरिति स्वीकृतत्वाच्च । तदुक्तं न्यायवि-  
 वरणे—“उपक्रमप्रामाण्यार्थमेव उपसंहारानुसारित्वमङ्गीकर्तव्यम्,  
 व्याख्यानस्य पश्चात्तनत्वनियमात्” इति । विस्तृतं चैतदन्यत्र ।  
 एवमुपसंहारादिरूपसकृदुक्तितोऽसकृदुक्तिरूपाम्यासस्य प्राबल्यम्,  
 बहुबाधस्यान्याय्यत्वात् । यथा आनन्दमयाधिकरणे “तस्यैष एव शा-  
 रीर आत्मा यः पूर्वस्य” इति जीवप्रापकोपसंहारात् ब्रह्मशब्दाम्यासस्य ।  
 सिद्ध्यर्थं पौण्डरीके श्रूयंत इति कृत्वाचिन्तयेदमधिकरणं प्रव-  
 र्त्तितम् । वस्तुतस्तु प्रतिग्रहीतुरेवेति स्वीकृतत्वान्न विरोध इत्यर्थः ।  
 तदुक्तमिति । “प्रथमेऽश्रवणात्” इत्यत्रेत्यर्थः । ‘अन्यत्र’  
 तर्कताण्डवे द्वितीयपरिच्छेदे । अत्राधुनिकोक्तोपक्रमपरा-  
 क्रमखण्डनं तु गुरुपादोक्तोपसंहारविजयादनुसन्धेयम् । एवमुपक्रमा-  
 दुपसंहारप्राबल्योक्तिपरटीकां व्याख्याय, ताभ्यामभ्यासस्य प्राबल्यो-  
 क्तिपरां “एकत्रोक्तादपि बहुक्तेः प्राबल्यात्” इत्यादिटीकां वि-  
 वृणोति—एवमिति । आदिपदेनोपक्रमः । ‘एकप्रकार’ इत्यस्येह  
 अनुपयोगादनुक्तिः । यथेति । “आनन्दमयोऽभ्यासात्” इत्यत्र तैत्ति-  
 रीये “अन्योन्तर आत्माऽऽनन्दमयः” इति श्रुतानन्दमयादिः किं  
 जीवादिरुत ब्रह्मेति संशये, आनन्दमयादिर्जीवादिरेव, विकारार्थक-  
 मयटः श्रवणात्तस्य च विकाराभिमानिजीवादावेव सम्भवात् । न च  
 त्त विकार इव प्राचुर्येऽपि दृष्ट इति वाच्यम्, तथापीह—  
 “तस्यैष एव शारीर आत्मा” इति शरीरशरीरिभावरूपजीवप्रा-

चन्द्रिका

सम्मतञ्चेतन्मीमांसकानामपि भूयसामनुग्रहायाल्पबाधं वदताम् ।

प्रकाशः

पकलिङ्गोपेतोपसंहारेण विकारार्थताया एव न्याय्यत्वादिति प्राप्ते,  
 ब्रह्मशब्दाभ्यासाद्विष्णुरिति सिद्धान्तितत्वादिति भावः । एतेन—मयट्  
 एव जीवप्रापकत्वात्तस्य च ब्रह्मशब्दाभ्यासात्प्राचुर्यार्थत्वं, न तूप-  
 संहारबाधस्तत्रेति निरस्तम् । सुधाया मयटः सावकाशत्वमाशङ्क्य  
 शारीरत्वकथनोपसंहारेणोज्जीवनात् । एवं गायत्रीनये 'गायत्री' इ-  
 त्युपक्रमात् “यद्वैतद्वह्न एतामेव ब्रह्मोपनिषद्” इति ब्रह्मश-  
 ब्दाभ्यासस्य प्राबल्यं बोध्यम् । तदुक्तं “बाहुल्यात् श्रुतिलि-  
 ङ्गयोः” इत्यनुव्याख्याने । सम्मतमिति । एवं च नास्माभिरत्रा-  
 प्यत्यन्तं यतितव्यमिति भावः । अश्वप्रतिग्रहेष्टिनये प्रतिग्रहीतुरि-  
 ष्टिपक्षे 'वरुणाय' इति चतुर्थ्याः पञ्चम्यर्थत्वात् 'अनयत्' इति न  
 यतेः प्रतिग्रहार्थत्वान्, 'स्वां देवता' इत्यत्र प्राधान्यनिर्दिष्टवरुणप-  
 रामर्शित्वेन देवतापदस्याविवक्षितार्थत्वात् बहुबाधस्स्यात्, दातुरिष्टि-  
 पक्षे तु प्रतिगृह्णातिमात्रस्य दानार्थत्वादल्पबाध इति वा, पञ्च-  
 दशरात्रे सत्रे प्रथमेऽहन्यग्निष्टुत्तामके नामातिदेशेनेकाहामिष्टुर्ममूता  
 सुब्रह्मण्याऽऽग्नेयी प्राप्ता, तस्या अल्पविषयायाश्चतुर्दशाहस्य चोदकेन  
 प्राप्तया ऐन्द्र्या बहुविषयया बाध इति द्वादशे द्वितीयपादे. “वि-  
 प्रपिद्धधर्माणा समवाये भूयसा स्यात्स्वधर्मत्वम्” इत्यत्रोक्तदिशा  
 वा- भूयोनुग्रहायाल्पबाधं वदतामित्यर्थः । —“एकत्र बहुवारोक्तोदप्रि  
 मुख्यस्य प्राबल्यात्” इत्यादिटीकां विवृण्वानः अभ्यासादप्यपूर्व-

चन्द्रिका

एवमसकृद्भाववृत्तस्यैपि एकस्य पदस्य वाक्यस्य वा सम्भवदनेकार्थस्य  
स्वारसिकप्राप्तार्थत्यागेन अवैयर्थ्याप्राप्तार्थपरताया आवश्यकत्वा-  
दभ्यासादप्यपूर्वतायाः प्राबल्यम् । यथा—“इतरव्यपदेशाद्धिता-  
करणोपनिषत्सक्तिः” इत्यत्र—

‘जीवाद्भवन्ति भूतानि जीवे तिष्ठन्त्यवधत्ता’ ।

जीवे तु लयमृच्छन्ति

इति जीवशब्दाभ्यासात् ब्रह्मपरत्वेऽपूर्वतायाः । तत्र हि प्रत्यक्षानु-  
गृहीतश्रुत्या पूर्वपक्षः । उक्तं चैतरेयभाष्ये—“तदस्य प्रथमं जन्म,  
प्रकाश  
तायाः प्राबल्यं हेतूदाहरणोक्त्या व्यनक्ति—एवमसकृदिति ।  
प्राप्तार्थत्यागे हेतुं—‘सम्भवदनेकार्थस्य’ इति । कुतस्तत्तद्योगनापूर्वार्थ-  
कल्पनमित्यत आह—अवैयर्थ्यायेति । अन्यथाऽर्थान्तरे सम्भ-  
वनि प्राप्तार्थबोधने वैयर्थ्यमिति भावः । न च तात्पर्यद्योतकत्वा-  
दवैयर्थ्यं, तस्यागतित्वात् । अत एव ‘सम्भवदनेकार्थस्य’ इत्युक्तम् ।  
यत्र तु सर्वथा अर्थान्तरं न सम्भवति तत्र तात्पर्यलिङ्गत्वं,  
यथा आनन्दमग्नप्रकरणे ब्रह्मशब्दाभ्यासस्येति भावः । ‘अपूर्वतायाः  
प्राबल्यम्’ इत्यनुकर्षः । जीवपक्षे प्राप्तार्थत्वं व्यनक्ति—तत्र हीति ।  
यद्यपि युक्तिपादे “इतर” इत्यत्र, जीवस्त्वतन्त्रकर्ता अथ नेति-  
संशये, “जीवाद्भवन्ति” इति श्रुत्या घटादौ कर्तृत्वानुभवेन च  
सुखादिन्या जीव कर्ता चेतनत्वात्सिद्धान्त्युपेतेश्वरवत् इति युक्त्या,  
‘जीव’ कर्ता, ईश्वरस्तु अयोग्यश्चेत्कदाचिदपि प्रत्यक्षो न स्यात्,

चन्द्रिका

तदस्य द्वितीयं जन्म, तदस्य तृतीयं जन्म” इति जीवे प्रसिद्धजन्मशब्दाभ्यासेऽपि अपूर्वतया ब्रह्मप्रादुर्भावविषयत्वम् ।

प्रकाशः

योग्यश्चेत्सदा सर्वत्र सत्त्वेन सदा प्रत्यक्षस्यादित्यप्रामाणिक इति तस्य तन्निष्ठमहदादिकर्तृत्वस्य च कल्पने गौरवान्न स कर्तेति प्राप्ते, जीवे कर्तृत्वमात्रस्येष्टत्वात्स्वतन्त्रकर्तृत्वे हिताकरणादिरयोगान्न जीवः स्वतः कर्ता, ईश्वरस्तु पिशाचादिवदाविर्भावतिरोभावशक्तचोक्तदोषारष्ट इति प्रागुक्तश्रुतिसमन्वयेन कर्तेव, जीवस्य स्वतः कर्तृत्वानुभवो भ्रमः, श्रुतिस्तु ईश्वरपरा, युक्तिरप्रयोजिकेति सिद्धान्तयिष्यमाणत्वात् तदुभयसंवादियुक्तैश्च तत्र पूर्वपक्षः, न श्रुत्या । अन्यथा श्रुतिविरोधनिरासपादे निवेशापत्तेः । अत एव तत्र सूत्रे “व्यपदेशात्” इति “उपसंहारदर्शनात्” इति श्रुतिप्रत्यक्षयोः “अश्मादिवच्च” इति चशब्देन युक्तेश्च प्रापकत्वेनेक्तिः । तथाऽपि युक्तिमात्रस्य वराकतया तत्प्राबल्याय तयोर्मूलत्वस्यावश्यकत्वेन तत्प्राधान्यादेवमुक्तिरित्यदोषः । अत एव तत्र टीकायामेवमेव पूर्वपक्षः प्रदर्शित इति भावः । ब्रह्मप्रादुर्भावविषयत्वमिति । ‘जन्मादिशब्दस्य’ इति शेषः । द्वितीयप्रघटके “पुरुषे ह्वाअयमादितो गर्भो भवति” इति पञ्चमेऽध्याये अन्नेन सह पितृदेहं प्रविष्टस्य रेतोद्वारा मातृदेहप्राप्तिः प्रथमं जन्म, भूमौ जनिर्द्वितीयं जन्म, पितुः प्रेतस्य देहान्तरप्राप्तिस्तु तृतीयं जन्मेत्युक्त्या प्रसिद्धजीवस्यैव पुरुषस्त्रीद्वारा जन्मप्रतीतावपि,

चन्द्रिका

सम्मतं चैतन्मीमांसकानामपि “दध्ना जुहोति” “पयसा जुहोति”  
“ऋजुमाधारयति” इत्यादौ ‘जुहोति’ इत्यादेरावृत्तावपि अप्राप्तदध्यादा-  
वेव तात्पर्यं, तथा प्राप्तार्थार्थवादानां अप्राप्तार्थविध्यनुसरणं च वदताम्।

प्रकाशः

अयं नारायणो देवः पुरुषं प्रथमं विशेत् ।

इत्युपक्रम्य—

स्त्रियां सिद्धतिं तस्यैव स्थानान्तरगतेः प्रभोः ।

प्रथमं जन्म विष्णोस्तत्

इति,

पृथिव्यां जन्म पुत्रस्य द्वितीयं विष्णुजन्म हि ।

पितुरन्यत्र जननं तृतीयं जन्म तद्धरेः ।

अन्तर्यामितयैवं हि सर्वजीवेषु संस्थितः ॥

इति च जीवस्थविष्णुप्रादुर्भावपरतया भाष्ये व्याख्यातम् । तं-  
त्त्वम्यासादप्यपूर्वतायाः प्राबल्यमित्यभिप्रेत्येत्यर्थः । उक्तं च तत्त्व-  
प्रदीपे—“अम्यासोऽपूर्वताबलेन नीयते, ज्ञानादिफलवत्त्वात्तस्याः ।  
यथा “तदस्य प्रथमं जन्म” “तदस्य द्वितीयं जन्म” “तदस्य  
तृतीयं जन्म” इत्याद्यम्यासो जीवगतः प्रतीतान्तर्यामिविषयो भ-  
वति” इति । सम्मतं चेति । प्रागुक्ताधाराभिहोत्राधिकरणे ‘जु-  
होति’ इति ‘आधारयति’ इति पदयोरम्यासे सत्यपि तदना-  
दरेणाप्राप्ते दध्यादिरूपे आर्जवसान्तत्यादिरूपे च गुणे तात्पर्यं  
वदन्ति, तथा प्रागुक्तार्थवादनये प्राप्तार्थानां वायुशेषिष्ठादिवाक्यानां

चन्द्रिका

एवं फलार्थत्वात्सर्वस्य लोकेऽप्यप्राप्तेऽपि निष्फले तात्पर्यादर्शनात् प्राप्तेपि सफले तात्पर्यदर्शनाच्चापूर्वतातोऽपि फलस्य प्राबल्यम् । यथा “असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः” इत्यत्र “असद्वा इदमग्र आसीत् ततो वै सदे जायत” इत्यस्मात्सतो ब्रह्मणः असतस्सकाशादुत्पत्तिरूपदोषप्रतिपादकादपूर्वतायुक्ताद्वाक्यात् “सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” इति ब्र-  
 प्रकाश  
 अग्राप्तार्थविध्यनुसरणं वदन्तीति तेषां सम्मतमित्यर्थः । “फलस्योद्देश्यत्वादुपक्रमादिभ्यः प्राबल्यम्” इति टीकां विवृण्वानोऽपूर्वतानः फलस्य प्राबल्यं हेतूदाहरणोक्त्या व्यनक्ति—एवमिति । ‘सर्वस्य’ वेदादावुच्यमानस्य सर्वस्येत्यर्थः । लोक इति । “काकस्याष्टौ दन्ताः” इत्यादावित्यर्थः । प्राप्तेऽपीति । भेमास्पदपुत्रोदन्तादावित्यर्थः । ‘फलस्य’ फलवत्त्वरूपफलस्य । यथेति । द्वितीयस्य तृतीये पादे “असम्भवस्तु” इति सूत्रे “सदेव” इत्यादि श्रुतिः किं ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे मानं न वेति संशये “असंदेह” इत्यादितदुत्पत्तिश्रुतिविरोधादमानम्, न हि जन्मादिदोषवतोऽस्मदादेरिष जगत्कारणत्वं बोधयितुमलभियं श्रुतिरिति प्राप्ते, स्वतन्त्रस्य जन्मायोगादसतः कारणत्वादप्येव, “एनेन सर्वे व्याख्याताः” इत्यत्रोक्तन्यायेन असच्छब्दस्य ब्रह्मपरतया “सद्वाव प्राणः” इति श्रुत्या सच्छब्दस्य च वायुपरतया वायोरेवेश्वरादुत्पत्तिपरा “असद्देह” इति श्रुतिरिति तदविरोधात् “सदेव” इत्यादिश्रुतिर्ब्रह्मकारणत्वे मानमिति सिद्धान्तयिष्यते । तत्र “असंदेह” इति श्रु-

चन्द्रिका

ह्रणोऽनुत्पत्तिप्रतिपादकस्य सफलस्य वाक्यस्य । उक्तञ्चानुव्याख्याने-

प्रीत्या मोक्षफलत्वाच्च तात्पर्यं नैव दूषणे ।

इति । उक्तञ्च विष्णुतत्त्वनिर्णये-“वातयन्ति हि राजानो राजाऽहमिति व-  
प्रकाश.

तैरर्थान्तररूपेण अपूर्वताया अपि फलस्य प्राबल्यमेव निमित्तमित्यर्थः ।

अनुत्पत्तीति । ‘इदमग्रे’ अस्य प्रपञ्चस्याग्रे प्रलये ‘सन्नामकं ब्र-

ह्मासीदित्युक्त्या तस्यानादित्वप्रतीतेरिति भावः ।-वाक्यस्येति ।

‘प्राबल्यं’ इत्यनुपङ्ग । ‘सफलस्य’ इत्युक्त्या ब्रह्मणो गुणोक्ति-

परस्य फलवत्त्वं, दोषोक्तिपरस्य तद्राहित्यं चोक्तम् । तद्वयं संवादोक्त्या

व्यनक्ति-उक्तं हीति । जन्माधिकरण इत्यर्थः ।

तेषां दुःखप्रहाणाय श्रुतिरेषा प्रवर्तते ।

यस्य प्रसादात्परमार्तिरूपादस्मात्संसारान्मुच्यते ।

इत्यादिश्रुत्या ब्रह्मप्रीत्युत्पादनद्वारा मोक्षसाधकत्वाद्देदस्य ब्रह्मदू-

षणे तात्पर्यं नैवास्ति, तथात्वे जीवानां ब्रह्मणि दोषज्ञानापातेन

तेषु ब्रह्मणोऽप्रीतिरेव स्यात्, लोके तथा दर्शनात् । तथा च

जीवान् प्रति मोक्षहेतुत्वं वेदस्य न स्यात् । किन्तु-

सर्वेषामपि वाक्यानां महातात्पर्यमत्र हि ।

इत्युत्तरार्धोक्तदिशा गुणोत्कर्ष एव तात्पर्यं, तज्ज्ञानस्य ब्रह्मप्री-

तिद्वारा मोक्षरूपफलवत्त्वादिति तद्वये तत्रोक्तमित्यर्थः । एतेस्त्व-

ष्टमन्यत्रोक्तमित्याह-उक्तं चेति । ‘प्राबल्यं’ इत्यन्वयः । न ता-

त्पर्यगैतत्तद्व्यमिति चार्थः । पाटलिपुत्राद्याधिपतयो भद्रसेनादयो

चन्द्रिका

दन्तम् । ददति च सर्वमभिप्रेतं गुणोत्कर्षं वदतः ।” इत्यादिना अपूर्वतायुक्तादप्यभेदवाक्यात् सफलभेदवाक्यस्य प्राबल्यम् ।

प्रकाशः.

राजानः पाटलिपुत्रस्याधिपतिरिदानीमहमेवेति वदन्तमतदर्हं घातयन्तो दृश्यन्ते, तेन तेषा तत्राप्रोतिरनुमीयेत इति मानान्तराप्ताभेदवाक्यस्याफलत्वं विपरीतफलत्वं चोक्तम् । ‘ददति च राजानः’ इति गुणोत्कर्षवाक्यस्य फलवत्त्वमुक्तम् । शेषत्वविषयया ‘वदतः’ इति षष्ठी, वदत प्रतीति द्वितीया वा । यद्यपि तत्र पूर्वं भेदाभेदवाक्यजातयोरभेदवाक्याना अपूर्वत्वेन प्राबल्ये शङ्किते अपूर्वेऽपि प्रमाणाविरुद्ध एवार्थे तात्पर्यं, न तु प्रमाणविरुद्धेऽभेद-इत्युक्त्वा “अतः सर्वप्रमाणविरुद्धत्वान्नाभेदे तात्पर्यं वाक्यस्य” इत्युपसंहृत्य, तर्हि सर्ववाक्यानामेकस्य विषयस्याभावादेकवाक्यता न स्यादित्याशङ्क्य, “विष्णोस्सर्वोत्तमत्व एव महातात्पर्यं सर्वागमानाम्” इति प्रतिज्ञाय, तत्रेतिहासपुराणवाक्यान्युदाहृत्य “युक्तं च विष्णोः सर्वोत्कर्षं महातात्पर्यं सर्वागमानाम्” इत्यादिनोक्तार्थस्य विष्णु-प्रीतिद्वारा मोक्षहेतुत्कर्षज्ञानजनकत्वात्तत्र तात्पर्यमिति युक्तिसिद्धत्वोपपादनार्थोऽयं ग्रन्थः प्रवर्तत इति भाति, टीकायां तत्र तथैवोक्तेः, न तु सफलत्वात् भेदवाक्यानामभेदवाक्यात्प्राबल्यं व्युत्पादयितुम् । तथाऽप्युक्तयुक्तचोक्तार्थे तात्पर्यं साधयितुं भेदाभेदोक्तयोः फलवत्त्वाफलवत्त्वोक्तचैतदभिप्रेतमिति ज्ञायते इत्येवमुक्तमिति बोध्यम् । तत्त्वप्रदीपे तु ‘अफलादपूर्वात्सुपूर्वेऽपि फलवति



चन्द्रिका

सम्मतं चैतन्मोमांसकानामपि, अङ्गप्रधानवाक्ययोरपूर्वतायाः सत्यामपि निष्फलस्य सफलाङ्गत्वं, तथा निष्फलाङ्गवाक्ये फलवत्प्रधानवाक्यानुसरणं, तथा “सौर्यं चरुं निर्वपेद्ब्रह्मवर्चमकाम” इत्यादेरिव “अग्निहोत्रं जुहुयात्स्वर्गकाम” इत्यस्यैवोत्पत्त्याद्विपरत्वसम्भवे “अग्निहोत्रं जुहोति” इत्यस्य कर्मान्तरविधिपरत्वे अपूर्वतायाः सम्भवन्त्यामपि फलाभावमसङ्गेनाधिकारवाक्यबोधितफलयुक्तकर्मोत्पत्तिमात्रपरत्वं

प्रकाश

तात्पर्यं स्यात् किमुताऽपूर्वं । यथा—

स्नेहपूर्वेण मनसा यन्न. स्मरसि केशव ।

अपत्यमिव कूर्माणां तेन जीवामहे वयम् ॥

इत्यादौ’ इत्युक्तम् । सम्मतमिति । तृतीयस्य तृतीये पादे “असंयुक्तं प्रकरणादितिकर्तव्यतार्पित्वात्” इति चतुर्थाधिकरणे समिदादिप्रयाजवाक्यदर्शपूर्णमामवाक्ययोः अपूर्वतायाः सत्यामपि निष्फलस्य समिदादेः फलवद्दर्शपूर्णमासाङ्गत्वं, समिद्वाक्यस्य वाक्यैकवाक्यतया प्रधानवाक्यानुसरणं च वदतामित्यर्थः । सौर्यं चरुमिति । अयमर्थः—विधिस्तावदुत्पत्तिविनियोगाधिकारप्रयोगेभ्यो दाञ्चतुर्विधः । अप्राप्तप्रापक उत्पत्तिविधिः । उत्पन्नस्य फलसाधनत्वं फलवदुपकारकत्वं वा बोधयन्विनियोगविधिः । फलसाधने कर्मणि पुनः स्वामित्वबोधकोऽधिकारविधिः । अनुष्ठापक प्रयोगविधिरिति । तत्र—

एक द्वयं त्रयं चैव कचिच्चापि चतुष्टयम् ।

इत्युक्तरीत्या कचित्किञ्चिदुपेयते । “सौर्यं चरुं” इत्यादौ चतु-

चन्द्रिका

वदताम् । एवं फलमात्रात्करणाकरणयोरिष्टानिष्टकथनादिरूपार्थवादस्य प्राबल्यम् । यथा—“उत्क्रमिष्यत एवंभावादित्यौहुल्येभिः” इत्यत्र काम्यकर्मसु श्रुतात्पश्चादिफलात् ,

प्रकाश.

ष्टयम् । “उद्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत” इत्यत्र त्रितयम्, उत्पत्तेः “सोमेन यजेत” इत्यनेनैव सिद्धे. । “समिधो यजति” इत्यादौ द्वयम्, प्रयोगाधिकारयोः प्रधानवाक्यसिद्धत्वात् । “अग्निहोत्रं जुहोति” इत्यत्र उत्पत्तिमात्रपरत्वम्, अन्येषां “अग्निहोत्रं जुहुयात्स्वर्गकामः” इति वाक्यसिद्धत्वात् । एवं च प्रवृत्ते सौर्षवाक्यस्येव “अग्निहोत्रं जुहुयात्स्वर्गकामः” इत्यस्यैवोत्पत्त्यादिचतुष्टयपरत्वसम्भवे सति, तस्य त्रितयपरत्वमुपेत्य “अग्निहोत्रं जुहोति” इति कामपदरहितस्य वाक्यस्य कामपदोपेतवाक्यापेक्षितोत्पत्तिमात्रपरत्वं तत्प्रख्याधिकरणे आचाराधिकरणादौ च तत्र तत्र वदतामिति । “करणाकरणयोरिष्टानिष्टकथनादिरूप” इत्यादिटीका विवृण्वान्, हेतुज्ञाहरणोक्त्या फलार्थवादस्य प्राबल्यं व्यनक्ति—एवं फलेति । आदिपदेन पूर्वैरिदमनुष्ठितमित्याचारकेधनं गृह्यते । इत्यत्रेति । ‘पश्चादिफलात् इत्याद्यर्थवादस्य प्राबल्यम्’ इत्यन्वयः । आद्ये चतुर्थपादे “समाकर्षात्” इति नये पूर्वमुक्तन्यायैः सर्वशब्दानां वदतामिति, “कल्पनोपदेशात्” इत्युक्तदिशाऽन्यत्र च मुख्यत्वे सिद्धे, तत्किमुभयत्र तुल्यमुतान्यत्र हीनमिति विशयेऽन्यत्र हीनत्वे मुख्यत्वायोगेन प्रसिद्धचमावापातात् तुल्यमिति

चन्द्रिका

“कर्मणा ज्ञानमातनोति ज्ञानेनामृतीभवति” “अथामृतानि कर्माणि” “पुत्रा ह्येते अदृढा यज्ञरूपा” इत्याद्यर्थवादस्य ।

प्रकाश

प्राप्ते, रूढियोगयोगौणीलक्षणयोः तारतम्यस्येव मूल्यवृत्तावापि तस्य सम्भवेन, साक्षाद्गवदेकवाचिनामन्यत्र समाकृत्य व्यवहाराय सङ्केतितत्वेन हीनत्वात् प्रसिद्धेश्चाज्ञानमूलत्वाच्च तुल्यं मुख्यत्वमिति सिद्धान्तितम् । तत्रान्यत्र कर्मदेवतादौ समाकृत्य व्यवहारो व्यर्थः, तज्ज्ञानस्य मुमुक्षोरनुपयोगादिति शङ्कायां, “उत्क्रमिष्यतः” इति गुणसूत्रेणोत्क्रमिष्यतो मुमुक्षोः एवं ज्ञानहेतुतया कर्मणोऽवश्यम्भावादित्यन्तःकरणशुद्धिद्वारा कर्मादेरपि ज्ञानहेतुत्वात्तत्र समाकृत्य व्यवहारो युक्त इत्युक्तम् । तच्च पशुस्वर्गादिफलत्वेन कर्मणा श्रवणेऽपि “कर्मणा ज्ञानमातनोति” इत्यादिस्तुतिनिन्दारूपार्थवादपर्यालोचनया मुक्तिहेतुज्ञानार्थत्वावगमात् फलादप्यर्थवादस्य प्राबल्यमभिप्रेत्येत्यर्थः । कर्मणेति । ज्ञानद्वारा मुक्तिहेतुत्वे इदं वाक्यम् । अथेति । ज्ञानद्वाराऽमृतफलकत्वादित्यर्थः । इयं च तृतीये “मातं वाऽनात्मविन्वात्” इत्यत्र भाष्योदाहृता श्रुतिः । पुत्रा इति । आथर्वणे “तान्याचरथ नियतं सत्यकामाः” इति पूर्ववाक्ये सत्यनामकब्रह्मज्ञानकामाः कर्माण्याचरयेत्युक्त्वा अन्यथाचरणे निन्दोच्यते—पुत्राह्येत इति । ‘एते’ ब्रह्मप्रीत्यनुद्देशेनान्योद्देशेनानुष्ठिता यज्ञाः अदृढपुत्रा इति । “सोऽकामयत भूयसा यज्ञेन भूयो यजेय इति यज्ञेन यज्ञमयजन्त” इत्यादिपरकृतिपुराकल्प-

चन्द्रिका

न हि कर्मणां “पूवाः” इत्यादिना निन्दितकाम्यरूपेण कर्तव्यता, किन्तु कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।

इत्याद्यनुसारेण “सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेः” इति वक्ष्यमाणन्यायेन “कर्मणा ज्ञानम्” इत्यादिना श्रुतज्ञानसाधनरूपेणैव ।

प्रकाशः

रूपोऽप्युदाहार्यः । ‘भूयः’ विष्णुं ‘नाकं’ मोक्षं ‘यज्ञं’ विष्णु-  
मित्यर्थः । अर्थवादेन फलबाधप्रकारं व्यनक्ति—न हीति । इत्यादि-  
गीतानुसारेणेत्यर्थः । सर्वापेक्षेति । तृतीयस्य चतुर्थे पादे “स्तु-  
तयेऽनुमतिर्वा” इति चतुर्थेऽधिकरणे ज्ञानिनः सदसत्प्रवृत्तौ वि-  
शेषोऽस्ति न वेति संशये, “स ब्राह्मणः केन स्याद्येन  
स्यात्तेनेदृश एव स्यात्” इति श्रुत्या ज्ञानिनः सदसत्प्रवृत्ताववि-  
शेषोक्तेः न विशेष इति प्राप्ते, ज्ञानिनोऽपीतरवद्विशेषोऽस्त्येव,  
श्रुतिस्तु ज्ञानिस्तुत्यर्थेति सिद्धान्तितम् । तत्रास्तु ज्ञानिनः सत्प्र-  
वृत्त्या विशेषो मोक्षाख्य एव, न तु तत्राधिक्यमित्याशङ्कायां,  
सर्वधर्मापेक्षा ज्ञानोत्पत्तावेव, “तमेतं विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन”  
इत्यादिश्रुतेः । निष्पन्ने च ज्ञाने ज्ञानिकृतं कर्म ज्ञानजन्यमोक्ष-  
स्वरूप एव न पर्यवस्यतीति “सर्वापेक्षा” इति गुणसूत्रेण क-  
र्मणां ज्ञानहेतुत्वोक्त्या तन्न्यायेन ज्ञानसाधनरूपेणैव कर्तव्यते-  
त्यर्थः । पञ्चादिफलश्रुतिस्तु रोचनार्थतया नेतव्येति भावः । तत्त्व-  
प्रदीपे तु—‘अर्थवादवत्यश्रुतफले श्रुतफलादपि तात्पर्यं स्यात् ।  
यथा “श्रयन्तेऽस्मिन् चिह्नयो, य एवमेतच्छिरसः शिरस्त्वं वेद” इत्यादौ

चन्द्रिका

सम्मतं चैतन्मायांसकानामपि, निर्वीतवाक्यस्य अनुष्ठानसौ  
 कार्यवत्त्वेन समयोजनत्वेऽपि “देवलक्ष्ममेव तत्कुरुते” इति सा-  
 र्थवादकोपवीतवाक्यानुसारं वदताम् ।

प्रकाशः

श्रुतफलादपि शिरस्त्ववेदनादश्रुतफले प्राणसंवादाद्यर्थयादवति प्राणो-  
 त्कर्षवेदेन तात्पर्यमवसोयते’ इति । सम्मतं चेति । तृतीयस्य  
 चतुर्थे पादे “विधिर्वा स्यादपूर्वत्वात्” इति तृतीयेऽधिकरणे “निवीतं  
 मनुष्याणां प्राचीनावीतं पितॄणां उपवीतं देवानां उपव्ययते देव-  
 लक्ष्ममेव तत् कुरुते” इति दर्शपूर्णमासप्रकरणे श्रुतं वाक्य-  
 मुदाहृत्य “उपव्ययते” इति किं विधिरुतानुवाद इति संशये,  
 “नित्योदकी नित्ययज्ञोपवीती” इति स्मृतिप्राप्तत्वादनुवाद इति  
 प्राप्ते, स्मृतितः पुरुषार्थतया प्राप्तावपि क्रत्वर्थत्वेन अप्राप्तत्वात्ता-  
 दर्थ्येनार्थं विधिरिति सिद्धान्तितम् । तत्र यद्यपि “अग्निं वांसो  
 वा दक्षिणत उपवीथ दक्षिणं बाहुमुद्धरतेऽवधत्ते सव्यमिति य-  
 ज्ञोपवीतम्” इत्युक्तलक्षणयज्ञोपवीतानुष्ठानादपि हारवदुरोलम्बनरू-  
 पनिवीतानुष्ठाने सौकर्यलाभान्नित्यप्रयोजनवत्त्वेन निवीतवाक्यं विधिः,  
 उपवीतवाक्यं तत्रार्थवाद इति वक्तुं युक्तम् । तथाऽप्युपवीतवाक्यस्या-  
 र्थवादत्वे तत्र “देवलक्ष्ममेव तत्कुरुते” इत्यर्थवादानन्वयापन्या  
 तदन्वयाय तत्रैव विधिमाश्रित्य निवीतवाक्यस्यैव तदर्थवादत्वं  
 वदन्तीति तेषां फलादप्यर्थवादस्य प्राबल्यं सम्मतमित्यर्थः ।  
 “उपपत्तेः सर्वमूलत्वेन सर्वतः प्राबल्यम्” इति टीकां विवृ-

## चन्द्रिका

एव सार्थवादस्याप्यनुपपन्नेऽर्थे तात्पर्यादर्शनात् उपपन्ने च तद्दर्शनादुप-  
पत्तेः सर्वमूलत्वादर्थवादादपि प्राबल्यम् । यथा “पृथगुपदेशात्” इत्य-  
सार्थवादाभेदश्रुतिः । “भिन्नोऽचिन्त्य परमो जीवमह्वात्पूर्णः परो जीवस-  
होत्पन्नः ” इति सोपपत्तिकभेदश्रुते । अत एव भाष्य “सोपपत्तिरुक्तौ-  
शिकश्रुते ” इति । उक्तभानुव्याख्याने—

प्रकाशः-

प्यान. अर्थवादादुपपत्तेः प्राबल्यम् हेतूदाहरणोक्त्या उपपादयति—  
एवमिति । अदर्शनादिति । “तत्त्वमसि” इत्यादेरहेतादौ, ‘द-  
र्शनात्’ हेतवाक्यानां हेतादौ, यद्वा लोके तथा दर्शनादित्यर्थः  
एतेन “उपपत्तेः सर्वमूलत्वात्” इति शङ्काशमनूद्य “सार्थवा-  
दस्य” इत्यादिनोपपादितं भवति । यथेति । द्वितीयस्य तृतीयस्य  
“पृथक्” इति चतुर्दशेऽधिकरणे जीव परमात्मनो भिद्यते न वेति  
सन्देहे, “येनाश्रुतं श्रुतं भवति” इत्याद्यर्थवादादिपङ्क्तितात्पर्य-  
लिङ्गोपेतात् “तत्त्वमसि” इत्याद्यभेदवाक्यान् भिद्यत इति प्राप्ते,  
पूर्णत्वादिविरुद्धात्मवत्त्वरूपयुक्त्युपेक्षितभेदश्रुतेर्भिद्यत एव, ऐक्यश्रु-  
तिस्तु परमात्मगुणसदृशज्ञानानन्दादिगुणरूपत्वात् ‘सिंहश्चेन्न’ इति  
वन् गोण्या वृत्त्योपपद्यत इति सिद्धान्तित्वादिति भावः । भेद-  
श्रुतेरिति । ‘प्राबल्यं’ इत्यन्वयः । ‘अत एव’ उपपत्तियुक्ताया प्रा-  
बल्यादेवेत्यर्थः । ननु “तर्कप्रतिष्ठानात्” इत्यादिनोपपत्तेर्दूषितत्वेन  
कथं तस्या प्राबल्योक्तिरित्यतः, स्वतन्त्राया दुर्बलत्वेऽपि श्रुति-  
सहकारिण्यास्तु प्राबल्यमेवेति भावेनाह—उक्तं चेति । न केवलं

चन्द्रिका

युक्तोऽयुक्तश्च यद्यर्थ आगमस्य प्रतीयते ।

स्यात्तत्र युक्त एवार्थः

॥

इति । सम्मतं चैनन्मीमांसकानामपि “न ह्यशङ्कनीयमर्थं विधिरपि विदधाति” इति वदताम् । न च तात्पर्यनिर्णयाय श्रुत्युक्ताया अनुक्ताया वा उपपत्तेरपेक्षायामनपेक्षत्वरूपप्रामाण्यहानिः । किन्तु निर्णीते तस्मिन् अर्थेनिर्णयाय तदपेक्षायाम् । अन्यथा तात्पर्यनिश्चयाय विचारमपेक्षमाणो वेदोऽप्रमाणं स्यात् । हेतुवन्निगदाधिकरणे “तेन ह्यन्नं

प्रकाश.

तात्पर्यगत्या लभ्यत इत्यर्थः । युक्तिपादे—“न विलक्षणत्वान्” इत्यधिकरणे युक्तेः श्रुतिसाहाय्येन प्राबल्यमुक्तमित्यर्थः । यथा “ईक्षतेः” इति नये “यतो वाचो निवर्तन्ते” इति श्रुतिनः “सर्वे वेदाः” इत्यादिश्रुतिसाहाय्येक्षणीयत्वयुक्तेः प्राबल्यम् । तत्प्रदीपे तु—“अर्थवादोऽप्युपपत्तिबलेन नीयते । यथा प्राणगः प्रतीतः सर्वोत्तमत्वार्थवादः तदसम्भाव्यधर्मैरन्नगामिविषयो भवति, यथा चन्द्राम्रचादिगः प्रतीतः सर्वोत्तमत्वार्थवादः तस्मिन्नेव प्रकरणेऽन्यत्र वा तेषां हीनत्ववचनाद्युपपत्त्या विष्णुपरोऽवसीयते” इति । सम्मतमिति । प्रागुक्ते “अर्थाद्धा कल्पनैरुद्देशत्वात्” इति मृदाधिकरणे विधेरपि सामर्थ्यरूपोपपत्त्यनुवर्तनं वदता तेन न्यायिन अर्थवादानां तदनुवर्तनं सम्मतमित्यर्थः । यदत्रोक्तमुपपत्तिसापेक्षत्वे अनपेक्षत्वरूपप्रामाण्यहानिरिति, तदुद्धरति—न चेति । अर्थनिर्णयायेति । वेदार्थस्य च शास्त्रिकयोनित्वेन तत्र मानान्तरापेक्ष नास्तीति भावः । पूर्ववाद्युक्तं

चन्द्रिका

क्रियते” इत्यत्र अप्रामाण्यापत्त्या हेतुत्वत्यागो न तावद्वाटरीत्या, नापि प्राभाकरे विवरणरीत्या, तन्मते “तेन ह्यन्नं क्रियते” इत्यादिः प्रामाण्यमुपेत्य हेतुपरत्वमित्येव पूर्वपक्षकरणात् । सिद्धान्ते च, दर्धीपिठरदिनाऽऽनुमानिकेन प्रत्यक्षस्य गुणस्य विवल्पादिप्रसङ्गात् शूर्पस्य होमसाधनतायामन्नकरणत्वस्य हेतुत्वत्यागो न त्वप्रामाण्यापत्तिमयात् । नापि निबन्धनरीत्या, “न ह्यत्र अनुयाजा इज्यन्ते” इत्यादौ यत्रयत्र अनुयाजाभावः तत्रतत्र अष्टगृहीताभावः इति व्याप्तेः सत्त्वेनानुयाजाभावस्य अष्टगृहीताभावे हेतुत्वेनान्वयोपगमात् । रक्तपटन्यायेन च स्तुताविव हेतावप्याकाङ्क्षेत्यापनात् ।

प्रकाश

दृष्टान्तं निराह—हेतुवदिति । अधिकरणं प्रागुक्तम् । तन्मत इति । भट्टमते विवरणमने चेत्यर्थः । यथाचेतस्तथोक्तं प्राक् । नापीति । हेतुत्वेनान्वयत्यागः किं कुत्रापि तथान्वयस्यानङ्गीकारात्, वेदोक्ते हेत्वाकाङ्क्षाविरहाद्वा, हेतुत्वोपपादकस्यासत्त्वादिबोधकमानान्तरापेक्षतया वा । आद्येऽसिद्धो हेतुरित्याह—न हीति । “चतुर्मुह्य गृह्णाति प्रयामेभ्यस्तत्” “अष्टावुषभृति प्रयानानुयाजेभ्यस्तत्” “चतुर्ध्रुवायां त्वस्मे वः स्तद्यज्ञाय गृह्यते यद्धूवायामाज्यम्” इत्यत्र श्रुतं “न ह्यनानुयाजा इज्यन्ते” इति । अत्र हिशब्दस्य हेत्वर्थत्वमङ्गीकृत्यानुयाजाभावस्याष्टगृहीताभावे हेतुत्वान्वयोपगमादित्यर्थः । द्वितीय आह—रक्तपटोति । स्मारसिकाकाङ्क्षाभावेपि “पटो भवति



चन्द्रिका

हेतुत्वोपपादकव्याप्त्यादेश्च अलौकिकमुखरूपस्वर्गोपपादकदेहादेरिव  
 शब्देनैवाक्षेपात् मानान्तरानपेक्षत्वोपपत्तेस्तद्वैतरेव अयुक्तत्वात् ।  
 एतेन अर्थवादाधिकरणे निबन्धने विवरणे च “वायुर्वै क्षेपिष्ठा”  
 इत्याद्यर्थवादानां हेतुत्वेनान्वयादप्रामाण्ये प्राप्ते सिद्धान्ते प्रा-  
 माण्याय हेतुत्वत्यागोक्तेस्तद्विरोध इति निरस्तम् । तात्पर्य-  
 निर्णयाय हेत्वपेक्षायामप्रामाण्यानापत्तेः, अर्थनिर्णयाय तदपे-  
 रक्तः” इत्यादौ क्रियान्वयेन निराकाङ्क्षस्य षट्पदस्य रक्तपदे-  
 नान्वयाय, कीदृशः स इत्याकाङ्क्षेत्यापनवदिष्टसाधनताबोधनेन  
 निराकाङ्क्षस्य विधेरर्थवादान्वयाय तदर्पितस्तुतावाकाङ्क्षेत्यापनस्यो-  
 क्तेनान्त्रापि तथा सम्भवादित्यर्थः । तृतीयेऽप्यसिद्धो हेतुरित्याह—  
 हेतुत्वेति । यथा ह्यलौकिकमुखरूपस्वर्गसाधनतया यागे “यजेतस्वर्ग-  
 कामः” इत्यादिना बोधितेऽप्यलौकिकतया मुखस्येव तच्छरीरावच्छेदे-  
 नान्ननादेहान्तरे मानाभावादयुक्तमित्याशङ्क्यायमेव शब्दो देहा-  
 न्तराक्षेपक इत्युक्तं, तथाऽत्रापि हेतुपरशब्देन व्याप्त्याद्याक्षेपादि-  
 त्यर्थः । तदीयाविकरणान्तरविरोधं च निरस्यति—एतेनेति । ‘हेतु-  
 त्वेन’ यतो वायुः क्षिप्रगामिनी देवता क्षिप्रफलदात्री अतो वा-  
 यव्यः श्वेतालम्भः कार्यः इत्यादिरूपहेत्वर्थकत्वेन । एतेनेत्युक्तं  
 व्यनक्ति—तात्पर्येति । एवमुपक्रमादीनां परवलीयस्त्वोक्तिपरटीकां  
 व्याख्याय “अत्र श्रुत्यादिषट्कं च ग्राह्यं” इति टीकायां श्रुत्यादे-  
 रपि तात्पर्यलिङ्गतयाऽत्रग्राह्यत्वेनोक्तत्वाच्चत्राप्येवमेव वलीयस्त्वमिति

## चन्द्रिका

क्षयास्त्वस्मन्मतेऽप्यभावात् । तस्मादुपक्रमादौ परबलीयस्त्वं श्रुत्या-  
दौ तु पूर्वबलीयस्त्वम् । तदुक्तमनुव्याख्याने—

उपक्रमादिलिङ्गानां बलीयो ह्युत्तरोत्तरम् ।

श्रुत्यादौ पूर्वपूर्वश्च ब्रह्मतर्कविनिर्णयात् ॥

इति । यत्रैकस्यार्थस्योपक्रममात्रमुपसंहारमात्रं वा, तत्र तन्मात्रा-  
दुपक्रान्तादिमात्रेऽर्थे तात्पर्यम् । यत्र तूभयं, तत्र तद्विरोधलक्षणै-  
करूप्यादुभयानुगुणे तात्पर्यम् । अत एव प्रमाणलक्षणे भगवत्पादैः—  
“उपक्रमोपसंहारतदैकरूप्याभ्यासोपूर्वताफलार्थवादाश्च ” इति तदै-  
करूप्यं पृथगुक्तम् । अत्र तु “उपक्रमोपसंहारौ” इत्यत्र प्रत्येकविवक्षया  
विशकलिनो द्वाविव समुदायविवक्षया तदैकरूप्यमपि विवक्षितम् ।

## प्रमाणः

अमं वारयन्नुपसंहरति—तस्मादिति । श्रुत्यादौ त्विति । एतच्च  
“शब्दादेव प्रमितः” इत्यत्रोपपादायिष्यत इति भावः । उक्तमिति ।  
तृतीयस्य चतुर्थपादे । ब्रह्मतर्के तथा निर्णयादित्यर्थः । ऐकरूप्य-  
मप्यत्र ग्राह्यमिति भावेन तस्य लिङ्गत्वमुपपादयति—यत्रेति । भा-  
ष्योक्तप्रमाणेऽपि तदभिप्रेतमित्याह—अत्र त्विति ।

उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् ।

अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ॥

इति भाष्योक्तवाक्य इत्यर्थः ।

चन्द्रिका

अत्र टीकायां तदैकरूप्यस्य पृथगनुक्तिस्त्वन्यत्रोक्तत्वात् । यद्वा-  
 अत्रोपक्रमादेर्वलावलयोर्निरूप्यमाणत्वात्, यत्रैकैकं तत्र सन्निपात-  
 स्यैव अभावात्, यत्रचैकस्मिन्वाक्ये एकस्मिन्नर्थे उभयसन्निपात-  
 स्तत्र विरोधस्यैवाभावान्, यत्र च विरुद्धार्थवाक्ययोरेकत्रोपक्रमः  
 वाक्यान्तरे चोपसंहारस्तत्र बलाबल्योरभावात्, यत्र चैकस्मिन्  
 महावाक्ये भिन्नयोरर्थयोरुभयसन्निपातस्तत्रोपसंहारानुसारेणैकरूप्या-  
 तात्पर्यनिश्चयेनोपसंहारमावल्यस्य उक्तावर्थात्तदैकरूप्यस्याप्युक्तत्वात्  
 अत्र पृथगनुक्तिः । प्रमाणलक्षणेन, उपक्रममात्रादिकमपि  
 क्वचिदुपक्रान्तादौ तात्पर्यनिर्णायकमिति दर्शयितुं पृथगुक्तिः ।  
 उपसंहारमात्रयुक्तस्य चोभयैकरूप्यवद्वाक्यानुरोधेन अस्वारस्यादुप-  
 संहारादैकरूप्यस्य बलवत्त्वम् । यद्वा-उपक्रमस्वारस्यादुपसंहारस्वा-  
 रस्यस्य बलीयस्त्ववदुपसंहारगात्रस्वारस्यादुभयस्वारस्यस्य बलीयस्त्वम् ।

प्रकाशः

टीकायामनुक्तेर्गतिमाह—टीकायामिति । ‘अन्यत्र’ न्याय-  
 कल्पलतायामित्यर्थः । यद्देति । ‘बलावलयोः’ प्राबल्यद्वौ-  
 बल्ययोः निरूप्यमाणत्वात्सम्भावितपक्षचतुष्टयमध्ये पक्षत्रये  
 बलाबलौक्त्यप्रसक्तेः ‘यत्र चैकस्मिन् महावाक्ये’ इत्युक्तपक्ष  
 एव तत्प्रसक्तेः तत्रोपसंहारानुरोधेन उपक्रमस्य नयने ऐकरूप्य-  
 स्याप्युक्तत्वात्पृथगनुक्तिरित्यर्थः । ‘अत्र’ भाष्यादावित्यर्थः । अन्य-  
 त्रोक्तेर्गतिमाह—प्रमाणेति । ऐकरूप्यस्य तात्पर्यलिङ्गत्वमुक्तोपसंहा-  
 रात् बलीयस्त्वं हेतूक्त्याऽऽह—उपसंहारेति । बह्वनुग्रहन्यायमाश्रि-  
 त्याह—यद्देति । तद्यथा “ज्योतिर्दशनात्” इत्यत्र “अत्रायं

## चन्द्रिका

एतच्चोपक्रमादिकं स्वार्थे शब्दात्मकमपि, इदमेतत्परमबाधे सत्येतदुप-  
क्रमत्वादित्यादिरूपेण महावाक्यतात्पर्ये लिङ्गं च । उपपत्तिस्तु  
प्रकाशः

पुरुषः स्वयं ज्योतिः” इत्युपसंहारस्थस्वयंशब्दानुसारान् “आत्मै-  
वास्य ज्योतिः” इति प्रक्रमस्यात्मशब्दस्य जीवस्वरूपार्थत्वप्राप्ताव-  
पि “विष्णुरेव ज्योतिः” इत्यादिश्रुत्या विष्ण्वेकनिष्ठज्योतिश्शब्दस्य  
“ह्यन्तर्ज्योतिः” इत्यात्मप्रश्नोत्तरोपक्रमे “प्रत्यपित्यत्रायं  
पुरुषः स्वयंज्योतिः” इत्युपसंहारे च श्रुतत्वेन तयोरैकरूप्या-  
त्तद्वाक्यं विष्णुपरमिति निर्णेष्यते, यथा वा प्रागुक्तदिशा जी-  
वोपसंहारोपेतानन्दमयादिप्रकरणजातस्य ब्रह्मप्रश्नोत्तरोपक्रमेण  
“अस्माद्धोकात्मेत्यैतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्गम्य” इत्यादिमुक्तग-  
म्यत्वोपसंहारेणावगतोभयैकरूप्येण निर्गतिब्रह्मतात्पर्यात् भृगुवल्ली-  
वाक्याद्ब्रह्मपरत्वमित्याद्युहनीयम् । ननूपक्रमादीनां शब्दरूपतया  
कथं लिङ्गत्वं, तथात्वे चोपपत्तेः पृथगुक्तिर्न स्यादित्यतः, “एतत्सर्वं  
वाक्यतात्पर्यार्थनिर्णये लिङ्गं भवति” इति टीकां विवृण्वानो न्या-  
यकल्पलतोक्तं लिङ्गत्वप्रकारमाह—एतच्चेति । ‘स्वार्थे’ अवान्त-  
रवाक्यार्थरूपे । उपसंहारादिविरुद्धोपक्रमार्थे “ह्याम्यग्निं” इत्यादौ  
उपक्रमस्य व्यभिचारवारणाय ‘अबाधे सति’ इति । “उपक्रमा-  
दीनामुपपत्तित्वेऽपि ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेन पृथगुक्तिः” इति टीकां  
विवृण्वानः उपक्रमादिभ्य उपपत्तेर्विशेषमाह—उपपत्तिस्त्विति ।

चन्द्रिका

स्वार्थेऽपि लिङ्गरूपा, तात्पर्येऽपि, अयं तात्पर्यविषयः उपपन्नत्वात् इति लिङ्गरूपेति पृथगुक्ता । तत्र विरोधे दुर्बलं बाध्यम् । उपक्रमादिद्वयस्य समस्य विरोधे सावकाशं बाध्यम् ।

प्रकाश.

‘स्वार्थे’ स्वव्यापकीभूतेर्धे । तथाचोपक्रमादेरेकत्रोपपत्तिरूपत्वात्तत उपपत्तेर्भेदेनोक्तिरित्यर्थः । एवमुपक्रमादीनां परवर्तीयस्त्वोपपादनस्योपयोगोक्तचर्यं “विरोधे तु दुर्बल” इत्यादिटीका प्रवृत्ता । तां विवृणोति—तत्रेति । एतच्च प्रागुदाहरणेन दर्शितमिति भावः । “साम्ये निरवकाशेन” इत्यादिटीका व्याचष्टे—उपक्रमादीति । उपक्रमोपसंहारादिषु मध्ये द्वयस्य यथा क्रयञ्चित्समतया प्रतीतस्य परस्परं विरोधे निरवकाशेन सावकाशं बाध्यमित्यर्थः । यथा अन्ताधिकरणे “अदितेरदिनित्वं” इत्युपसंहाराददितिप्रतीतावपि “नैवेह किञ्चन” इति निरवकाशोपक्रमेण चरमस्यापि सावकाशस्य बाधेन सर्वस्य प्रकरणस्य विष्णुपरत्वं, यथा वा वैश्वानरनये “अमम्भवात्पुरुषविधं” इति गुणसूत्रशेषे निरवकाशेन “कौ न आत्मा किं ब्रह्म” इत्युपक्रमेण चरमस्यापि वैश्वानरश्रुतिलिङ्गादेः सावकाशस्य बाधेन विष्णुपरत्वं, यथा वा द्युम्बादिनये “प्रकरणात्” इति गुणसूत्रे चरमस्यापि “जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशम्” इति सावकाशस्य ईशशब्दस्य “द्वे विद्ये वेदितव्ये” इति निरवकाशात्परविद्याविषयवस्तूपक्रमाद्वाधेन प्रकरणस्य विष्णुपरत्वमित्याद्यहम् । तथाऽन्तराधिकरणे “सोहमस्मि ॥

प्रकाशः

एवाहमस्मि ” इत्यभ्यासादग्निपरत्वप्रतीतावपि “कं ब्रह्म ” इति निरवकाशोपक्रमेण विष्णुपङ्क्तं “सुखविशिष्ट ” इति गुणसूत्रेणोच्यते, तथा “श्रुतोपनिषत् ” इति गुणसूत्रे “अस्मद्विद्या आत्मविद्या ” इति विद्याशब्दाभ्यासेनाग्निपरत्वप्रतीतावपि “म एनान् ब्रह्म गमयति ” इत्युपसंहारेण निरवकाशेन विष्णुपरत्वमित्यादि बाध्यम् । यद्वा—उपक्रमादीनां श्रुत्यादिभिः सह यथायोगं समतया प्रतीतस्य द्वयस्य विरोधे सावकाशं बाध्यमिति । यथा भूमनये “प्राणो वा आशाया भूयान् ” इत्युपक्रमेण सह “विष्णुर्वै देवेभ्यो भूयांस्तस्माद्भूयान्नाम ” इति साभ्यासत्वेन समतया प्रतीतायाः समाख्यायाः निरवकाशत्वेन सावकाशप्राणोपक्रमस्य बाधः, यथा वा अनुकृतिनये “न तत्र सूर्यो भाति ” इत्यादेः सूर्याद्यप्रकाश्यत्वबोधकोपसंहारस्य तत्त्वेन प्रबलस्य “कथं नु तद्विजानीयां ” इति पूर्ववाक्यस्थतच्छब्दस्य “परमं सुखं ” इति प्रकृतज्ञानिसुखपरामर्शिनः श्रुतित्वेन प्रबलस्य साम्येऽप्युपसंहारेण निरवकाशेन ‘तत्’ इति सर्वनामश्रुतेः स्वारस्यमङ्गः । उक्तं च—

बलवानुपसंहारः तद्वश्या तदिति श्रुतिः ।

कथं पश्येत्तद्विरुद्धपूर्ववान्यावन्बोधितम् ॥

इति । इत्याद्युक्तम् । केचित्तु ‘उपक्रमादि’ इत्यस्य यत्र वाक्ये उपक्रमद्वयस्योपसंहारादिद्वयस्य वा समस्य विरोधे सावकाशं बाध्यमित्यर्थः । यथा “नाणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म ” इति

## चन्द्रिका

उपजीवकत्वादिना स्वभावदुर्बलेनापि निरवकाशेन उपजीव्यत्वादिना स्वभावप्रबलस्यापि सावकाशस्य बाधः। एवमेकेन निरवकाशेन सावकाशानेकबाधः। सावकाशत्वं च न लक्षणादिना अर्थान्तरपरताकल्पनार्हत्वं, येनोपक्रमादेर्दुर्बलस्यापि प्रमाणत्वेन सावकाशत्वनियमासदेव बाध्यत्वे तन्त्रम्, न तु स्वभावदुर्बलत्वं नामास्तीति स्यात्। किन्तु स्वतः एवार्थान्तरवाचित्वम्। यथा चैवंविधसावकाशत्वशून्यस्यापि स्वभावदु-

## प्रकाशः

प्राणवह्णोरूपक्रमेऽपि श्रुतिलिङ्गादिना निरवकाशब्रह्मोपक्रमेण प्राणस्य न प्रकरणप्रतिपाद्यत्वमित्यादि ध्येयमित्याहुः। “स्वभावदुर्बलेनापि” इत्यादिटीकां व्याचष्टे—उपजीवकत्वादिनेति। यथाऽन्तरधिकरणादौ स्वभावप्रबलाया इन्द्रादिश्रुतेर्लिङ्गतया स्वभावदुर्बलेनापि समुद्रान्तस्थत्वलिङ्गेन निरवकाशेन बाध इति भावः। “एवमेकेन” इत्यादिटीका व्याचष्टे—एवमिति। यथा “शब्दादेव प्रमिनः” इत्यत्र वायुप्रापकाणां प्राणव्यवस्थापकत्वमध्यमत्वसर्वदेवोपास्यत्वलिङ्गानां सावकाशानामेकेन निरवकाशेन वामनशब्देन बाधः, यथा वा “कम्पनात्” इत्यत्र कम्पकत्वेनैकेन लिङ्गेनानेकवज्रश्रुत्युद्यतत्वलिङ्गयोर्बाध इति भावः। “ननु सावकाशत्व” इत्यादिटीकां व्याचष्टे—सावकाशत्वं चेति। ‘सावकाशत्वनियमात्’ अर्थान्तरपरताकल्पननियमदित्यर्थः। “स्वभावप्रबलेन दुर्बलस्य बाधने तत्प्रामाण्याय अर्थान्तरकल्पनं” इति टीकावाक्यं विवृण्वन् तदुपलक्षणमिति भावेनाह—यथा चेति। एवंविधेति। स्वत एवा-

चन्द्रिका

बलस्य बलवद्विरोधे अर्थान्तरकल्पना, एवं स्वभावप्रबलस्य निर-  
वकाशत्वनियमाभावोऽप्युक्तः । इयं च बाधव्यवस्था न केवल-  
मुपक्रमादौ, किन्तु श्रुतिलिङ्गादौ च द्रष्टव्या । श्रुत्यादिक्र-  
मेऽपि श्रुत्याद्यविरुद्धे लिङ्गादेः प्रामाण्यादि ग्राह्यमिति ।  
सूत्राक्षरार्थस्तु 'तत्तु' ब्रह्मैव शास्त्रयोनि, सावकाशत्वनिरवकाशत्वादिना  
विचारितत्वरूपसम्यक्कृत्युक्तादन्वीयते ऽनेनेत्यन्वयशब्दवाच्यादुपपत्त्या-  
देर्लिङ्गादिति । सुधायान्तु—न केवलमुपपत्त्यादिकं समन्वयशब्दार्थः,  
किन्तु तद्वेतुकशास्त्रजन्यप्रमाणोच्चरत्वरूपे शास्त्रयोनित्वे हेतुभूतः  
सर्वशास्त्रस्य सम्यग्बचनवृत्त्या तत्परत्वरूपसम्बन्धोऽपीत्युक्तम् ।

प्रकाश

र्थान्तरवाचित्वरूपेत्यर्थः । भेदग्राहिणा स्वभावप्रबलेन साक्षिणा वि-  
रोधे "अहं ब्रह्मास्मि" इत्यादेरुपजीवकत्वेन दुर्बलस्थान्तर्यामिपर-  
त्वकल्पन्मुदाहरणमिति भावः । एवमिति । आकाशाधिकरणे स्व-  
भावप्रबलाकाशश्रुतेर्निरवकाशबलवलिङ्गविरोधेनार्थान्तरकल्पनादिति भा-  
वः । "अत्र श्रुत्यादिपङ्क्तं च ग्राह्यं" इति टीकार्थमाह—इयं  
चेति । एतदपि "शब्दादेव" इत्यत्रोपपादयिष्यत इति भावः ।  
"सूत्रं योजयति" इत्यादिटीकार्थं निष्कृत्याह—सूत्राक्षरा-  
र्थस्त्विति । ब्रह्मैवेति । तुरेवार्थः । पूर्वसूत्राच्छास्त्रयोनिपदमनुवर्तत-  
इति भावः । शास्त्रतात्पर्यविषय इत्यर्थः । उत्तराधिकरणसङ्गत्यर्थं  
अर्थान्तरमप्यत्रानुसन्धेयमिति भावेनाह—सुधायां त्विति । सर्वेति ।  
अनेन संशब्दस्य कात्स्न्यमुख्यत्वोभयार्थस्यावृत्तस्य शास्त्रपदेनान्वय-  
पदेनचान्वय इति सूचितम् ।



## चन्द्रिका

अत्र परैः—वेदान्ता ब्रह्मणि न प्रमाणम्, सिद्धवस्तुबोधने प्रवृ-  
त्त्याद्यभावेन फलाभावात् सापेक्षत्वप्रसङ्गाच्चेति प्राप्ते, द्विविधं  
हीणितं, किञ्चिदप्राप्तं, यथा ग्रामादि । किञ्चिच्च प्राप्तमपि  
विभ्रमवशादप्राप्तमित्यवगतं, यथा कण्ठमण्यादिकम् । एवं जि-  
हासितं द्विविधं, किञ्चिदहीनं जिहासति, यथा बल्यितचरणं  
प्रकाश

यस्त्वत्र—एवंशोधितोपक्रमादिना वेदस्य विष्णो तात्पर्यमिव  
शेवाद्यागमेन वा तदुपदर्शितोपक्रमादिना वा शिवादावपि तात्पर्य-  
मस्तु, त्वन्मते श्रुतेरनेकार्थसहिष्णुत्वादित्यादि कस्य चिदुर्मापणं,  
तत्तु विष्णुत्कर्षएव महातात्पर्यमित्येवंरूपानेकश्रुतिस्मृतियुक्ति-  
विरुद्धत्वादेकवाक्यताभङ्गप्रसङ्गाच्चापेशलम् । विस्तरस्तु गुरुपादकृतक-  
ण्टकोद्गारे बोध्यः ।

“शुद्धबुद्धोदासीनस्वभावतयोपेक्षणीयं ब्रह्म भूतमभिदधता वेदान्ताना-  
मपुरुषार्थोपदेशिना अप्रयोजनत्वापत्तेः” इत्यादिभामत्युक्तमनुवदति—  
सिद्धेति । सापेक्षत्वेति । सिद्धार्थत्वे च प्रत्यक्षादिभिः समानविष-  
यतया लौकिकवाक्यवत्तदर्थानुवादकत्वेन प्रत्यक्षादिसापेक्षत्वेनाप्रामा-  
ण्यप्रसङ्गादित्यर्थः । प्राप्तब्रह्मैक्यप्राप्तिः कल्पितानर्थहानिश्च सिद्धब्रह्म-  
बोधने फलमिति तयो. फलत्वं लोकरीत्या भामत्युक्तमक्षरशोऽ-  
नुवदति—द्विविधमिति । ‘अहीनं’ अत्यक्तं विद्यमानमिति या-  
वत् । ‘जिहासति’ त्यक्तमिच्छति । बल्यितेति । ‘बल्यितः’

चन्द्रिका

फणिनम् । किञ्चिच्च हीनमेव, यथा चरणाभरणे नूपुरे आरोपितं फणिनम् । तत्र ब्रह्मात्मैक्यज्ञानात् प्राप्तब्रह्मप्राप्तिः कल्पितत्वेन नित्यहीनसंसारहानिश्च सम्भवतीति फलवत्त्वं, सिद्धस्याऽपि ब्रह्मणो मानान्तरागोचरत्वान्न सापेक्षत्वं चेति सिद्धान्तयित्वा, समन्वयश्च लक्षणयाऽलण्डार्थपरत्वम् । ततश्च तद्वृत्तं शास्त्रमतिपाद्यं समन्वयादिति सूत्रार्थः इत्युक्तम् । तत्र पूर्वपक्षो निर्दलः, निष्प्रयोजनत्वशङ्कायास्त्वन्मते आद्यसूत्रएव जिज्ञासाशब्देन परिहृतत्वात् । लौकिककार्यपरवाक्येऽपि सापेक्षत्वदर्शनेन पौरुषेयत्वस्यैव सापेक्षत्वप्रयोजकत्वाच्च । सिद्धान्तोऽप्युक्तः । तथाहि—

प्रकाशः

वेष्टितश्चरणो येनासौ बलयितचरणः । “वेष्टितं स्याद्वलयितं” इत्यमरः । ‘हीनं’ त्यक्तं आरोपितमिति यावत् । यत्तु सापेक्षत्वप्रसङ्गादिति, तन्नेत्याह—सिद्धस्येति । परिनिष्ठितस्येत्यर्थः । ‘परैः सिद्धान्तयित्वा इत्युक्तं’ इत्यन्वयः । पूर्वपक्षो द्विविधः, फलाभावादप्रामाण्यमित्येकः । सापेक्षतापन्न्या अप्रामाण्यमित्यपरः । तत्राद्यं निराह—निष्प्रयोजनत्वेति । जिज्ञासाशब्दस्य मुख्यवृत्त्या ज्ञानेच्छापरत्वमुपेत्य, ‘ज्ञातुमिच्छा हि सन्दिग्धे विषये निर्णयाय भवति’ इतिविषयप्रयोजनसूचनस्याभ्युपगमादिति भावः । द्वितीयं निराह—लौकिकेति । सङ्केतग्रहणादिसापेक्षत्वेन सिद्धार्थकवृत्तस्याप्यप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः । पौरुषेयस्य वक्तृज्ञानपूर्वकत्वेन तत्सापेक्षत्वात्पौरुषेयत्वमेव प्रयोजकं, न तु सिद्धार्थपरत्वं, व्यभिचारात् । वेदे च तन्नास्ति । अत एव भामत्यां “किं पुंवाक्यानां सापेक्षता भूतार्थत्वेन, आहोस्वित्पौरुषेय-

## चन्द्रिका

स्वप्रभत्वादसन्दिग्धेऽवाच्यत्वाच्छ्रुत्यगोचरे ।

निर्विशेषे च चिन्मात्रे कथं श्रुतिसमन्वयः ॥

एवं सन्दिग्धस्यैव विषयत्वात्, सामान्यज्ञानविशेषाज्ञाननिबन्धनस्य सन्देहस्य निर्विशेषेऽसम्भवात्, पूर्वपक्षसिद्धान्तयोश्च सन्देहकोट्य-  
न्यतरकोट्यबलम्बित्वात्, फलस्य चैककोटिनिर्णयाधीनत्वान्निर्विशेषा-  
त्मनि विषयसंशयपूर्वपक्षसिद्धान्तप्रयोजनाख्यपञ्चकरूपाधिकरणास-  
म्भवो द्रष्टव्यः । अपि च—

आद्यसूत्रेऽहमर्थे हि प्रसिद्धिः प्रतिपादिता ।

जिज्ञासार्थं द्वितीये च जगज्जन्मादिहेतुतः ॥

प्रकाशः

त्वेन” इत्यादिनाऽऽद्यं दूषयित्वा द्वितीय एव स्थापित इति भावः ।  
“निर्विशेषे स्वयं भाते” “सर्वधर्मोऽज्ञितस्यास्य” इत्याद्यनुव्या-  
ख्यानं हृदि कृत्वाऽऽह—स्वप्रभत्वादिति । स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः ।  
नन्ववाच्यस्यापि लक्षणया श्रुतिगोचरता स्यादिति चेन्न, सर्वथा  
वाच्यत्वहीनस्य लक्ष्यत्वमपि नेत्युत्तराधिकरणे वक्ष्यमाणत्वादिति  
भावः । चिन्मात्रस्य स्वप्रभत्वेऽपि धर्मान्तरेण सन्देहः स्यादित्यत  
आह—निर्विशेषइति । श्रुतिसमन्वयरूपफलायोगमुक्त्वा तत्फलक-  
मीमांसारम्भोऽप्यमुक्त इत्याह—एवमिति । चिन्मात्रे समन्वय इत्य-  
स्यैतत्सूत्रार्थत्वे पूर्वोत्तरासङ्गतिश्च स्यादिति भावेनाह—अपि चेति ।  
परमाप्ये हि ‘किं तद्ब्रह्म प्रसिद्धं अप्रसिद्धं वा’ इत्यादिना शङ्कित्वा

चन्द्रिका

अविद्यमानाहमर्थे लक्षणत्वेन कीर्तिता ।

ईश्वरस्य तृतीये तु निर्विशेषे प्रमाणता ।

शास्त्रस्योक्ता चतुर्थे च तस्मिन्नेव समन्वयः ।

प्रतिज्ञातोऽन्तरित्यादौ सविशेषं तु कथ्यते ॥

ब्रह्मेति मायिना पक्षस्तत्र किं केन सङ्गतम् ।

तच्चविद्वेषमात्रेण श्रुतिसूत्रे कदर्थिते ॥

किञ्च कण्ठमण्युपदेशस्य प्राप्तमणिप्राप्तिर्न फलम्, किन्तु-प्राप्तिज्ञानजन्यसुखस्य वस्तुतः प्रागप्राप्तस्य प्राप्तिः, मण्यप्राप्तिभ्रमादिजन्यस्य दुःखस्य वस्तुतः प्रागनिवृत्तस्य निवृत्तिर्वा फलम् । एवं

प्रकाश

“सर्वो ह्यात्मास्तित्वं प्रत्येति न नाहमस्मीति । यदि हि नात्मास्तित्वप्रसिद्धिः स्यात् सर्वो हि लोको नाहमस्मीति प्रतीयात्”

इत्यादिना जिज्ञासोपयुक्ततयाऽहमर्थे प्रसिद्धिः प्रतिपादितेत्यर्थः ।

‘द्वितीये च’ जन्मादिमूत्रे । “अस्य जगतः जन्मस्थितिभङ्गं यतः

सर्वज्ञात्सर्वशक्तेः कारणाद्भवति तद्ब्रह्म” इति परभाष्योक्तेरीश्वरस्य

विशिष्टस्य जन्मादिहेतुत्वमहमर्थेऽविद्यमान लक्षणत्वेनोक्तमित्यर्थः ।

तस्मिन्नेवेति । निर्विशेष एवेत्यर्थः । ‘अन्तरित्यादौ’

“अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्” इत्यादावित्यर्थः । ‘कदर्थिते’ कुत्सितार्थ-

तया कृते । “कोः कत्तत्पुरुषेऽच” इति वदादेशः । यदपि प्राप्त

प्राप्तिः कण्ठमण्यादिवत् फलमिति, तदपि विषममित्याह-किञ्चेति ।

चन्द्रिका

‘परणाभरणमिदं न तर्पः’ इत्युपदेशस्यापि न नित्यनिवृत्ततर्प-  
निवृत्तिः फलं, किन्त्वाभरणत्वज्ञानजन्यस्य सुखस्य यस्तुतः प्रा-  
गप्राप्तस्य प्राप्तिः, मर्पभ्रमजन्यस्य दुःखस्य यस्तुतः प्रागनिवृत्तस्य  
निवृत्तिर्वा । न सुपदेशेन मणिः प्राप्तः तर्पः वा निवृत्त इत्य-  
नुमतः, किन्तु-प्राप्तिर्ज्ञाना धर्मो निवृत्त इति । न च प्रकृते  
प्राप्तस्वरूपमुत्पादन्यत् प्राप्यं सुखं, नित्यनिवृत्ताविद्याभ्रमदुःखादेर-  
न्यन् निवर्त्य याऽस्ति, येन मप्रयोजनता स्यात् । किञ्च पूर्ववादिना  
फलमावादिना तात्पर्यं आक्षिप्ते, भिद्धान्ममूत्रे फलादिकं तात्पर्यं  
चानुपपाद्य प्रामाण्ये तात्पर्यं हेतुर्गुणमयुक्तम् । लक्षणाया अमुख्य-  
त्वेन संशब्दार्थत्वयोगश्च । तदुक्तमनुज्याख्याने—

कथञ्च लक्षणावादी ब्रूयाद्द्रष्टव्यमन्यम् ।

योऽपौ शब्दस्य मुख्यार्थस्तत्रैव स्यात्प्रमन्यगः ॥

इति ।

प्रकाशः

तदुपपादयति—न हीत्यादिना । अस्तु तर्हि प्रकृतेऽप्येषमित्यन  
आह—न चेति । ‘मप्रयोजनता’ ‘ब्रह्मात्मैक्यबोधरूपेदान्तानां’ इति  
शेषः । मूत्रार्थमपि दूषयति—किञ्चेति । तदुक्तमिति । लक्षणिरुत्वे  
संशब्दार्थत्वयुक्तान्वयायोग इत्येवदीक्षत्यनिकरणानुज्याख्याने उक्त-  
मित्यर्थः । अत एव तत्र निराकृतत्वादिह टीकादौ न तन्निरासे  
पराक्रान्तं, शिष्यहिताय तदस्माभिरत्रैव प्रपञ्चितमिति भावः ।

चन्द्रिका

त्वन्मते तु शास्त्रयोनित्वपरामर्शादुत्तरसूत्रेषु ब्रह्मशब्दोऽव्याहार्यः  
स्यात् । यच्चोक्तम्, चतुस्मृत्याः शास्त्रारम्भमाधकत्वादुपोद्धातत्वम् ।  
यथोक्तम्—

व्युत्पत्त्यभावः प्रतिपत्तिर्दोषस्य-

मन्येन सिद्धत्वमथाफलत्वम् ।

एतानि वै सूत्रचतुष्टयेना-

नारम्भमूलानि निराचकार ॥

इति, तदपि न, मन्मादिमूत्रे लक्षणोक्त्या, शास्त्रयोनिमूत्रादौ च प्रमा-

प्रकाशः

स्तद्धर्म' 'अन्तस्तत्' इत्यादिरूपेणेत्यर्थः । अध्याहार्य इति । तथा  
चानेकाव्याहारंदोषः स्यादित्यर्थः । उपलक्षणमेतत्, ममासनिर्दिष्टमङ्ग-  
पदानुपङ्गश्चात्रेति ध्येयम् । चतुस्मृत्या इति । “द्विगोः” इति ङीप् ।  
आद्येऽधिकरणे सिद्धार्थे व्युत्पत्त्यभावाद्बेदान्तानां मिद्वे ब्रह्मणि न  
प्रामाण्यमिति न तद्विचारारम्भ इत्युक्तम् । द्वितीये मन्मादिकं  
विशेषगतया ब्रह्म प्रत्याययति उचोपलक्षणतया । नोभययाऽपि ।  
अनस्तन्प्रतिपत्तेर्दुःस्थतया न कारणानवयविचारारम्भ इति । तृतीये  
जगत्कारणस्यानुमानिकतया वेदान्तानां तदनुवादित्वेन न विचारा-  
रम्भ इति । अत्र नु मिद्वेब्रह्मबोधकानां वेदान्तानामवकृतत्वात् न  
विचारारम्भ इत्युक्तमित्यर्थः । ‘एतानि’ चोक्तानि ‘मूत्रकारः’ इति शेषः ।

## चन्द्रिका

णाद्युक्त्या ब्रह्मणो विचार्यमाणत्वेनोपोद्धातत्वायोगात् ।

टीकाक्षरार्थस्तु—मुख्यस्येति । अप्राप्तस्येत्यर्थः । भगवद्वाक्ये “इत्यहं” इत्यस्येतिशब्दस्य ‘हृदयं’ इत्यनेनान्वय इत्याह—  
इत्यभिप्रायमिति ॥

## प्रकाशः

ब्रह्मण इति । स्वरूपसाधनफलजिज्ञासाया ब्रह्मविचार-  
त्वात्साधनफलविचाराध्यायद्वयइव स्वरूपविचारस्य लक्षणप्रमाणाभ्यां  
विना अयोगात् तद्विचारेण ब्रह्मणो विचार्यमाणत्वादित्यर्थः ।

यदत्र कश्चिदुपक्रमादिना शिव एव वेदान्ततात्पर्यावधारणमत्र  
प्रतिज्ञायत इत्याह, तच्च, पूर्वाधिकरणोदाहृतवचनैः, प्रत्यधिकरणं  
भाष्योक्तश्रुत्यादिभिः, विष्णुपरोपक्रमादितात्पर्यलिङ्गैर्विष्णावेव तात्प-  
र्यावधारणोपपादनेन “मा विधत्तेऽभिधत्ते मां” इत्यादिस्मृत्या च  
विरुद्धत्वादपेशलं बोध्यम् ।

“एवं बहुवारोक्तादपि मुख्यस्य प्राबल्यात्” इत्यत्र मुख्यप-  
दार्थमाह—मुख्यस्येति । “एवंभूताया अस्याः श्रुतेः इत्यभिप्रा-  
यमहमेव” इत्यत्र व्यवहितान्वयप्रदर्शनेन ‘अभिप्रायः’ इति हृदय-  
शब्दस्यार्थ इति सूचयन्नाह—भगवद्वाक्य इतीति । अनेनाहं-  
शब्दार्थो भगवानित्युक्तं भवति ॥

॥ इति समन्वयाधिकरणम् ॥

## —अथ ईक्षत्यधिकरणम्—

ननु “यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह”  
 “अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत्”  
 “अवचनेनैव प्रोवाच”

यद्वाचाऽनभ्युदितं येन वागभ्युद्यते ।

यच्छ्रोत्रेण न शृणोति येन श्रोत्रमिदं श्रुतम् ॥

इत्यादेर्न\* तच्छब्दगोचरम् । नेत्याह—

॥ ओम् ईक्षतेर्नाशब्दम् ओम् ॥

तत्त्वप्रकाशिका

अत्र ब्रह्मणो वाच्यत्वसमर्थनादस्ति शास्त्रसङ्गतिः । सकलजग-  
 ज्जन्मादिकारणत्वेन ब्रह्मैव शास्त्रस्य मुख्यार्थ इत्यभिहितम्, उ-  
 पक्रमादिभिर्निर्णीतस्य मुख्यार्थत्वात् । तच्च वाच्यत्वएव सम्भव-  
 तीति । तन्मुख्यतः शास्त्रयोनित्वं विषयः । ब्रह्मणो युक्तमयुक्तं वेति  
 सन्देहः । वादिविप्रतिपत्तिस्मन्देहबीजम् । तत्र पूर्वपक्षयति-नन्विति ।  
 न ब्रह्मणः शास्त्रमुख्यार्थत्वमुपपद्यते, यतस्तत् “यतो वाचो निवर्तन्ते”  
 इत्यादिश्रुतेः शब्दावाच्यम् । न ह्यवाच्यस्य शास्त्रमुख्यार्थता स-  
 म्भवति । अतो न शास्त्रोक्तकारणत्वं नस्येति भावः । ‘अशब्दं’ इ-  
 त्यादेः शब्दादिगुणशून्यं तद्विषयश्चेत्यर्थः । ‘अवचनेनैव प्रोवाच’ इति  
 वचनवृत्तिं विना लक्षणयोपदिदेश । यच्छ्रोत्रेण न शृणोति पुरुष । “त्रयी  
 न श्रुतिगोचरा” इति गोचरशब्दस्य विशेष्यलिङ्गतयाऽऽर्पणयोगात्  
 “न तच्छब्दगोचरं” इति युक्तम् । सिद्धान्तयत्सूत्रमवतारयति-नेति ।

\* ‘इत्यादिश्रुतिभिर्न’ इत्यपि पाठः ।



“स एतस्माज्जीवधनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते” “आत्मन्येवात्मानं पश्येत्” “विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत” इत्यादिवचनैरीक्षणीयत्वाद्वाच्यमेव । औपनिषदत्वाच्चावचनेनेक्षणम् ।

तत्त्वप्रमादिका

अत्र सूत्रकारो ब्रह्मणोऽवाच्यत्वं श्रुतिप्राप्तं प्रतिपेक्षतीत्यर्थः । सूत्रं व्याचष्टे—स इति । ‘स.’ प्रणवोपासको जीवोत्तमहिरण्यगर्भोपदेशेन परमं पुरुषं पश्यति । परोक्षतो ब्रह्म विज्ञायाऽपरोक्षतो जानीयादित्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मण ईक्षणीयत्वावगतेस्तदन्यथानुपपन्न्या वाच्यमेव तत् । अतस्तस्य शास्त्रयोनित्वोपपत्तेः कारणत्वसम्भव इत्यर्थः । नेक्षणीयत्वान्यथानुपपन्न्या ब्रह्मणो वाच्यत्वं वाच्यम्, ईक्षणस्य प्रत्यक्षादिनाऽपि सम्भवादित्यत आह—औपनिषदत्वादिति । भवेदेतद्यदि ब्रह्म प्रत्यक्षादिगम्यम् । नेतदस्ति, तस्योक्तरीत्योपनिषदेकगम्यत्वात् । तथा च प्रत्यक्षाद्यवेद्यत्वे सतीक्षणीयत्वान्यथानुपपन्न्या वाच्यमेव तदिति भावः । परिशेषप्रमाणेन वाऽत्र वाच्यत्वं साध्यते । तथाहि—श्रुतिषु तावदीक्षणीयत्वं ब्रह्मणः श्रूयते । ईक्षणं च प्रमाणेन भवेत् । प्रसक्तप्रमाणेषु न ब्रह्मणो वचनेतरप्रमाणेनेक्षणम्, तस्यौपनिषदत्वात् । वचनेनेक्षणं चावाच्ये वृत्त्यन्तरायोगेन परिशेषाद्वाच्यत्वमेव साधयतीति । ननु श्रुतिसिद्धमवाच्यत्वं कथं युक्तिमात्रेण दूष्यते,

प्राबल्यमागमस्यैव जात्या तेषु त्रिषु स्मृतम् ।

इति युक्तितः श्रुतेः प्राबल्योक्तेरित्यतः श्रुतिस्मृती चाह—सर्व इति ।

सर्वे वेदा यत्पदमागमन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति ।

वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यो वेदान्तकृद्वेदविदेव चाहम् ।

इत्यादिश्रुतिसृतिभ्यश्च । अवाच्यत्वादिकं त्वप्रसिद्धत्वात् ।

न तदीदृशगति ज्ञेयं न वाच्यं न च तर्क्यते ।

पश्यन्तोऽपि न पश्यन्ति मेरोरूपं विपश्चितः ।

इतिवत् ।

अप्रसिद्धेरवाच्यं तद्वाच्यं मर्यागमोक्तिः ।

अतर्क्यं तर्क्यमज्ञेयं ज्ञेयमेवं परं स्मृतम् ॥

इति गारुडे । न चाशब्दत्वमितरसिद्धम् ।

तत्त्वप्रकाशिका

।पांमि यत्प्रति वदन्ति वेदाः । नन्वेवं युक्त्यादिसिद्धत्वे

।।च्यत्वस्यावाच्यत्वाज्ञेयत्वाभिधायकोदाहृतश्रुतेः का गतिरित्यत आह—

अवाच्यत्वादिकमिति । ‘अवाच्यत्वादिकं’ अवाच्यत्वादिव्यपदेशः ।

‘अप्रसिद्धिः’ साकल्येनागोचरता । नन्वप्रसिद्धेरवाच्यत्वादिव्यपदेशः

क दृष्ट इत्यत आह—न तदिति । ‘पश्यन्तः’ इत्युक्तेरप्रसिद्धिर्नैतदिति

ज्ञायते । न केवलमन्यथाऽनुपपत्तिमात्रसिद्धेयं व्यवस्था, अपि तु

स्मृतिसिद्धाच्चेति भावेनाह—अप्रसिद्धेरिति । ‘एवं’ अप्रसिद्धिप्रसि-

द्धिम्यां । एवं “यतो वाचः” इत्यादि श्रुतीनां युक्त्यादिवत्पदार्थान्त-

रोपपत्तेर्नाशब्दं ब्रह्मेति सूत्रं व्याख्याय परवृत्तापव्याख्यां प्र-

त्याख्याति—न चेति । जगत्कारणत्वं “सदेव सोम्य” इत्यादौ कस्य चि-

त्प्रतीयते । तर्लिक ब्रह्म उन प्रधानमिति सन्देहे प्रधानमिति प्राप्ते,

सिद्धान्तितम् । न प्रधानं श्रौतजगत्कारणं, “तदेक्षत” इतीक्षतिश्रवणात् ।

॥ ओम् गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ओम् ॥

न च गौण आत्मा दृश्यो वाच्यश्च, न निर्गुण इति युक्तम्, आत्मशब्दात् ।

तत्त्वप्रज्ञाशिक्षा

अशब्दं हि तदितितदेतद्व्याख्यानमयुक्तम्, यत 'अशब्द हि तत्' इति हेतुतयोक्तमश्रोतत्वं न साहचर्यस्य प्रतिवादिनः सिद्धम् । तेन वैदिकत्वाभ्युपगते । नापि स्वन्यायेन तदुक्तिः, "अजमिहम्" इत्यादौ प्रधानस्य श्रुतत्वात् । न च तत्रान्यत्करूप्यम्, नाममात्रेऽविवादा-  
वर्षान्तरस्य चाभावादिति भावः । किञ्च ब्रह्मणोऽपि श्रौतत्वं न युक्तम्, अत्राच्यत्वात्, अवाच्ये वृत्त्यन्तरायोगात् । नापि तस्ये क्षितृत्वं, तस्येक्षतिस्वरूपत्वात् । जगत्कारणस्य मायावच्छिन्नस्ये क्षणं सम्भवतीति चेन्न, जिज्ञास्यस्यैव जगत्कारणतयोक्तत्वात् । न हि जिज्ञास्यं मायावच्छिन्नं, तज्जिज्ञासाया अप्रयोजकत्वात् । किञ्च माययेक्षण भवत्युपचर्यते वा । आद्ये दृश्यत्वाद्यपि किं न स्यात् । न द्वितीयः, प्रधानेऽपि सम्भवादिति ॥

उक्तार्थमाक्षिप्य समादधत्सूत्रं पठित्वा व्याचष्टे—गौणश्चेदिति ।

यद्दृश्यत्वबलात् ब्रह्म वाच्यमित्युक्तं, न तद्युक्तम् । यत ईक्षति-  
श्रुतौ जीवाख्यो गौण आत्मा दृश्य उच्यते । तदन्यथानुपपत्त्या च स  
एव वाच्यस्स्यात्, न गुणातीत ब्रह्मेक्षतिश्रुत्युक्तम्, गौणग्र-  
हणे बाधकस्येतरज्ञापकस्य चाभावात् । अतो न तद्वाच्यमिति  
चोद्यं न युक्तम्, ईक्षणीये तस्मिन्नेव "आत्मन्येवात्मानं पश्येत्" "अज

योगुणैस्सर्वतो हीनो यश्च दोषविचर्जितः ।

हेयोपादेयरहितः स आत्मेत्याभिधीयते ॥

एतदन्यस्वभावो यः सोऽनात्मेति सतां मतम् ।

अनात्मन्यात्मशब्दस्तु सोपचारः प्रयुज्यते ॥

इति वामने । “ द्वे वाच ब्रह्मणो रूपे आत्मा चैवानात्मा च । तत्र  
यस्स आत्मा स नित्यः शुद्धः केवलो निर्गुणश्च । अथ ह योऽनी-  
दृशः सोऽनात्म ” इति तलवकारब्राह्मणम् । न च मुख्ये  
सत्यमुख्यं युज्यते ।

तत्त्वप्रकाशिका

आत्मा महान् ध्रुवः ” “ तमेव धीरो विज्ञाय ” इत्यात्मशब्दश्रवणात्तेन च  
तस्य निर्गुणत्वसिद्धेः स एव ईक्षत्या वाच्य इत्यर्थः । नन्वात्म-  
शब्दसद्भावेऽपि कुतोऽयं निर्गुणो न गौण इत्यत आह—य इति ।  
‘गुणैः’ सत्त्वादिभिः ‘हेयोपादेयरहितः’ इत्युपादेय एवेत्यर्थः । “ द्विहोप-  
आत्मा ” इत्येतदन्यस्वभावेऽप्यात्मशब्दप्रयोगात्कथं सोऽनात्मेत्यत आह—  
अनात्मनीति । रूपशब्दः स्वरूपप्रतिमा रूपमभिप्रायः । ‘तत्र’ आत्मा-  
नात्मनोः । स य आत्मा सः ‘नित्य’ देहहान्यादिरहितः ‘शुद्धः’  
कर्मलेपविधुरः ‘केवल’ जडमिश्रः । ननूपचारेणापि गौणे प्रयोग-  
सद्भावात् स एव श्रुत्युक्तदृश्यात्मा किं न स्यादित्यत आह—  
न चेति । आत्मपदमुख्यार्थे निर्गुणे दृश्यतया प्रतिपाद्ये सम्भ-  
वत्यमुख्यार्थगौणग्रहणं न युज्यते, मुख्यासम्भवएव गौणाश्रय-  
णादिति भावः ।

॥ ओम् तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ओम् ॥

न हि गौणात्मनिष्ठस्य मोक्षः ।

यस्यानुवित्त-प्रतिबुद्ध आत्मा अस्मिन् सन्दोषे गहने प्रविष्टः ।

स विश्वकृत्स हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः स उ लोक एव ॥

इत्यात्मनिष्ठस्य मोक्ष उपदिश्यते । “अयमात्मा ब्रह्म”

ब्रह्मेति परमात्मेति भगवानिति शब्दयते ।

दत्तं दुर्वाससं सोममात्मे शब्रह्मसम्भवान् ॥

तत्त्वप्रकाशिका

नन्वात्मशब्दो मुख्यत एव गौणपर इति किं न स्यात् ।  
न चोक्तश्रुतिस्मृतिविरोधः, तत्रात्मशब्दो विष्णौ मुख्यो जीवेष्वा-  
मुख्य इत्यनुक्तेश्चेतनाचेतनविषयत्वसम्भवात् । तथा च श्रुतेरार्ज-  
वसम्भवात् निर्दोषत्वादेस्त्वभावविषयोपपत्तेरित्याशङ्कां परिहर्तुं सूत्रं  
पठति—तन्निष्ठस्येति । नात्मशब्दो गौणे मुख्य इति युक्तम्,  
आत्मनिष्ठपुरुषस्य मोक्षोपदेशादिति सूत्रार्थः । तन्निष्ठस्य मोक्षोप-  
देशोऽपि कुतोऽसौ न गौण इत्यत आह—नहीति । गुणबद्धात्म-  
विज्ञानाद्गुणनिवृत्तिरूपमोक्षो न युक्त इत्यर्थः । कोऽसावात्मनिष्ठस्यमोक्षो-  
पदेश इत्यतस्तमाह—यस्येति । सर्वकर्तृत्वात्सवायुकर्ता सर्वज्ञोऽ-  
स्मिन् देहे गुहास्थाने प्रविष्टात्मा येनोपासकेन ज्ञातो भवति  
तस्योपासकस्य स विष्णुलोक एव लोको भवतीत्यात्मनिष्ठपुरुषस्य  
मोक्षउपदिश्यते । अतो नात्मशब्दो गौणपर इत्यर्थः । आत्मशब्दो  
विष्णावेव न जीवेष्वित्यत्र स्पष्टश्रुतिस्मृतीश्चाह—अयमिति ।

चेतनस्तु द्विधा प्रोक्तो जीव आत्मेति च प्रभो ।

जीवा ब्रह्मादयः प्रोक्ता आत्मैकस्तु जनार्दनः ॥

इतरेष्व्वात्मशब्दस्तु सोपचारः प्रयुज्यते ।

तस्यात्मनो निर्गुणस्य ज्ञानान्मोक्ष उदाहृतः ॥

सगुणास्त्वपरे प्रोक्तास्तज्ज्ञानान्नैव मुच्यते ।

परो हि पुरुषो विष्णुस्तस्मान्मोक्षस्ततस्मृतः ।

इति पाद्रे ।

॥ ओम् हेयत्वावचनाच्च ओम् ॥

“तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथ । अमृतस्यैष

तत्त्वप्रकाशिका

कुतस्तस्यैवात्मत्वं नान्येषामित्यत आह—तस्येति । आत्मज्ञानान्मो-

क्षो “यस्यानुवित्तः” इत्यादाषुदाहृतः । अतो नात्मशब्दो विष्णोरन्यत्र,

तस्यैव निर्गुणस्य मोक्षदातृत्वसम्भवादित्यर्थः । मोक्षोपदेशोऽपि कुतो

नेतरेषामात्मत्वमित्यत आह—सगुणा इति । विष्णोर्निर्गुणत्वेनास्तु

मोक्षदातृत्वसम्भावना । निश्चयस्तु कुत इत्यत आह—परोहीति ।

‘परः’ स्वतन्त्रः ॥

युक्तचन्तरेणाप्यात्मशब्दस्य गौणपरत्वं पराकुर्वत्सूत्रमुपन्यस्य व्याचष्टे—

हेयत्वेति । यद्यात्मशब्दो गौणपरस्तिर्हि “तमेवैकं” इति श्रुत्युक्तात्माऽपि

गौणस्त्यात् । न चास्त्विति वाच्यम् , तथासति हेयत्वप्रसङ्गात् ।

न चास्य हेयत्वमुच्यते, प्रत्युत ‘जानथ’ इत्यस्याहेयत्ववचनात् । न च

गौणस्याप्यहेयता, “अन्या वाचो विमुञ्चथ” इति गौणात्मनो हेयत्ववच-

सेतुः” इत्यन्येषां हेयत्ववचनादस्याहेयत्ववचनान्नगौण आत्मा ।

॥ ओम् स्वाप्ययात् ओम् ॥

पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते ।

पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥

“स आत्मन आत्मानमुद्धृत्यात्मन्येव विलापयत्यथात्मैव भवति”

स देवो बहुधा भूत्वा निर्गुणः पुरुषोत्तमः ।

एकीभूय पुनश्चेते निर्दोषो हरिरादिकृत् ॥

इति स्वस्यैव स्वस्मिन्नप्ययवचनात् ।

तत्त्वप्रकाशिनः

नात् । अतो न गौण आत्मशब्दवाच्य, किन्तु निर्गुण एवेत्यात्म-  
शब्दादीक्षति श्रुत्युक्तोऽपि ॥ एव, तस्य चेत्यन्यथानुपपन्न्या  
वाच्यत्वमिति भावः । न च वाच्यं सगुणपरोऽप्यात्मशब्दो मोक्ष-  
दातृत्वाहेयत्वम्या निर्गुणलिङ्गाम्यामपदिपत इति तस्य मुख्यतो  
जीववाचित्वेव मानाभावात् ॥

युक्तचन्तरेणापि निर्गुणस्य वाच्यत्वं प्रतिपादयत्सूत्रमुपन्यस्य  
व्याचष्टे—स्वाप्ययादिति । अदो मूलरूपं पूर्णं, इदमवताररूपं च पूर्णं,  
तत्पूर्णं मृष्टिगले पूर्णान्मूलरूपाद्बुद्ध्यते । मध्ये च पूर्णस्य स्वस्य  
पूर्णमवताररूपं स्वीकृत्यैकीभूय मूलरूपमन्यत्रालीनं स्वयमेव शिष्यत  
इति निर्गुणस्यैव श्रुत्युक्तत्वाद्भवत्येवामो वाच्यः । न चायं गौणः,  
पूर्णत्वात्त्वस्य स्वस्मिन्नप्ययाच्च, गौणस्यापूर्णत्वादन्यस्मिन् लयाच्चे-  
त्यर्थः । नन्वयं स्वाप्ययवान् अन्य- ॥ १ ॥ गौणः ॥ १ ॥ ॥

न हि गौणात्मनि निर्दोषस्य लयः । न च कामु चिच्छाखा-  
स्वन्यथोच्यते ।

॥ ओम् गतिसामान्यात् ओम् ॥

तत्त्वप्रकाशिका

स्तीति चेन्न, यद्ययं स्वाप्ययवान् गौणस्तर्ह्ययं निर्गुणश्चोभौ प्र-  
लये लयहीनौ तिष्ठत उतैकस्मिन्नन्यस्य लयो भवति । नाद्यः,  
“इदं वा अग्रे नैव किञ्चनासीत्” इत्यादिश्रुतिविरोधात् । द्वितीयेऽपि न  
तावद्गौणस्य निर्गुणे लयः, तस्य स्वाप्ययेनावस्थानाम्युपगते । तथा  
च निर्गुणस्य सुगणे लयो वक्तव्यः । अस्त्विति चेत्तत्राह—न हीति ।  
'गौणात्मनि' जीवे 'निर्दोषस्य' निर्गुणस्य परमात्मनो लयो नोपपद्यते,  
“यत्प्रयन्ति” इत्यादिश्रुतिविरोधात् । अतोऽयमनन्यलीनो निर्गुण एव ।  
तस्य च श्रुत्युक्तत्वेन वाच्यत्वमिति भावः । यद्यपीयं निर्गुणस्य  
वाच्यत्वेऽभ्युच्चययुक्तिः । तथाऽपि श्रुत्युक्तत्वाच्च निर्गुणोवाच्य इति  
बहिरेवोक्त्वा कुतोऽयं निर्गुण इति शङ्कापरिहारात्मकत्वात्सू-  
त्रस्य, तत्र भाष्ये च चराब्दाभावः । अत्र गौणादिव्यपदेशः  
सत्त्वादिधर्मवस्त्वविषय एवेति सूचनाय 'निर्दोषस्य' इति ॥

ननु अस्तवेवं निर्गुणस्य वाच्यत्वोपपत्तौ युक्तं तस्य कारणत्वेन  
शास्त्रयोनित्वम् । तच्च प्रसिद्धशाखासूपक्रमादिविचारेऽस्तु ब्रह्मणः  
कारणत्वेन प्रतिपाद्यत्वम् । अप्रसिद्धशाखासु पुनरन्योऽपि कारण-  
तयोच्यताम्, तामामानन्त्येनानिश्रयादित्यत आह—न चेति । तत्र  
हेत्वाकाङ्क्षाया सूत्रमुपन्यस्य व्याचष्टे—गतोति । सर्वे वेदाः सुष्ठु



सर्वे वेदा युक्तयः सुप्रमाणा ब्राह्मं ज्ञानं परमं त्वेकमेव ।  
 प्रकाशयन्ते न विरोधः कुतश्चिद्वेदेषु सर्वेषु तथेतिहासे ॥  
 इति पेंडिश्रुतेर्गतेर्ज्ञानस्य साम्यमेव ।

॥ ओम् श्रुतत्वाच्च ओम् ॥

एको देवस्सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा ।  
 कर्माध्यक्षस्सर्वभूताधिवास साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च ॥  
 इति । न द्वशब्दः श्रूयते ।

तत्त्वप्रकाशिका

प्रमाणं मूलभूतं यासां ता युक्तयः इतिहासश्च ब्रह्मविषयकमेक-  
 विधमेव ज्ञानमुत्पादयन्ति । न पुनर्वेदादिषु कश्चिद्विरोधोऽस्तीति  
 श्रुत्या स्वयमेव सर्वशाखाद्युत्पाद्यज्ञानस्यैकविधत्वकथनान्न कासु चि-  
 च्छाखास्वन्यथोच्यत इत्यर्थः । एवं ब्रह्मणोऽवाच्यत्वं निराकृत्य तदेव  
 शास्त्रयोनीत्युक्तम् । पुनस्सिद्धान्तलोकनन्यायेन निर्गुणस्य ब्रह्मणो  
 वाच्यत्वं युक्त्यन्तरेण प्रतिपादयत्सूत्रमुपन्यस्य तदुपात्तश्रुतिमे-  
 वोदाहरति—श्रुतत्वाच्चेति । ‘एकः’ प्रधानः, सर्वभूतेषु  
 गुप्ततयाऽवस्थितः । न केवलं सर्वभूतेषु, सर्वव्यापी च । न सर्वभूतेषु  
 स्थितिमात्रं, सर्वभूतान्तर्यामी च । ‘अध्यक्ष.’ अविपतिः, सर्वभूतानामाश्रयः  
 सर्व साक्षादीक्षत इति साक्षी, ‘चेता’ ज्ञानरूप, ‘केवलो’ जडामिश्रः,  
 ‘निर्गुणः’ सत्त्वादिगुणहीन इति श्रुतौ निर्गुणस्य श्रुतत्वाच्च नासा-  
 वशब्द इत्यर्थः । श्रुतत्वेऽप्यशब्दः किं न स्यादित्यत आह—न हीति ।

न चाप्रसिद्धं कल्प्यम्, सर्वशब्दावाच्यस्य लक्षणाऽयुक्तेः ॥५॥

तत्त्वप्रकाशिका

अशब्दस्यापि ब्रह्मणो लक्षणया श्रुतत्वं किं न स्यादित्यत आह—  
न चेति । अवाच्यस्य लक्ष्यत्वाप्रसिद्धेः नाप्रसिद्धमवाच्यस्य ब्रह्म-  
णो लक्ष्यत्वं कल्प्यमित्यर्थः । ननु गङ्गापदावाच्यस्यापि तीरस्य ल-  
क्ष्यत्वं प्रसिद्धमिति वेदावाच्यस्यापि ब्रह्मणः तल्लक्ष्यत्वं किं न  
स्यादित्यत आह—सर्वेति । भवेदेव तीरादेर्गङ्गादिपदावाच्यस्यापि  
लक्ष्यत्वं, पदान्तरवाच्यत्वात्, न तु ब्रह्मणः, तस्य सर्वशब्दावाच्य-  
त्वात् । सर्वशब्दावाच्यस्यापि लक्षणायाः, विप्रतिपन्नं न लक्ष्यं केनापि  
पदेनावाच्यत्वाद्धैधर्म्येण तीरवदिति युक्तिविरुद्धत्वादित्यर्थः । सर्वपदा-  
र्थानां लक्षणायोग्यत्वान्न सपक्षसत्त्वम् । ननु वाच्यत्वं लक्षणायां  
कथमुपयोगि, येन तदभावेन लक्षणाऽयोगः । किं प्रयोजकान्तरमा-  
शङ्कते, प्रयोजकत्वप्रकारमेव वा पृच्छसि । नाद्यः, केवलान्वयिनि  
केवलव्यतिरेकिणि चोपाधिशङ्कानुदयात्, केवलान्वयिनि साध्या-  
भावाभावेन तदविनाभाव्यभावत्वाभावात्, केवलव्यतिरेकिणि च स-  
पक्षभावेन व्याप्त्यनिश्चयात् । द्वितीये व्याप्तिरेवेति ब्रूमः । किं-  
निबन्धनाऽसावपीति चेत्, द्रव्यत्वसंयोगित्वाद्वा किंनिबन्धना, अ-  
वाच्यस्य लक्षणायां किं लक्ष्यमिति प्रश्नस्य निरुत्तरत्वात् । न  
च तदेव पदं वक्तुं युक्तम् । न हि गङ्गापदेन किं लक्ष्यमिति  
प्रश्नस्य गङ्गावेत्युत्तरम् । अथ तत्र पदान्तरम्, तेनापि किं ल-

## तत्त्वप्रकाशिका

क्ष्यमिति प्रश्नस्योत्तराभावात् । अथ किञ्चित्पदमस्ति वाचकमिति चेत्, किं पदान्तरेणापराद्धम् । लक्ष्यपरपदस्य स्वरूपमात्रपरस्य वाचकत्वं युक्तम्, पदान्तराणां गुणाभिधायिनां निर्गुणे वृत्तौ लक्षणैव शरणमिति चेन्न, लक्षणपदानामपि लक्ष्यगत-विशेषावलम्बेन वाचकत्वोपपत्तेः । लक्षणपदानां स्वरूपमात्रपरतेति चेन्न, पर्यायतापातात् । प्रयोजनबाहुल्यादपर्यायतेति चेन्न, वाच्य-विशेषराहित्ये प्रयोजनशतेनाऽपि पर्यायताऽपरिहारात् । स्वरूपमात्र-कथनस्य प्रश्नानानुगुण्याच्च । न हि स्वरूपमज्ञात्वा कश्चन्द्रइति प्रश्नो-युज्यते । अतो न लक्षणपदानामपि लक्षकत्वमित्यस्त्येव वाच्य-त्वस्य लक्षणोपयोगः । तस्माद्वाच्यत्वाद्ब्रह्मणोऽखिलजगत्कारणतया शास्त्रयोनिता युक्तेति लक्षणं नातिव्याप्तम् । ततश्च तद्युक्तब्रह्मणो विष्णुत्वाद्युक्तैव तज्जिज्ञासेति सिद्धम् ॥ १ ॥

चन्द्रिका

॥ ओम् ईक्षतेर्नाशब्दम् ओम् ॥

आद्यसूत्रे ब्रह्मशब्देन जीवादिव्यावर्तकगुणपूर्तिं लक्षणत्वेन सूचयित्वा, द्वितीये तस्य गुणपूर्तिवाचितासिद्धये जीवपरतानिरासाय कारणतां जिज्ञास्यब्रह्मलक्षणत्वेनोक्त्वा, तृतीये पूर्तिकारणतयोरतिव्याप्तिपरिहाराय तत्र शास्त्रं प्रमाणीकृत्य, चतुर्थे तयोर्विष्णवेकनिष्ठत्वाय शास्त्रस्यान्यपरतां निषिध्य, सर्वशास्त्रस्थशब्दप्रवृत्तिनिमित्तसर्वगुणपूर्तिसिद्धये वचनवृत्त्या सर्वशास्त्रतात्पर्यविषयतायां चोक्तायां, संशब्दार्थस्य वाच्यत्वस्य कात्स्न्यस्य चेहाक्षिप्य स-

प्रकाशः

ओम् ईक्षतेर्नाशब्दम् ओम् ॥ पूर्वाधिकरणे हि परमते अधिकरणानामसाङ्गत्यमुक्तं, नैवं सिद्धान्ते, सर्वेषां बद्धक्रमत्वादिति भावेन तेषां सङ्गति स्मारयन्नेवास्यानन्तरसङ्गतिमाह—आद्यसूत्र इति । यद्वा नन्वेतदधिकरणं व्यर्थं, वाच्यत्वसमर्थनस्यानुपयोगात्, समन्वयस्य लक्षणयाऽप्युपपत्तेरित्यतः—

जन्माद्यस्येति सूत्रेण गुणसर्वस्वसिद्धये ।

ब्रह्मणो लक्षणं प्रोक्तं शास्त्रमूलं यतस्ततः ।

अन्वयस्सर्वशब्दानां गुणसर्वस्ववेदकः ॥

इत्यानन्दमयनयानुव्याख्यां हृदि कृत्वा सङ्गतिमाह—आद्येति । क्त्वा-प्रत्ययान्तानां 'उक्तायां' इत्यनेनान्वयः । 'वचनवृत्त्या सर्वशास्त्र'

## चन्द्रिका

माधानादनन्तरसङ्गतिः । अत एव “गतिसामान्यात्” इत्यस्य संशब्दार्थसमर्थनरूपतयैक्यादेतदधिकरणान्तर्भाव । अन्यथा गतिसूत्रस्य “अनन्ता वै वेदा” इति श्रुतेर्वेदानामनन्तत्वेन शाखा-

## प्रकाशः

इति संशब्दार्थस्य सुधारीत्या अनुवाद । एतेन—“वचनवृत्त्या सकलशास्त्रप्रतिपाद्य ब्रह्मेत्युक्तम् । तदाक्षिप्य समाधातुमिदमधिकरणम्” इति सुधा विवृता । पूर्वेणास्याक्षेपिकी सङ्गतिरित्युक्तं भवति । अर्थद्वयसमर्थनार्थत्वे कथमधिकरणेक्यमित्यत आह—अत एवेति । द्वयोः संशब्दार्थत्वादेवेत्यर्थः । उक्तं च सुधायां—“आक्षेपद्वयसमाधानस्य पूर्वसूत्रस्यसंशब्दार्थसमर्थनमेकमेव प्रयोजनम्” इति । अन्यथेति । ‘अधिकरणभेदस्स्यात्’ इत्यन्वयः । सुधायामिह नये गतिसूत्रव्यावर्त्यचोद्यमात्रस्यैवोक्त्या तत्परिहारानुक्तेस्तदनुवादपूर्वं तत्परिहारं विशदयन्, सूत्राणामर्थभेदं व्यनक्ति—गतिसूत्रस्येति । ‘एवंपरत्वात्’ इत्यन्वयः । उपक्रमादिभिरेव वेदार्थो निर्णय इत्युक्तत्वादधीतवेदेषु तेस्तन्निर्णयसम्भवेऽपि, तेषामानन्त्येन सर्वाध्ययनायोगेनान्यत्र शिवादिकमपि कारणत्वेन प्रतिपाद्यतामिति वा, वक्ष्यमाणदिशा वा अन्यथात्वे शङ्किते इत्यर्थः । टीकायां ‘गति सामान्यात्’ “सर्वे वेदाः” इतिश्रुती गतिसामान्यरूप्यनादित्यर्थ उक्तः । सुधाया तु—

अन्योऽप्यल्पमतिशशाखाचतुष्पञ्चगतं वसु ।

चन्द्रिका

न्तरेऽन्यथात्वे शङ्किते “सर्वे वेदा युक्तयः” इति श्रुत्या प्रसिद्धशाखादृष्टान्तेन अन्यत्रापि तदनुमानात् शाखान्तरस्यापि प्रमाणत्वाच्च नैतच्छाखाविरोध इत्येवंपरत्वात्, सूत्रान्तराणां तु वाच्यत्वसाधकत्वादधिकरणभेदः स्यात् । युक्ता च शाखान्तरे सत्त्वादिगुणयुक्तेऽप्यात्मशब्दो मुख्यतयोच्यताम्, तज्ज्ञानान्मोक्षादिश्रोच्यताम्, अतश्च नात्मशब्दादिना निर्गुणस्येक्षणमिति शङ्कानिरासकस्य

प्रकाशः

जानन्ननुमितत्वेन ब्रूयात्तस्य प्रसादतः ॥

इति तार्तीयानुव्यख्यानुरोधेन गतिसामान्यानुमानादित्यर्थः उक्तः । तत्र टीकार्थमाह—सर्वे वेदा इति । सुधोक्तमाह—प्रसिद्धेति । सूत्रकृन्निर्णीतप्रसिद्धशाखेत्यर्थः । शाखात्वेन हेतुना विप्रतिपन्नशाखान्तरस्यापि विष्णुकारणत्वादिपरतानुमानादित्यर्थः । यद्वा अनुमानस्य दार्ढ्याय “इति श्रुत्या” इत्युक्तम् । तथा च सुधोक्तार्थस्यैवायमनुवाद इति बोध्यम् । विप्रतिपन्नशाखान्तरस्याप्रामाण्येनाप्युपपन्न्या अप्रयोजक शाखात्वमित्यत आह—शाखान्तरस्येति । नैतदिति । विप्रतिपन्नशाखाविरोधः प्रसिद्धशाखानामित्यर्थः । न केवलं संशब्दार्थस्यैकत्वादन्तर्गतिः, किन्तु सत्त्वादिगुणहीनस्यैवेक्षणोपपत्तेन वाच्यत्वमित्यर्थमायकानामात्मशब्दतज्ज्ञानिमोक्षोपदेशहेतुत्वावचनानामन्यथासिद्धिशङ्कानिरासार्थत्वादपीत्याह—युक्ता चेति । यद्वा—नन्वेवं श्रुतीनां विरोधनिरासपरे द्वितीये निवेशः स्यादित्यत आह—युक्ता चेति । इति शङ्कानिरासकस्येति । तथा च

प्रकाश.

गतिसामान्यस्य ब्रह्मकारणतादिरूपे अर्थान्तरेऽपि श्रुतीन  
नान्योन्यं विरोध इति सूचकत्वेऽपि समन्वयहेतुवाच्यत्वसाधकेश-  
त्यधिकरणान्तर्गतिः । अत एव भाष्यकृता गतिसूत्रं “न च कास्  
चिच्छाखास्वन्यथोच्यते” इति सामान्यपरतयैव व्याख्यातम् । सूत्रकृता  
च वाच्यत्वसाधकात् “श्रुतत्वाच्च” इत्यस्मात्प्रागेव तन्निवेशितम् ।  
अत्र ब्रह्मणि समन्वयो न युक्तो युक्तो वेति चिन्ता ।

प्रकाश.

वाच्यत्वसमर्थनस्यैव मुख्यफलत्वादन्यस्यानुपङ्गिकत्वात् “गौणश्चेत्”  
इत्यादेर्वाच्यत्वहेत्वीक्षणीयत्वसाधकत्वेनात्रान्तर्गतिरिव, गतिसूत्रस्या-  
प्यात्मशब्दादिहेतुसाधकत्वेन परम्परया वाच्यत्वसाधकत्वादत्रान्तर्ग-  
तिर्युक्तेत्यर्थः । टीकादौ त्वानुपङ्गिकार्थस्य व्यवधानेन दुर्गमत्वात्त-  
न्मात्रार्थस्यैव व्यक्तीकरणं, न तु वाच्यत्वसमर्थनपरत्वरूपार्थ-  
स्येति भावः । अत एवेति । प्रधानानुपङ्गिकयोः द्वयोरप्यर्थयोर-  
नुमतत्वादेत्यर्थः । अत एव तत्त्वप्रदीपे “न च सगुणं निर्गुणं  
च द्विविधं ब्रह्म वेदेषु प्रतिपाद्यत इत्याह—न च कासुचिदिति ।”  
इति वाच्यत्वसाधनपरतयैव भाष्य व्याख्यातमिति भावः । भाष्य-  
स्यापि तथा व्याख्याने किं बीजमित्यत आह—सूत्रेति । “गति-  
सामान्यात्” इति सूत्रं न ब्रह्मणो वाच्यत्वसमर्थनार्थं इति  
मुद्रावाक्यं तु इतरसूत्रवत्तन्मात्रसमर्थनार्थत्वाभिप्रेक्षपरमिति भावः ।  
“तन्मुख्यतः शास्त्रयोनित्व विषयः” इत्यादिविषयसंशयटीका व्या-  
चष्टे—अत्रेति । समन्वय इति । वचनवृत्त्या शास्त्रतात्पर्यवत्त्वरूप-

## चन्द्रिका

तदर्थं शुद्धं ब्रह्म अवाच्यं वाच्यं वेति । तदर्थमवाच्य-  
त्वश्रुतिर्वाच्यत्वाभावाभिप्राया उत अप्रसिद्धत्वाभिप्रायेति । तदर्थं वा-  
च्यत्वाभावाभिप्रायत्वे बाधकं नास्त्युतास्तीति । तदर्थं शुद्धं ब्रह्म  
अनीक्षणीयमुत्तेश्मीयमिति । तदर्थं “तमेवैकं जानथ आत्मानम्”  
“आत्मन्येवात्मानं पश्येत्” इत्यादौ ईक्षणीयत्वेन श्रुत आत्मा  
सगुणो निर्गुणो वेति । तदर्थमात्मशब्दः किं गौणात्मनि मुख्यः  
किं वा निर्गुण एवेति । तदर्थं “यस्यानुवित्तः” इत्यादिश्रुत्युक्तमात्म-

## प्रकाशः

इत्यर्थः । आद्यसूत्रस्थप्रतिज्ञाशसूचितचिन्ता आह—न युक्त इत्या-  
दिना । शुद्धमिति । सत्त्वादिगुणहीनमित्यर्थः । श्रुतिरिति । “यतो  
वाचो निवर्तन्ते” इत्यादिरूपेत्यर्थः । अप्रसिद्धत्वेति । “अप्रसि-  
द्धैरवाच्यं तत्” इत्याद्यनुसारात् । तथाच सावकाशेति भावः ।  
हेतुंशसूचितचिन्ते आह—तदर्थं वाच्यत्वेति । “गौणश्चेत्” इति  
सूत्रसूचितचिन्तामाह—तदर्थं तमेवेति । “अत्र विवृत्तिस्तस्य स-  
र्वतो विलक्षणत्वप्रदर्शनार्था” इति तत्त्वप्रदीपोक्तिः ।

विवृतावपि सर्गः स्यात्संहितायां च यत्र हि ।

समानोत्तमहीनत्वमुच्यते वस्तुनोऽञ्जसा ॥

इत्येतरेयभाष्योक्तेः । सगुण इति । सत्त्वादिगुणबद्धो जीव इत्यर्थः ।  
यद्वा—मुधातस्त्वप्रदीपयोरुक्तदिशा मायाशबलो वा । “तन्निष्ठस्य”  
इत्यादिमूत्रसूचिते चिन्ते आह—तदर्थमात्मेति । ‘गौणात्मनि’ जीवे,



## चन्द्रिका

निष्ठस्य मोक्षोपदेशादिक गौणात्मनि युक्तमुत नेति । यदि मोक्षो-  
पदेशादिक गौणात्मनि युक्तम्, तदा आत्मशब्दस्य गौणात्मनि  
मुख्यत्वे बाधकाभावात् “तमेवैक” इत्यादौ ईक्षणीयत्वेनोक्तो  
गौण एवेति, अवाच्यत्वबाधकमीक्षणीयत्व न निर्गुणस्येति न  
तस्य वाच्यत्वसिद्धिरिति पूर्वपक्षे फलम् । यद्वि तु न युक्तम्,  
तदाऽऽत्मशब्दस्य गौणात्मनि मुख्यत्वे बाधकसङ्गात् “तमेवैक”

## प्रकाश

मायाशब्दे वा । यस्येति । “यस्यानुवित्त प्रतिबुद्ध आत्मा”  
इत्यत्र ‘यस्य’ येन पुसा ‘प्रतिबुद्ध’ सर्वज्ञो भगवान् ‘अनु-  
वित्त’ ज्ञात ‘तस्य लोक स उ लोक एव’ इति विष्णुलोक  
एवोपासयत्युच्यतइति भाव । आदिपदाद्वेयत्वावचनादिकं प्रा-  
ह्यम् । यद्यप्यत्र मुख्यत्वस्येव वात्स्न्यस्यापि सशब्दार्थत्वात् वा-  
च्यत्वावाच्यत्वकोटिकचिन्ताप्रदर्शनवत्, सर्वसमन्वयो युक्तो न वा,  
तदर्थं शाखान्तरं अन्यपरमुत तदपि ब्रह्मपरमित्यादिचिन्ताऽपि गति-  
सूत्रसूचिताऽत्र प्रदर्शनीया । अत एव सुधाया “अपर आह” इत्या-  
दिना गतिसूत्रव्यावर्त्यपूर्वपक्षोऽपि दर्शित । तथाऽपि गतिसूत्रपूर्वोत्तरप-  
क्षयो प्राक्तनग्रन्थे सङ्ग्रहेण स्पष्टमुक्तत्वाद्वाच्यत्वोपयुक्तैव चिन्ता  
प्रदर्शितेति, फलफलिभावस्यास्फुटत्वात् स्वप्रतिज्ञानुरोधेन तमाह-  
यदीति । न युक्तमिति । ‘मोक्षोपदेशादिक गौणात्मनि’ इत्यनु-

चन्द्रिका

इत्यादावुक्तमवाच्यत्वनाशकमीक्षणीयत्वं निर्गुणस्यैवेति तस्य वाच्य-  
त्वसिद्धिरिति सिद्धान्ते फलम् ।

पूर्वपक्षस्तु—न ब्रह्मणि समन्वयो युक्तः, “यतो वाचो निर्वर्तन्ते”  
इत्यादिश्रुतिभिस्तस्यावाच्यत्वात् । ननु “पुरिशयं पुरुषमीक्षते” इति  
ब्रह्मण ईक्षणीयत्वं श्रुतम् । तच्च न शब्देतरेण, ब्रह्मण औपनिषदत्वात् ।  
शब्देनेक्षणं च वाच्यत्वं विना न युक्तमिति चेत्, न, तत्रेक्ष-  
णीयत्वेनोक्तो हि सगुण आत्मा स च वाच्य एव । यश्चा-  
वाच्यः शुद्धः, न तस्येक्षणीयत्वम्, “यत्तद्वेश्यम्” इत्यादि-  
श्रुतिभिः तस्यादृश्यत्वात् । अस्तु वा शुद्धस्येक्षणीयत्वम्, तयाऽपि

प्रकाशः

षड्भः । गुणबद्धात्मज्ञानाद्गुणनिवृत्तिरूपमोक्षायोगादिति भावः । “न ब्र-  
ह्मणि” इत्यादिटीकां व्याचष्टे—न ब्रह्मणीति । ननु श्रुतीनामीक्ष-  
णीयत्वरूपबाधकवशादप्रसिद्धत्वाभिप्रायेण सङ्कोचस्त्यादिति भावे-  
नेक्षणीयत्वस्यावाच्यत्वे बाधकत्वं व्यक्तीकुर्वन् शङ्कते—नन्विति ।  
‘औपनिषदत्वात्’ उपनिषदेकगम्यत्वात् । शास्त्रयोनिनयोक्तन्याये-  
नेति भावः । शुद्धं वाच्यमीक्षणीयत्वादृष्टादिवदित्युक्तं भवति । “गौण-  
श्चेत्” इतिसूत्रस्थशङ्कांशसूचितं परिहारमाह—नेति । आत्मशब्दा-  
दिश्च जीव एव मुख्यः, अद्यापि स भगवति मुख्य इत्यनुक्ते-  
रिति भावः । “औपनिषदत्वं तु लक्षणायाऽपि सम्भषन्न वाच्य-

## चन्द्रिका

न वाच्यत्वसिद्धिः, लक्षणाया बोध्यत्वात् । नन्ववाच्यत्वे लक्षणाऽपि न स्यात्, सर्वशब्दावाच्यस्य लक्षणाऽयोगात् । तथा हि—  
किमस्य शब्दस्य लक्ष्यमिति प्रश्ने अवाच्ये लक्षकं पदान्तरमेव प्रयोक्तव्यम्, तत्रापि किमस्य लक्ष्यमिति प्रश्नार्थवसानादनवस्थेति चेत्, न, वाचकपदनयोगेऽपि किमस्य वाच्यमिति प्रश्नार्थवसानेन अनवस्थापातादिति ॥

सिद्धान्तस्तु—न तावच्छुद्धस्यात्मनो ज्ञेयत्वमेव नेति युक्तम्, सूत्रे आत्मशब्दतन्निष्ठमोक्षोपदेशादिभिः ज्ञेयस्य शुद्धत्वोपपादनात् ।

## प्रकाश

तामपेक्षते” इति सुषोक्तं “अवचनेनेव प्रोवाच” इति भाष्योक्तश्रुत्यापातप्राप्तं परिहारान्तरमाह—अस्तु चेति । तथा च वाच्यत्वे ईक्षणीयत्वमप्रयोजकमिति भावः । “सर्वशब्दावाच्यस्य लक्षणाऽयुक्तेः” इति सिद्धान्तभाष्योक्तं बाधकमाशङ्क्य प्रतिबन्धोत्तरमाह—नन्विति । टीकोक्तं लक्षणाऽयोगप्रकारमाह—तथा हीति । तथा च “यश्चोभयोः समो दोषः” इति न्यायेन नाहं पर्यनुयोज्यः । तथा च प्रतिकूलतर्कहतिरिति भावः ॥

ईक्षणीयत्वस्य वाच्यत्वेसाधकस्यावाच्यत्वे बाधकस्य सत्त्वात् अवाच्यत्वश्रुतेरप्रसिद्ध्यभिप्रायकत्वेन सङ्कोच इति सिद्धान्तयिष्यन् तस्य व्यधिकरणासिद्धिं परिहरन्, पक्षनिष्ठतामाह—सिद्धान्तस्त्वित्यादिना । ज्ञेयत्वमिति । एतेन सूत्रेक्षणं नापरोक्षपरमित्युक्तं

## चन्द्रिका

त्वयाऽपि शुद्धात्मज्ञानेनैव मोक्ष इति स्वीकृतत्वाच्च । नापि तस्य  
ज्ञेयत्वेऽपि लक्षणैव तदिति युक्तम्, वाच्यसम्बद्धतया ज्ञात-  
प्रकाशः

भवति । ‘सूत्रे’ “गौणश्रेत्रात्मशब्दात्” इत्यादिगुणसूत्रेषु । “तमे-  
वैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथ अमृतस्येव सेतुः”  
इत्येकत्रैव श्रूयमाणैरात्मशब्दतन्निष्ठमोक्षोपदेशहेयत्वावचनैरिति वा,  
भाष्योक्तदिशा “आत्मन्येवात्मानं पश्येत्” इत्यत्रात्मशब्दः,  
“यस्यानुविक्तः” इत्यत्र तन्निष्ठमोक्षोपदेशः, “तमेवैकं” इत्यत्र  
हेयत्वावचनमित्येवमात्मशब्दादिभिरिति वाऽर्थः । अत्र यद्यप्यात्म-  
शब्द एवेक्षणियस्य शुद्धत्वसाधकः, मोक्षोपदेशादि तु आत्म-  
शब्दस्य गौणात्मपरत्वेनान्यथासिद्धिशङ्कानिरासार्थं, टीकायां तथो-  
क्तेः, वक्ष्यमाणत्वाच्चात्रापि । तथाऽपि तत्त्वप्रदीपदिशा साक्षादपि  
मोक्षोपदेशादेरात्मशब्दवत्तत्र हेतुत्वं योजयितुं शक्यमिति वर्ण-  
कान्तरमभिप्रेत्य वा, परम्परयाऽपि तद्धेतुत्वमस्तीति वा एवमुक्तम् ।  
आत्मशब्दे विवादेऽपि मोक्षोपदेशस्य शुद्धत्वे हेतुत्वमविप्रतिपन्न-  
मित्याह—त्वयेति । अवाच्यत्वं द्रुवतेत्यर्थः । हेतोरसिद्धि निरस्य,  
यत्प्राक् “अस्तु वा” इत्यादिना अप्रयोजकत्वमाशङ्कितम्, तद-  
नूद्य विपक्षे अनवस्थारूपतर्कपराहत्या हेतूच्छित्तिरेव बाधिकेति  
नाप्रयोजकत्वमिति भावेन “किं तदित्यनवस्थितिः” इत्यनुव्या-  
ख्यानसुयोक्तानवस्थाप्रकारमुपपादयति—नापीति । वान्येति ।

## चन्द्रिका

स्यैव लक्ष्यत्वादौपनिषदस्य चाशब्देनाज्ञानात्, स्वप्रकाशतया नित्यसिद्धौ शास्त्रवैयर्थ्यात्, अवाच्ये च शब्दस्य लक्षकस्यैव वक्तव्यत्वात्, तत्रापि वाच्यसम्बन्धितया ज्ञानस्यापेक्षितत्वात्तदर्थं लक्षकान्तरप्रयोगे अनवस्थानात् । टीकायामपि इयमेवानवस्था विवक्षिता । न च वाचकशब्दस्यापि गृहीतसम्बन्धस्यैव बोधकत्वात्, सम्बन्धज्ञानस्य च सम्बन्धिज्ञानाधीनत्वात्, सम्बन्धिनश्च ब्रह्मण औपनिषदत्वाच्छब्दान्तरेणैव तद्वोध इत्यनवस्था स्यादिति शङ्क्यम्,

प्रकाशः

मुख्यार्थबाधे तद्योगे रूढितोऽयं प्रयोजनात् ।

लक्षणा

॥

इति काव्यप्रकाशिकाद्युक्तेरिति भावः । ततः किमिति चेत्तथा ज्ञानं किं मानान्तरेण, उत स्वप्रकाशतया, अथ लक्षकशब्दान्तरेण वेति विकल्प्याद्यं निराह—औपनिषदस्य चेति । द्वितीयं निराह—स्वेति । तृतीयेऽनवस्थामाह—अवाच्ये चेति । “अवाच्यस्य लक्षणायां किं लक्ष्यमिति प्रश्नापर्यवसानात्” इत्यादिटीकायामनवस्थाया अस्फुटत्वादाह—टीकायामपीति । “वाच्यत्वेऽपि सम्बन्धग्रहणाय पूर्वसिद्धेरपेक्षितत्वेन अनवस्थितिरिति चेन्न । अभिमान्यधिकरणे वक्तव्यत्वात्” इति सुधां विवृण्वानः, प्रागुक्तप्रतिबन्दीं निरसितुमनवस्थां व्यञ्जयन्ननुवदति—न चेति ।

शास्त्रोक्तवस्तुनश्चैव व्युत्पत्तिः शास्त्रलिङ्गतः ।

चन्द्रिका

यौगिकानां पदानां वाक्यतुल्यतया सङ्गतिग्रहणानपेक्ष-  
त्वात् । यथोक्तम्—“श्रोत्रियन् छन्दोधीते” “वाक्यार्थे पद-  
प्रयोगः” इति । न च शुद्धात्मनो वृत्तिव्याप्यत्वमेव, न त्वीक्ष-  
णकर्मत्वमिति वाच्यम्, वृत्तिव्याप्यत्वेनैव वाच्यत्वसिद्धे । किञ्च निर्-  
गुणावाच्यादिपदानां सगुणं न वाच्यमिति शुद्धस्यैव तद्व्याच्यत्वसिद्धिः ।

प्रकाश

इत्यभिमानिनयानुव्याख्यानसुधोक्तमाह—यौगिकानामिति । तत्र  
यथा हि ‘छन्दोऽधीते’ इत्यनयोः पदयोर्गृहीतशक्तिकयोरर्थे सं-  
सृष्टरूपवाक्यार्थमर्थादयोपस्थिते श्रोत्रियपदं निपात्यतइति प-  
श्चमे द्वितीयपादे “श्रोत्रियंश् छन्दोधीते” इति सूत्रेण पाणिनि-  
राह, तथा ब्रह्मादिपदस्यापि यौगिकत्वेन कृसावयवशक्त्याऽपूर्वा-  
र्थबोधसम्भवेनान्यानपेक्षणादित्यर्थः । ‘अधीते’ इत्यन्तं सूत्रम् ।  
‘वाक्यार्थे’ इत्यादि वृत्तिवाक्यम् । नन्वीक्षणविषयत्वेऽपि शुद्धस्य न  
तत्कर्मकारकत्वं, सर्वकारकशक्तिविधुरत्वात्तस्य, कर्मत्वं च वाच्य-  
त्वव्याप्तमित्याशङ्क्याह—न चेति । एवमियता ग्रन्थेन सूत्रे क-  
ण्ठोक्तामीक्षणीयत्वयुक्तिं विपक्षे अनवस्थारूपबाधकतर्कोक्त्या तस्या-  
प्रतिबन्दीरूपतर्काप्रतिहत्युक्त्या चाप्रयोजकत्वनिरासेनासिद्धिनिरा-  
सेन च समर्थं, इदानीं अवाच्यपदपर्यायसौत्राशब्दपदसूचितां  
पदं च निर्गुण इति कथं गौणं वदिष्यति ।

इत्यनुव्याख्यानोक्ता युक्तिमाह—किञ्चेति । न वाच्यमिति । व्याह-

चन्द्रिका

विस्तृतश्चेतदन्यत्र । अवाच्यत्वाज्ञेयत्वादिश्रुतिस्तु अप्रसिद्धत्वाभिप्रायेति भाष्यएवोक्तम् । अन्यथा “अशब्दं” इत्यादि-

प्रकाश

तेरिति भावः । तथा चावाच्यादिपदानां वाच्यान्तराभावाद्बुद्धमेव वाच्यं स्यात्सर्वथा वाच्यहीनस्य लक्षणया शुद्धबोधकत्वायोगादन्यथाघटादिशब्दोऽपि स्वार्थलक्षकस्स्यादिति भावः । ननु निर्गुणादिशब्दानां गुणाभावादिविशिष्टं वाच्यं, तच्च न शुद्धं ब्रह्म, तस्य गुणाभावाद्युपलक्षितत्वादिति चेत्तर्हि गुणाभावोपलक्षितशब्दवाच्यत्वमनिवार्यमिति भावेनाह—विस्तृतमिति । न्यायामृते अवाच्यत्वभङ्ग इत्यर्थः । एवं स्वाभिमतं वाच्यत्वं समर्थं पराभिमतं प्रमाणं सावकाशमित्याह—अवाच्यत्वेति । “यतो वाचः” इत्यादिश्रुतिरित्यर्थः । तेनेक्षणीयत्वेन वाच्यत्वसाधनं श्रुतिबाधितमिति निरस्तम् । श्रुतेस्साकल्येनागोचरत्वरूपाप्रसिद्धत्वाभिप्रायकत्वस्य “अप्रसिद्धेरवाच्यं तत्” इत्यादिस्मृत्यैवोक्तत्वादित्यर्थः । कुत एवं श्रुतेः सङ्कोच इति चेन्निरवकाशेक्षणीयत्वयुक्तेः, स्मृत्यैव तथा व्याख्यानद्वेति ब्रूमः ।

यत इत्यादिकैर्वदन् ।

अवाच्यत्वं कथं ब्रूयान्मूकोहमितिवत्सुवीः ।

इत्यनुव्याख्यानेन सूत्राशब्दपदेन च सूचितं व्याघातरूपं बाधकमप्याह—अन्यथेति । वाच्यत्वसामान्यनिषेध इत्यर्थः । “अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं” इत्यादिश्रुतो ‘अशब्दं’ इत्यादिवाच्यताऽपि

चन्द्रिका

श्रुतो 'अशब्दं' इत्यादिशब्दवाच्यताऽपि निषिध्यते चेत्, गङ्गाशब्द-  
वाच्यस्य गङ्गात्वाभाववन् अशब्दशब्दवाच्यस्य अशब्दत्वाभावः  
स्यात् । न निषिध्यते चेत्, 'अशब्दं' इत्यादिशब्दवाच्यत्वं स्यात् ।  
तस्मात् "न चैतद्विद्मो वयं ब्राह्मणाः" इत्यादाविव इहाप्यज्ञा-  
नादिवचनं दुर्ज्ञानत्वाद्यभिप्रायम् । तदुक्तमनुव्याख्याने—

प्रकाश.

निषिध्यते नवेति विकल्प्याद्य आह—अशब्दमिति । अन्त्य  
आह—नेति । ननु श्रुतेर्युक्तिबाधमात्रेण कथं सङ्कोच इत्यतः सा-  
वकाशत्वाद्वाधो युक्त इति भावेन, दृष्टान्तोक्तचोपपादयन्तुपसंहरति—  
तस्मादिति । न चैतदिति । अर्थवादाधिकरणे "शास्त्रदृष्टविरो-  
धात्" इति पूर्वपक्षगुणसूत्रे दृष्टविरोधस्यैतदुदाहरणं "न चैत-  
द्विद्मो ब्राह्मणास्मो वयमब्राह्मणाः" इति । तत्र "न चैतद्विद्मः"  
इति ब्राह्मण्यस्याज्ञानं, ब्राह्मणा वा अब्राह्मणा वेति सन्देहः,  
अब्राह्मणा एवेति विपर्ययश्च प्रतीयते । तत्र यथा ब्राह्मण्याज्ञा-  
नादेः "त्वच्चपराधात् कर्तुश्च पुत्रदर्शनम्" इति सिद्धान्तगुण-  
सूत्रेण दुर्ज्ञानत्वाभिप्राय उच्यते, तथेह 'अप्राप्य मनसा सह  
वाचो निवर्तन्ते' इत्यादिश्रुतेर्दुर्ज्ञानत्वदुर्वचत्वाद्यभिप्रायत्वमित्यर्थः ।  
ननु तत्र स्त्रीणां प्रायोऽपराधदर्शनात् "ब्राह्मण्यां ब्राह्मणाज्जातः"  
इत्यादिस्मृते ब्राह्मणपितृसम्बन्धस्य दुर्ज्ञानत्वेन ब्राह्मण्यस्य दुर्ज्ञानत्वेऽ-  
पि, इह कुतो दुर्ज्ञानत्वमित्यतः संवादव्याजेन हेतुमाह—तदुक्तमिति ।



चन्द्रिका

अद्भुतत्वादवाच्यं तत् अतर्क्याज्ञेयमेव च ।

अनन्तगुणपूर्णत्वादित्यूदे पैङ्गिनां श्रुतिः ॥

इति । यद्यपि वाच्यत्वे “सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति” “अथ कस्मादुच्यते ब्रह्मेति” “तत्सत्यमित्याचक्षते” “यमिन्द्रमाहुर्वरुणं

प्रकाशः

‘अद्भुतत्वात्’ आश्चर्यतमत्वादित्यर्थः । कथमाश्चर्यतमत्वं, अनन्त-  
गुणपूर्णत्वात् । ‘उदे’ स्पष्टमुवाचेत्यर्थः । “मासनोपसम्भा-  
पाज्ञानयत्नविमत्स्युपमन्त्रणेषु वदः” इत्यात्मनेपदम् ॥

इतः परं “सूत्रक्रमस्तु” इत्यन्त उत्तरो ग्रन्थः सूत्राक्षरा-  
णां स्वारस्योक्तिपरः । तत्राद्ये “ईक्षतेर्नाशब्दम्” इतीक्षणीयत्व-  
युक्त्या वाच्यत्वं प्रसाध्य, “यतः” इत्यादिश्रुतेरप्रसिद्धत्वाभिप्रा-  
यत्वमुक्तम् । तत्र “सर्वे वेदाः” इति न्यायविवरणटीकायां “ननु-  
पपत्तिः कथं श्रुतिबाधनायालं” इत्याशङ्क्य “यद्यपि केवला-  
नुमानं न श्रुतितो बलवत्तथाऽपि श्रुतिसहितस्य केवलश्रुतितो बल-  
वत्त्वाद्युक्तं तेन श्रुतिबाधनम्” इत्युक्तम् । अत्रापि टीकायामेतदे-  
वाशङ्क्य “श्रुतिरमृतीचाह” इत्युक्तम् । तथा सति सूत्रे ‘शब्दाश्चा-  
शब्दम्’ इत्युक्तिः स्यान्नत्वीक्षणोक्तिर्युक्तेत्याशङ्क्य समाधत्ते—  
यद्यपीति । ‘आमनन्ति’ इति काठकश्रुतिः । मुख्यत्वमादोऽर्थ इति  
भावः । ‘आचक्षते’ इति ब्रह्मवर्त्तीस्यवाक्येऽप्येवं ह्ये- - ‘आहुः’  
इति तैत्तिरीयश्रुतौ व्यक्तवागु- - - - -

चन्द्रिका

यमाहुः” “इत्याचक्षत एतमेव सन्तं” “तस्मादुच्यते परं ब्रह्म” इत्यादिका श्रुतिः, “वचसां वाच्यमुत्तमम्”

परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन् पुरुषः परः ।

इत्यादिका स्मृतिश्च अस्ति, तथाऽप्यवाच्यत्वेऽपि श्रुतेः सत्त्वात्, वाच्य-  
त्वश्रुतिर्विशिष्टविषया, न तु शुद्धविषयेति शङ्कोदयाच्च न श्रुत्यादिमात्रेण  
वाच्यत्वनिश्चय इति, सूत्रे मसिद्धश्रुत्यनुग्राहकन्याय एवोक्तः । अत एव  
वाच्यत्वस्य श्रुतत्वादित्यर्थस्येक्षितिसूत्र एव विवक्षितत्वात् “श्रुत-  
त्वाच्च” इति सूत्रं तत्परतया भाष्ये न व्याख्यातम् । न च

प्रकाशः

मादित आहो ब्रुवः” इति आहोदेशविधानेन वचनवृत्त्या वद-  
न्तीत्येवार्थ इति भावः । ‘इत्याचक्षते’ इत्यैतरेये यच्छतं वर्षाण्य-  
भ्यार्छत्, तस्माच्छतर्धिनइत्याचक्षते ‘एतमेव सन्तं’ प्रवृत्तिनिमित्त-  
वत्तया सन्तमित्यर्थः । वचसामिति ।

कार्याणां कारणं पूर्वं वचसां वाच्यमुत्तमम् ।

योगानां परमां सिद्धिं परमं ते पदं विदुः ॥

इति चतुर्थपादीयानुव्याख्यानोक्ता । “परमात्मेति चाप्युक्तः” इति  
गीता । न्याय एवेति । तथा च न्यायानुगृहीतया प्रचलया वा-  
च्यत्वश्रुत्या अवाच्यत्वश्रुतेर्वाचि इति भावः । तथा च ‘ईक्षतेः’  
इत्यस्येक्षतिरूपन्यायानुगृहीतया श्रुत्या वाच्यत्वस्योक्तत्वादित्युक्तं  
भवति । वाच्यत्वश्रुतीनामन्यथासिद्धिमाशङ्क्य निराह—न चेति ।

चन्द्रिका

“तस्मादुच्यते परं ब्रह्म” इत्यादि श्रुतिर्लक्षणया ब्रह्ममात्रपरेति न तथा वाच्यत्वसिद्धिरिति शङ्क्यम्, अन्योन्याश्रयात् । “यतो वाचः” इत्यादेरपि लक्षणया स्वरूपमात्रपरत्वेन तथाऽप्यवाच्यत्वासिद्ध्यापत्तेश्च । तस्मादनुभवादिविरुद्धं सर्वशब्दावाच्यत्वम् । तदुक्तं न्यायविवरणे—“सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीत्यादिश्रुतिसहितानुभवस्य बलवत्त्वात्” इति । अत्राद्यसूत्रे अनुपक्तेन ‘तत्’ इत्यनेन सामानाधिकरण्याय ‘अशब्दं’ इति नपुंसकत्वेऽपि, द्वितीयसूत्रे “आत्मन्येवात्मानं पश्येत्” इत्यादौ ‘आत्मा न गौणः आत्मशब्दात्’ इत्यात्मशब्दसामानाधिकरण्याय “गौणश्चेत्” इति पुल्लिङ्गनिर्देशः । प्रत्युत परस्यैव ‘ईक्षतेरिति न धातु-

प्रकाशः

अन्योन्येति । अवाच्यत्वसिद्धौ लक्षणया वाच्यत्वश्रुतेश्चिन्मात्रपरत्वसिद्धिः, तत्सिद्धौ चावाच्यत्वे बाधकाभावादवाच्यत्वसिद्धिरित्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः । अनुभवादीति । ब्रह्मविषयक्षणाश्रुतिस्मृतिविरुद्धमित्यर्थः । आदिपदात्प्रागुक्तश्रुतयः । अनुभवस्येति । ब्रह्मविषयक्षणास्येत्यर्थः । एतेन न्यायविवरणोक्तयुक्तिः सूत्रारूढेत्युक्तं भवति । “गौणश्चेन्नात्मशब्दात्” इति द्वितीये ‘अशब्दम्’ इत्याद्यनुरोधात् ‘गौणं चेत्’ इति स्यादित्यत आह—अत्राद्येति । ‘अनुपक्तेन’ पूर्वस्मादनुवृत्तेन । सामानाधिकरण्यायेति । उपलक्षणमेतत्, “अशब्दमस्पर्श” इति श्रुत्यनुसरणाय चेत्यपि ग्राह्यम् । न धात्विति । येन

४८

चन्द्रिका

निर्देशः, किन्तु तदर्थस्य । तेन “यस्सर्वज्ञः” इत्याद्युदाहर्तव्यम्’ इति वदतो “गौणश्चेत्” इति पुच्छिङ्गं क्लिष्टम्, ईक्षणस्य पुच्छिङ्गानिर्देशात् । “स ईक्षाञ्चक्रे” इति परोदाहृते स्त्रीलिङ्गानिर्देशाच्च । यद्यप्यत्र “स एतस्मात्” इति यत्र वाक्ये ईक्षति, तत्रात्मशब्दो नास्ति । एवं “आत्मन्येवात्मानं पश्येत्” इत्यत्रात्मशब्दस्य सद्भावेऽपि तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशादिकं नास्ति । ततश्च “गौणश्चेत्तात्मशब्दात्” इत्यादि व्यधिकरणमिवाभाति ।

प्रकाश

‘स गौणः’ इति सामानाधिकरण्यं स्यादिति भावः । क्लिष्टमिति । ‘चेतनत्वसाधकमीक्षणं गौणं’ इति वक्तव्ये ‘ईक्षणवाचकः “तदैक्षत” “यस्सर्वज्ञः” इत्यादिशब्दो गौणः’ इत्यर्थोक्तेः क्लिष्टत्वादित्यर्थः । ननु श्रुत्यनुसारात् पुच्छिङ्गनिर्देश इत्यत आह— स इति । भाष्ये सूत्राणां विषयतया भिन्नभिन्नवाक्यमुदाहृतम् । तत्र दोषमाशङ्कते—यद्यपीति । “स एतस्माज्जीवघनात्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते” इत्याद्यसूत्रविषयवाक्ये आत्मशब्दो नास्तीत्यर्थः । एवमिति । द्वितीयसूत्रविषय इत्यर्थः । यत्र मोक्षोपदेशः “यस्यानुवित्तः” इत्यादौ, न तत्र हेयत्वावचनमित्यादिरादिपदार्थः । व्यधिकरणमिति । “पुरुषमीक्षते” इति ईक्षणीयत्वेनोक्तः पुरुषो गौण इति चेन्न, “आत्मानं पश्येत्” इत्यात्मशब्दादिति, स चात्मशब्दो गौणः किं न स्यादिति चेन्न, “यस्यानुवित्तः” इत्या-

चन्द्रिका

तथाऽपि 'ईक्षतेः' इत्यनेन शब्दमात्रस्यासाधकनया ज्ञानकर्मत्वस्यैव विवक्षणीयत्वान्, तस्य च "स एतस्मात्" इति वाक्य इव "आत्मन्येव" इत्यादिवाक्येष्वपि सत्त्वेन तेषामपि भाष्यकृतेशतिसूत्रे उदाहृतत्वात्, तेषाञ्च वाक्यानामेकार्थत्वादात्मशब्दा-

प्रकाशः

दावात्मनिष्ठस्य मोक्षोपदेशान्, "तमेवैकं" इत्यादौ हेयत्वावचनाच्चेति । तथा च स्पष्टं वैयधिकरणमित्यर्थः । ईक्षणीयत्वबोधकवाक्यानां सर्वेषामप्याद्यसूत्रे उदाहरणत्वान्न वैयधिकरण्यमिति भावेन समाधत्ते—तथाऽपीति । ननु कथं "पश्येत्" इत्यादिवाक्यानामाद्य एवोदाहरणत्वं, तत्र विशिष्येक्षतेरेवोपादानेन "पुरुषमीक्षते" इत्यस्यैवोपादानादित्यत आह—शब्दमात्रस्येति । अर्थविवक्षाहीनस्येशतिशब्दस्येत्यर्थः । ज्ञानकर्मत्वस्यैवेति । सुधायां—  
 "ईक्षतेरिति धातुनिर्देशः । न चाविवक्षितार्थं शब्दमात्रं ब्रह्मणो वाच्यत्वे हेतुर्भवेतुमर्हतीति तदर्थोऽनेनोपलक्ष्यते । न च ब्रह्मासम्बन्धीक्षणमप्यत्रहेतुर्भवति, अतिप्रसङ्गात् । सम्बन्धश्च न कर्तृत्वादिरूपः, श्रुत्यननुगमाद्विपक्षे बाधकाभावप्रसङ्गाच्च । अत ईक्षणं ब्रह्मकर्मकमेव हेतुत्वेन वाच्यम् । न चैतदपि युक्तं, व्यधिकरणत्वप्रसङ्गात् । तस्मादीक्षणकर्मत्वमेव हेतुतया विवक्षितम्" इत्युक्तेरिति भावः । 'तस्य' ईक्षतिकर्मत्वस्येत्यर्थः । नन्वेकस्यात्मशब्दादिना सत्त्वादिगुणहीनब्रह्मपरत्वे आत्मादिपदहीनस्यापि कुतस्तत्त्वमित्यत उक्तं—  
 एकार्थत्वादिति । नन्वेवं सर्ववाक्यसाधारण्येन सर्वत्रोक्तेशतिकर्मण-

## चन्द्रिका

दिमत एकस्य वाक्यस्य निर्गुणपरत्वे अन्यस्यापि तत्परतायाः  
अपरिहार्यत्वादेकस्य निर्गुणपरत्वमात्रेण तस्य वाच्यत्वसिद्धेश्च न  
वैयधिकरण्यम् । यद्यपि “तमेवैकं जानय” इति वाक्ये ईक्षणी-  
यत्वात्मशब्दतन्निष्ठमोक्षोपदेशहेयत्वावचनानि सन्तीति तदेव वाक्यं  
आद्यसूत्रचतुष्टये उदाहर्तुं शक्यम् । स्वाप्ययश्रुतत्वयोस्तु तन्निष्ठमो-  
क्षोपदेशहेयत्वावचनयोरिवात्मशब्दस्य गौणात्मपरत्वनिरासकत्वाभा-  
वान्, स्वातन्त्र्येणैव च निर्गुणस्य वाच्यत्वे हेतुत्वात्, “तमेवैकं”  
इति वाक्ये तयोरभावेऽपि न दोषः । तथाऽपि सौत्रात्मशब्दः

## प्रकाश

गौणात्मत्वनिरासाय साधारणहेतुरेवोपन्यसितव्यः, न तु काचित्क  
आत्मशब्दमोक्षोपदेशादिरित्यत आह—एकस्येति । नन्वीक्षणात्मश-  
ब्दाद्युपेतमेकमेववाक्यं सर्वत्र कुतो नोदाहृतं, एवं सति न वै-  
यधिकरण्यगन्धोऽपीत्याशङ्क्यानेकगुणलाभाश्रानावाक्योक्तिरित्याह—  
यद्यपीति । ननु गतिसूत्रस्य भिन्नार्थत्वेन तदर्थस्याभावेनादोषेऽपि,  
स्वाप्ययश्रुतत्वसूत्रोक्तयोर्हेत्वोरनिर्देशाच्च सर्वसूत्रेष्वेकमुदाहरणं ल-  
भ्यते । तत्र “पूर्णमदः पूर्णमिदं” “एको देवः” इति वाक्य-  
योरिवोक्तेः कथमेवमाशङ्क्यत आह—स्वाप्ययेति । न दोष इति ।  
वैयधिकरण्यदोषो नेत्यर्थः । सौत्रेति । “गौणश्चेन्नात्मशब्दात्” इ-  
त्यत्रात्मशब्दः “आत्मानं पश्येत्” इत्यत्रस्यात्मशब्दमात्रपरो न, किन्तु  
“परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते” “यस्यानुविक्तः प्रतिबुद्ध

## चन्द्रिका

“स एतस्मात्” इत्यादिवाक्यस्थपुरुषादिशब्दानां परात्परत्वादि-  
लिङ्गानां चोपलक्षकः, तथेक्षणीयत्वं बहुश्रुतिसिद्धत्वान्नापलापार्हम्,  
तथा “स एतस्मात्” इति वाक्ये सूत्रोपात्तेक्षतिधात्वनुगतिरप्य-  
स्तीत्यादि दर्शयितुं भाष्ये “स एतस्मात्” इत्यादिवाक्याभ्यु-  
दाह्यतानि । न च परेपामिवास्माकमिदमधिकरणं वाक्यविशेषसमन्व-  
यार्थं, किन्तु वाच्यत्वसाधनार्थम् । न चैकप्रकरणस्थैरेव वाच्यत्वं

## प्रकाशः

आत्मा ” इत्यादिवाक्यस्थश्रुतिलिङ्गपरोऽपीत्यर्थः । अत एव सुधायां—  
आत्मब्रह्मादयः शब्दास्साक्षात्पूर्णाभिधायिनः ।

इत्यनुव्याख्यानानुरोधेन “आत्मशब्दादित्युपलक्षणं, ईक्षणीये व-  
स्तुन्यात्मब्रह्मपुरुषादिशब्दश्रवणात्तेषां च पूर्णाभिधायित्वेन निर्गु-  
णज्ञापकत्वात्” इत्यनेकवाक्यसाधारण्येन व्याख्यातमिति भावः ।  
यद्यप्यत्र लिङ्गोपलक्षणोक्तिर्नास्ति, तथाऽपि “परात्परं” इत्यादि-  
वाक्येषु निर्गुणज्ञापकोक्त्या हेतुसिद्धिः समर्थिता ” इत्युत्तरत्रं  
सुधायामनुवादात् “परात्परत्वादिलिङ्गानां” इत्युक्तम् । अन्यथा “पुरु-  
षमीक्षते ” इत्येवानूद्येतेति भावः । तथेति । एतच्चानेकवाक्योक्तावेव  
सिद्धमिति भावः । तथेति । “तमेव ” इतिवाक्यस्यैवोक्तौ न  
सूत्रानुगुण्यमित्यर्थः । ननु परमते “सदेव सोम्य ” इत्येकमेव  
वाक्यं सर्वसौत्रहेतुयुक्तं विषय इति स्वारस्यमित्यत आह न चेति ।

## चन्द्रिका

साध्यमित्यत्र नियामकमस्ति । परैरपि प्रकृत्यविकरणे नानाप्रकरणस्थै प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधसाक्षादुभयाम्नानात्मकृत्यादिभिस्त्पादानत्वसाधनात् । इहापि परोदाहृते “सदेव” इत्यादिवाक्ये ईक्षतिधात्वात्मशब्दतन्निष्ठमोक्षोपदेशहेयत्वावचनात्वाप्ययाना भावेऽपि गतिसामान्यश्रुतत्वयोरभावाच्च । “यस्सर्वज्ञ.” इत्यादौ परोदाहृते स्वा

## प्रकाश

परैरिति । “प्रकृतिश्च प्रतिज्ञा” इत्यधिकरणे निमित्तकारणस्य ब्रह्मण उपादानत्वमप्युच्यत इत्युपेत्य, तत्साधनायाद्यसूत्रे “येनाश्रुतं श्रुतं भवति” इत्येकविज्ञानिन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाः, “यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन” इत्यादिदृष्टान्तस्य चानुरोधादित्युदाहृतत्वात्, “साक्षात्” इत्यत्र “सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकांशादेव समुत्पद्यन्ते आकाश प्रत्यस्तं यन्ति” इति जगदुत्पत्तिलययो श्रुतत्वादिति, “आत्मकृते ” इत्यत्र “तदात्मानमेव स्वयमकुरुत” इत्यात्मन एव सृष्टौ कर्मत्वकर्तृत्वोक्तेरिति, “परिणामात्” इत्यत्र “सच्च त्यच्चाभवत्” इति परिणामोक्तेरिति, “योनिश्च हि” इत्यत्र “यदूतयोनि” इति चोदाहृतत्वादिति भावः । ईक्षतिधात्वित्यादि । एतच्चान्यपक्षविवरणे स्पष्टयिष्यते । यः सर्वज्ञ इति । ईक्षगरूपहेतुनिर्वाहायोदाहृत इत्यर्थः । “तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात्” “हेयत्वावचनाच्च” इति सूत्रद्वयं, तत्त्वप्रदीपे ‘तस्मिन्’ ईक्षणीयत्वेनोक्ते आत्मानि निष्ठस्य मोक्षोपदेशाच्च स



चन्द्रिका

प्ययादेरभावाच्च । यद्यपि “तन्निष्ठस्य” इत्यादिसूत्रद्वयमपि “गौणश्चेत्” इतिवत् ईक्षणीयस्य सगुणात्मकत्वं नेत्यत्रापि हेतुः सम्भवति । तथाऽपि आत्मशब्दे गौणात्मपरोऽस्त्विति शङ्कानिरासकस्यान्यस्याभावात्, “तन्निष्ठस्य” इत्यत्र चशब्दाभावाच्चात्मशब्दस्य अन्यपरत्वशङ्कानिरासकतयाऽपि भाष्यटीकयोर्व्याख्यातम् । सूत्रक्रमस्तु—आद्यसूत्रे साक्षाद्वाच्यत्वहेतोरीक्षणीयत्वस्योक्तिः । द्वितीये

प्रकाशः

निर्गुण इत्याद्युक्त्या, तथा हेयत्वावचनाच्च नायं गौण इत्याद्युक्त्या च, तथा ‘नन्वीक्षणीयत्वेन वाच्यत्वं मायाशबलस्य ब्रह्मणो न शुद्धस्येत्याशङ्कापरिहारत्वेन तावत् “गौणश्चेत्” इति “तन्निष्ठस्य” इति च सूत्रद्वयं विवृणोति’ इत्यादिसन्नचायरत्नवल्गुक्त्या च ईक्षणीयस्य सगुणात्मत्वनिरासपरतया व्याख्यातं भाति । टीकायां तु ‘आत्मशब्दात्’ इत्युक्तहेतुसाधनपरतया । तत्र टीकायामेवं योजने बीजमाह—यद्यपीति । निरासकतयापीति । यद्यपि भाष्यटीकयोः प्रागुक्तार्थान्तरपरत्वेन व्याख्यानं न प्रतीयते । तथाऽपि सामान्यतः प्रवृत्तस्य भाष्यस्य प्रागुक्तार्थपरत्वेनापि तत्त्वप्रदीपदिशा योजयितुं शक्यत्वात् टीकायां तस्याप्यभिप्रेतत्वादिति भावेन “अन्यपरत्वशङ्कानिरासकतयाऽपि” इत्यपिपदम् । द्वितीय इति । “गौणश्चेत्” इति सूत्रे हेतुक्त्यनन्तरमाभासोद्धारस्यावसरादिति भावः । ईक्षणीयत्वस्य सगुणनिष्ठतया विप्रतिपक्षे शुद्धे या असिद्धिस्तदुद्धार

## चन्द्रिका

तस्य व्यधिकरणासिद्ध्युद्धारः । तृतीयचतुर्थयोस्तु तदुद्धारक-  
स्यात्मशब्दस्य अन्यथासिद्धिशङ्कानिरासः । तत्रापि सगुणात्मनिष्ठ-  
स्यापि परम्परया मोक्षो युक्त इति शङ्काया अपि “तमेवैकं”  
इति सावधारणाहेयत्ववचनं न स्यादिति वदता “हेयत्व”  
इत्यनेन निरासादभावरूपत्वाच्च हेयत्वावचनस्य “तन्निष्ठ” इत्ये-

## प्रकाशः

इत्यर्थः । “निर्गुणज्ञापकोक्त्या हेतुसिद्धिः समर्थिता” इति मुञ्चो-  
क्तेरिति भावः । तृतीयेति । “तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात्” “हेय-  
त्वावचनाच्च” इत्येतयोरित्यर्थः । ‘तदुद्धारकस्य’ असिध्युद्धारक-  
स्यात्मशब्दादेः । अन्यथेति । सगुण एव मुख्यत्वशङ्कानिरास  
इत्यर्थः । “ज्ञापकस्यान्यथासिद्धिरुत्तरमूत्रे परिहृता” इत्यादिसुभोक्तेः  
टीकायां तथाऽवतारितत्वाच्चेति भावः । ‘तत्रापि’ द्वयोर्मध्येऽपि । ‘पर-  
म्परया’ निर्गुणज्ञानद्वारा । शङ्काया अपीति । न केवलं टीका-  
द्युक्तरीत्या आत्मशब्दादेरन्यथासिद्धिशङ्कायाः, अपि तु तन्निष्ठ-  
मोक्षोपदेशस्यान्यथासिद्धिशङ्काया अपीत्यपेरर्थः । एवमपि योजयितुं  
शक्यत्वादिति भावः । टीकोक्तमुपलक्षणमिति हृदयम् । टीकायामे-  
तच्छङ्कानुक्तिस्तु चशब्दस्वारस्यानुरोधेन । अन्यथा “मुक्तोपसृप्य-  
व्यपदेशात्” इत्यादाविव चशब्दो न स्यादिति ध्येयम् ।  
अहेयत्वेति । “हेयत्वावचनान्” इति नञ्व्यत्यसेनार्थोक्तिः ।  
टीकोक्तार्थेऽपि क्रमो युक्त इति भावेनाह—अभावेति । “स्वाप्य-

चन्द्रिका

तदानन्तर्यम् । स्वाप्ययस्य तु 'श्रुत्युक्तत्वाच्च निर्गुणो वाच्य इति बहिरेवोक्ते कुतोऽयं निर्गुण इति शङ्कापरिहारात्मकत्वात्तत्र चशब्दाभाव' इति टीकोक्तरीत्या वाच्यत्वे परम्परया हेतुत्वात्, तथा "आत्मानं विलापयति" इत्यात्मनो नाशित्वेन हेयत्ववचनात्तदवचनमसिद्धमिति शङ्काया अपि, नात्र नाश उच्यते किं त्वेकीभाव इति वदता "स्वाप्ययात्" इत्यनेन निरासात्पञ्चमता । तत्र चशब्दाभावे टीकायामेव हेतुरुक्त । पष्ठे तु गौणात्मन्यपि स्वाप्ययादिदशाखान्तरे उच्यतामिति शङ्कानिरास । "श्रुतत्वाच्च"

प्रकाश

यात्" इत्यस्य "हेयत्व" इति सूत्रानन्तर्ये टीकोक्तरीत्या एक हेतु वदन्, तन्निष्ठसूत्रटीकया तुल्यन्यायतया सूचित स्वयं वर्णकान्तरमप्यभिप्रेत्य हेत्वन्तरं चाह—स्वाप्ययस्य त्विति । श्रुतीति । "पूर्णमद पूर्णमिद" इत्यादिश्रुत्युक्तत्वाच्चेत्यर्थ । 'तत्र' स्वाप्ययसूत्रे । आत्मानमिति । "स आत्मन आत्मानमुद्धृत्यात्मन्येव विलापयति" इत्यादिश्रुतावित्यर्थ । इति शङ्काया अपीति । न केवलं टीकारीत्या गौणात्मपरत्वशङ्काया इत्येपरर्थ । 'तत्र' सूत्रे, अर्गद्वयेऽपीति वाऽर्थ । "शङ्कापरिहारात्मकत्वात्" इत्युक्तहेतोर्वर्णकद्वयेऽपि तुल्यत्वादिति भावः । पष्ठ इति । गतिसूत्रे वर्णकान्तरमभिप्रेत्येवमुक्तम् । श्रुतत्वादिति । "सर्वे वेदा युक्तयः" इत्यादौ श्रुतत्वादिति वर्णकान्तरमभिप्रेत्येतत् । न केवलं टीकोक्तरीत्या वा-

चन्द्रिका

इत्यत्र तु गतिसामान्यस्य श्रुतत्वादित्यस्यापि विवक्षितत्वात्त-  
स्यान्त्यतेति ॥

प्रकाशः

च्यत्वहेतुत्वस्येत्यपेरर्थः । टीकाद्विवेकमेवानुक्तिस्तु चशब्दस्त्वारस्यानुरोये  
नेति ज्ञेयम् । सूत्राणामर्थस्तु टीकादौ स्पष्ट इति भावः ।

यदत्र कश्चिदाह—इयता सूत्रसन्दर्भेणात्र नये ब्रह्मणो वा-  
च्यत्वोक्तिस्त्वन्मते न युक्ता, त्वया हि “तथाऽन्यत्प्रतिषेधात्”  
इत्यत्र “तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि” इत्यादिश्रुत्योपासनाकालेपूपास-  
कचित्ते प्रतीतप्रतिबिम्बविशेषस्यैवोपासनालम्बनत्वेनोक्त्या बिम्बभूत-  
ब्रह्मण उपास्यत्वनिषेधात् । अन्यथा मानसावलोकनरूपध्यानविष-  
यत्वेऽव्यक्तत्वासिद्धेः । तथा चानुपास्यस्य ब्रह्मणः उपासनाविधि-  
पूपास्यसमर्पकैः पदैरवाच्यत्वस्यावश्यं वाच्यत्वात्, तथा सृष्ट्या-  
दिसर्ववेदगतपदैर्ब्रह्मगुणवर्णनस्योपासनार्थकत्वं “आध्यानाय प्रयो-  
जनाभावात्” इत्यत्र त्वयैवोक्तमिति सर्ववेदगतानन्तपदैरुपासना-  
कालेपूपासकानां चित्ते प्रतीतप्रतिबिम्बविशेषस्यैव वाच्यत्वेन वि-  
म्बभूतस्य परब्रह्मणः प्रतिबिम्बवाचिपदैः लक्षणया प्रतिपादनमि-  
त्यवश्यं वाच्यत्वान्, कथं तस्य सर्वशब्दवाच्यत्वमित्यादि,  
तत्तुच्छम्, उपासनाकालेपूपासकचित्ते प्रतीतप्रतिबिम्बरूपाद्विम्बभूतं  
ब्रह्मान्यदित्यङ्गीकारेऽपि सर्वाण्यपि श्रुतिवाक्यान्युपासनापेक्षितब्रह्म-  
गुणसमर्पकाणीति चाङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः सर्वशब्दवाच्यताऽनपायात् ।

## चन्द्रिका

अन्ये तु—“सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” इत्यादिकारण-  
वाक्यं साङ्ख्य्यादिस्मृतिसिद्धाचेतनकारणानुवादीति प्राप्ते, ईक्षणेन  
प्रकाशः.

अन्ये त्विति । “सदेव सोम्येदमग्र आसीत् एकमेवाद्वितीयं”  
“तदैक्षत बहुस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽमृजत” इति, तथा  
यत्सर्वज्ञस्तर्षयित् यस्यज्ञानमयं तपः ।

तस्मादेतद्ब्रह्म नामरूपमन्नं च जायते ॥

इति छान्दोग्याथर्वणयोः श्रुतं यदीक्षितु सर्वज्ञं अगदु-  
पादानं, तच्चेतनमचेतनं वेति संशये, तत्र यत्साङ्ख्य्या मन्यन्ते—  
जगत्कारणस्य चेतनत्वे अपरिणामिनस्तस्य सर्वज्ञानक्रियाकर्तृत्व-  
लक्षणसर्वज्ञत्वसर्वशक्तित्वयोरसम्भवात्, प्रधानस्य त्वचेतनस्य परि-  
णामितया तयोः सम्भवात् अचेतनमेव जगत्कारणमिति, तदेव  
च “सदेव सोम्य” इत्यादिवाक्यान्यनुवदन्तीति प्राप्ते, “तदै-  
क्षत” इति चेतनधर्मस्येक्षणस्य जगत्कारणे श्रवणाच्चेदमचेतनम् ।  
न चैतदीक्षणं “तत्तेज ऐक्षत” इत्यचेतनेक्षणप्रायपाठात् गौणं,  
“अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्राविश्य नामरूपे व्याकरवाणि” इति स-  
ञ्छ्विदेते जगत्कारणे आत्मशब्दश्रवणेनेक्षणस्य मुख्यत्वात् । न  
च ‘ममात्मा भद्रसेनः’ इतिवदात्मीये प्रधाने अयमात्मशब्दो  
गौण इति गौणमीक्षणमिति वाच्यं, “तत्त्वमसि श्वेतकेतो” इति  
मोचयितव्यचेतनस्य प्रकृतसन्नामनिष्ठस्य श्वेतकेतोः “तस्य तावदे-

प्रकाशः

वासनामयरूपस्य मनसावलोकनं ध्यानमिति चित्ते प्रतीतप्रतिबिम्बरूपस्य वासनामयत्वोपगमात्, संस्कारापरनामकवासनायाश्च पूर्वानुभवजन्यत्वादौपनिषदस्य च मानान्तरागोचरस्य वस्तुनोऽनुभवस्य वेदादिशास्त्रेणैवोत्पाद्यत्वात्, उपासनाकालप्रतीतप्रतिबिम्बजनकवासनाहेत्वनुभवोत्पादनायाखिलवेदवाक्यैर्ब्रह्मगुणवर्णनात्तद्वर्णनस्य वचनवृत्तिविनाऽयोगान् । सर्वस्योपासनार्थत्वादित्यस्याप्यखिलवेदविषयश्रवणमननजनितानुभवोत्पन्नसंस्कारद्वारोपासनार्थत्वादित्यभिप्रायात् । एवमेव सर्वैरपि वाच्यत्वाच्च । बिम्बभूतस्य वस्तुनः साक्षादुपास्यत्वाभावेऽपि ज्ञातव्यार्थत्वेनापि वाच्यत्वावश्यम्भावाच्च । उपासनावत् ज्ञानस्याप्यावश्यकत्वात् ।

गुणास्तर्वेऽपि वेत्तव्या ध्यातव्याश्चैव सर्वशः ।

इत्यादेः । प्रतिबिम्बे सन्निहितमिति ज्ञानस्योपासनाकालेऽप्यावश्यकत्वाच्च ।

ब्रह्मैव प्रतिबिम्बे यदतस्तेषां फलप्रदम् ।

इत्यादेः । उपासनाविधिवाक्यानामप्युपास्यार्पकवाक्यार्थानुभवजनितवासनामयरूपावलोकनाख्यध्यानं कार्यमित्यर्थस्य सर्वैरपि वाच्यत्वेन तत्रापि ब्रह्मणो नावाच्यत्वशङ्केति न किञ्चिदनुपपन्नमिति, तत्त्वविद्वेषकलुपितमनीषया भाषितमिति नैतदारणीयम् । विस्तरस्तु कण्ठकोदारे ।

## चन्द्रिका

अन्ये तु—“सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” इत्यादिकारण-  
वाक्यं साहचर्यादिस्मृतिसिद्धाचेतनकारणानुवादीति प्राप्ते, ईक्षणेन  
प्रकाश.

अन्ये त्विति । “सदेव सोम्येदमग्र आसीत् एकमेवाद्वितीयं”  
“तदैक्षत बहुस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽमृतम्” इति, तथा  
यत्सर्वज्ञस्सर्वविन् यस्यज्ञानमयं तपः ।

तस्मादेतद्ब्रह्म नामरूपमन्नं च जायते ॥

इति छान्दोग्याथर्वणयो. श्रुतं यदीक्षितु सर्वज्ञं जगदु-  
पादानं, तच्चेतनमचेतनं वेति संशये, तत्र यत्साहचर्या मन्यन्ते-  
जगत्कारणस्य चेतनत्वे अपरिणामिनस्तस्य सर्वज्ञानक्रियाकर्तृत्व-  
लक्षणसर्वज्ञत्वसर्वशक्तित्वयोरसम्भवात्, प्रधानस्य त्वचेतनस्य परि-  
णामितया तयोः सम्भवात् अचेतनमेव जगत्कारणमिति, तदैव  
च “सदेव सोम्य” इत्यादिवाक्यान्यनुवदन्तीति प्राप्ते, “तदै-  
क्षत” इति चेतनधर्मस्येक्षणस्य जगत्कारणे श्रवणान्नेदमचेतनम् ।  
न चैतदीक्षणं “तत्तेज ऐक्षत” इत्यचेतनेक्षणप्रायपाठात् गौणं,  
“अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्राविश्य नामरूपे व्याकरवाणि” इति स-  
च्छब्दिने जगत्कारणे आत्मशब्दश्रवणेनेक्षणस्य मुख्यत्वात् । न  
च ‘ममात्मा भद्रसेनः’ इतिवदात्मीये प्रधाने अयमात्मशब्दो  
गौण इति गौणमीक्षणमिति वाच्यं, “तत्त्वमसि श्वेतकेतो” इति  
मोचयितव्यचेतनस्य प्रकृतसन्नामनिष्ठस्य श्वेतकेतोः “तस्य तावदे-

## चन्द्रिका

चेतनकारणताप्रापकमिति सिद्धान्त इत्याहुः । तन्न, तत्र किं  
प्रकाशः ।

व चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्पत्स्यते” इति मोक्षोपदेशा-  
न्मुमुक्षुं चेतनं प्रति “तत्त्वमासि” इत्यचेतनात्मतोक्तौ शास्त्र-  
स्थाप्रामाण्यापत्त्या आत्मशब्दस्य मुख्यत्वात् । न चारुन्धतीज्ञानाय  
स्थूलतारकाप्रदर्शनवत् सूक्ष्मवह्नावगत्यर्थमात्मशब्देन तत्सन्निहितस्या-  
चेतनस्य सच्छब्दितस्य जगत्कारणस्य प्रधानस्योक्तेरमुख्य आत्म-  
शब्द इति वाच्यं, तथात्वे स्थूलतारकायाः ‘नेयमरुन्धती’ इतिवत्  
‘नायमात्मा’ इति हेयत्ववचनप्रसङ्गादत्र च तदभावात् । न च  
“यत्रैतत्पुरुष स्वपिति नाम स्वमपीतो भवति” इति श्रुतौ  
लयाधारत्वोक्त्या प्रधानमेवात्र सच्छब्दितमिति वाच्यम्, जीवस्या-  
चेतने तत्स्वरूपापत्तिरूपलयायोगेन स्वस्मिन् ब्रह्मचेतन एव सर्व-  
जीवानामुक्तरूपलयस्य वाच्यतया चेतनस्यैव कारणत्वेन विवक्षित-  
त्वात् । सर्ववेदान्तेषु चेतनकारणत्वावगतेः समानत्वाच्च ।

सकारणं कारणकारणाधिपो न चास्य कश्चिज्ज्ञानिता न चाधिपः ।  
इत्यादिषु चेतनकारणत्वस्य श्रवणाच्च । न चेक्षणरूपस्येक्षितृत्वमसम्भ-  
वाति शङ्क्यं, केवलस्याग्नेरदग्धृत्वेऽप्ययं पिण्डसमारूढस्य दग्धृ-  
त्ववदविद्योपहितस्य तत्सम्भवात् । अतश्चेतनमेव जगत्कारणमिति  
सिद्धान्तसूत्रार्थ इत्याहुरित्यर्थः । तत्र सूत्रार्थमग्रे निरसिष्यन् सि-  
द्धान्तप्रमेयं निराचिकीर्णविकल्पयति—तत्रेति । “बहु स्या” इति



चन्द्रिका

विशिष्टस्य परिणामित्वमेतद्वाक्यबोध्यमिति सिद्धान्त्यते, किं वा कर्तृ-  
त्वं बोध्यमिति, यद्वा शुद्धस्य भ्रमाधिष्ठानत्वं बोध्यमिति । नाद्य-  
द्वितीयौ, विशिष्टे “सदेव” इत्यादिवाक्योक्तसत्त्वाद्ययोगात् । पू-  
र्वसूत्रे अखण्डे समन्वयस्यैव प्रतिज्ञातत्वेन अप्राखण्डस्यैव वक्त-  
व्यत्वाच्च । द्वितीये वैयधिकरण्यं च । न हि प्रधानं परिणामीति  
प्राप्ते, ब्रह्म कर्त्रिति सिद्धान्तो युक्तः । अत एव न तृतीयः ।  
प्रधानं परिणामीति प्राप्ते, ब्रह्माधिष्ठानमित्यस्य व्यधिकरणत्वात् ।

प्रकाशः

‘ऐशत’ इति च श्रवणात् पक्षद्वयम् । “बहु स्यां” इति श्रुत-  
मुपपादनत्वं च न परिणामित्वं, अविकारित्वात्, किन्त्वारोपाधिष्ठा-  
नत्वमेव वाच्यमिति भावेनाह—शुद्धस्येति । सत्त्वादीति । आदि-  
पदेनाद्वितीयत्वादेर्ग्रहः । विशिष्टस्य मिथ्यात्वादिति भावः । नन्वत्र  
सत्त्वं न पारमार्थिकमिति चेन्न, लयकालीनत्वात्, तदा व्यावहा-  
रिकस्य सर्वस्य विलयात् । अद्वितीयत्वादेरयोगाच्च । दोषान्तरमाह—  
पूर्वसूत्र इति । ‘अत्र’ “सदेव” इत्यादिवाक्ये, एतदधिकरणे च ।  
अन्यथा प्रतिज्ञाव्याकोप इत्यर्थः । कर्तृत्वपक्षे दोषान्तरं चाह—  
द्वितीय इति । तद्वचनक्ति—न हीति । पूर्वपक्षयुक्तस्यानिरासादिति  
भावः । अतःशब्दार्थमेवाह—प्रधानमिति । ब्रह्म परिणामीत्यस्यैव  
वाच्यत्वादिति भावः । ननु प्रधानं कारणतयैतद्वाक्यबोध्यमिति  
प्राप्ते, ब्रह्मेव अत्रेक्षणश्रवणादिति सिद्धान्तः । अतो न दोष

चन्द्रिका

कथञ्चिदवैयधिकरण्येऽपि, “तदैक्षत” “सेयं देवतैक्षन” “नाम-  
रूपे व्याकरोत्” इत्यादिवमयुक्तं स्यात् । तस्य लक्षणया चि-  
न्मात्रपरत्वे च, सर्वमपि लक्षणया प्रधानपरं स्यात् । सूत्रे ‘ईक्षतेः’  
इत्यादिहेतूक्तिश्च न स्यात् । न च तात्पर्याविषयेक्षणेन प्रधान-  
निरासः । अपि चात्र “सदेव” इत्यादिवाक्यसमन्वयोक्तिश्चेत्,  
“आनन्दमयोभ्यासात्” इत्यादिवत् ‘सदीक्षतेः’ इति सूत्रं स्यात् ।  
प्रधानस्य शाब्दत्वनिरासमात्रपरं चेदिदमधिकरणं तन्निरासके चतु-  
र्थपादे स्यात् । किञ्चास्मन्मते ‘आनन्दमयस्तद्ब्रह्मैव’ इत्यादिरूपेण  
विधेयार्पणायानुपपन्ननीयस्य तत्पदस्येह ‘तदशब्दं न ईक्षतेः’ इत्यु-

प्रकाशः.

इत्यत आह—कथं चिदिति । अयुक्तमिति । शुद्धस्येक्षणरूपतया  
‘ऐक्षत’ इत्युक्तेक्षितृत्वं नामादिव्याकर्तृत्वं चायुक्तमित्यर्थः । नन्विय-  
श्रुतिर्नेक्षितृत्वपरा, येनायुक्तता, किन्तु लक्षणया चिन्मात्रपरेत्या-  
शङ्क्य, न तर्हि पूर्वपक्षमङ्ग इत्याह—तस्येति । सूत्रार्थानपि  
निराचिकीर्षुराह—अपि चेति । तत्राद्यसूत्रं स्वपक्षसाधकं परपक्ष-  
निरासकं चेति विकल्प्य, क्रमेण निराह—अत्रेति । सदिति ।  
सच्छब्दस्यैव समन्वयादिति भावः । प्रधानस्येति । ‘प्रधानं न ज-  
गत्कारणं, अशब्दं हितत् । तदेव कुत’, ईक्षतेः’ इत्युक्तेरिति भावः ।  
तन्निरासक इति । पररीत्या सूत्राक्षरार्थासामञ्जस्यं स्वमते स्वारस्य-  
पूर्वमाह—किञ्चेति । ‘तत्’ इत्यस्यार्थो ब्रह्मेति । तोरर्थ एवेति ।

चन्द्रिका

द्देश्यसमर्पकतयाऽन्वयः, हेतुसाध्ययोस्सामानाधिकरण्यं च, तत्र तु 'अशब्दं प्रधानं कारणं न, कारणस्येक्षितृत्वात्' इति वदतः हेतुविभक्त्यभावेन साध्यत्वयोग्यश्रुताशब्दत्वरूपसाध्यत्यागेन साध्य-कल्पनार्थमध्याहृतस्य कारणपदस्य विभक्तिविपरिणामेनावृत्तिर्वैयधि-करण्यं च । 'कारणमशब्दं प्रधानं न' इति कारणस्योद्देश्यत्वे च, "अशब्दं हि तत्" इति हेतुकृतस्याशब्दत्वस्य कारणेऽसिद्धिः । किञ्च अशब्दत्वमवाच्यत्वं वा, शब्दवृत्तिमात्राविषयत्वं वा, वेदासिद्धत्वं वा, कारणत्वेन वेदासिद्धत्वं वा । चतुष्टयमपि ब्रह्मण एव, त्वन्मते शास्त्रप्रतिपाद्यस्य शुद्धस्यावाच्यत्वात्, अवाच्ये वृत्त्यन्तरायोगात् । न तु प्रधानस्य, साङ्ख्यमते तस्य वाच्यत्वात् ।

प्रकाशः

'अशब्दं' अवाच्यं नेत्यर्थः । हेतुविभक्तीति । प्रधानं कुतो न कारणमित्याशङ्क्य "अशब्दं हि तत्" इति 'अशब्दं' इत्यस्य हेतुत्वेन त्वयोक्तत्वात्, तत्र च तृतीयापञ्चम्यादिलक्षणहेतुविभक्त्यभावेन साध्यत्वयोग्यमित्यर्थः । असिद्धिरिति : शास्त्रयोनित्वात्तस्येति भावः । प्रधानोद्देश्यत्वपक्षेऽप्यसिद्धिरित्याह—किञ्चेति । "चतुष्टयमपि ब्रह्मण एव" इत्युक्तं व्यनक्ति—त्वन्मत इति । वृत्त्यन्तरेति । प्रागुक्तानवस्थापत्तेरिति भावः । तत एव वेदासिद्धत्वं कारणत्वेन वेदासिद्धत्वं च बोध्यं, वृत्तिमात्राविषये वेदासिद्धत्वाभावात् । वाच्यत्वादिति । प्रधानादिशब्दैः । तत एव वृत्त्यन्तरविषयत्वादिक्रमपीति भावः ।

चन्द्रिका

कारणत्वेनैव “अजा” इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वाच्च । त्वयाऽपि त्रिगुणस्थोपादानतया “मायान्तु प्रकृतिम्” इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वाङ्गीकाराच्च । त्रिगुणस्य पारमार्थिकत्वादावेव हि तव विवादः । ननु “आनुमानिकमप्येकेषा” इत्यत्र आनुमानिकशब्देन साङ्ख्यानुमानकल्पितत्वं यत्त्वया विवक्ष्यते, तदेव मयाऽत्र अशब्दशब्देन लक्ष्यत इति चेत्, न, साङ्ख्योत्प्रेक्षितानुमानगम्यत्वस्य प्रधानं “सदेव” इत्यादि वाक्यार्थो नेत्यत्र अहेतुत्वात् । अन्यथा तार्किकोत्प्रेक्षितानुमानगम्यत्वादीश्वरस्यापि “सदेव” इत्यादिवाक्यार्थत्वं न स्यात् । त्वया च “अशब्दं हि तत्” इति तस्य

प्रकाशः

एतेन “अशब्दत्वं नाम शब्दागोचरत्वं वा शब्दावाच्यत्वं वाऽवैदिकत्वं वा कारणतयाऽवैदिकत्वं वा” इत्यादिमुधा विवृता । ननु “अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णा बर्हिं प्रजां जनयन्ती” सरूपाम्” इत्यादावजादिशब्दाः सूक्ष्मशरीरपरा इत्यत आह—त्वयाऽपीति । तथा च स्वमतेनायं हेतुरित्यपि प्रत्युक्तमिति भावः । ननु ‘अशब्दं’ इति शब्दान्यानुमानकल्पितत्वं हेतुतया विवक्ष्यते, यथा त्वन्ये ‘आनुमानिक’ इत्यनेनेत्याशङ्कामनूद्य निराह—नन्विति । सदेवेति । ‘प्रधानं कारणं न’ इत्यस्य “सदेव” इत्यादिकारणवाक्यप्रतिपाद्य नेत्यर्थस्याभिमतत्वादिति भावः । त्वया चेति । मन्मते आनुमानिकशब्देन तस्याहेतुत्वेऽन्तेर्न दोष इति भावः । ‘अशब्दं’ इत्यस्य

## चन्द्रिका

तत्र हेतुत्वोक्तेः । किञ्च—त्वयाऽत्रोक्ताशब्दत्वसिद्ध्यर्थं चतुर्थपादेऽ-  
व्यक्तादिशब्दानां सूक्ष्मशरीरादिपरतामुक्त्वा प्रधानपरतां निषेधता  
तस्य सर्वथा वेदासिद्धत्वमेवाशब्दत्वं वाच्यम् । तच्चाशङ्क्यमित्यु-  
क्तम् । एतेन—स्वप्रधानतया वेदाप्रतिपाद्यत्वमशब्दत्वमिति निरस्तम् ।  
तदेतदभिप्रेत्योक्तं भाष्ये—“न चाशब्दत्वमितरसिद्धम्” इति ।  
अनुव्याख्याने च “न ह्यशब्दत्वं प्रधानेऽङ्गीकरोत्यसौ” इति ।  
किञ्च आत्मन ईश्वररूपस्य न स्वरूपेणाक्षितुत्वं । अव्यक्तादिन-  
दविशिष्टस्य तत्सम्भवेऽप्यव्यक्तस्याप्यात्माविवेकेन आत्मविशिष्टस्य  
तत्स्यात् । “तन्निष्ठस्य” इत्याद्युत्तरमूत्रविरोधश्च । ‘आत्मशब्दात्’

## प्रकाशः

साहचर्यानुमानकल्पितत्वविवक्षामुपेत्य दोष उक्तः । सा विवक्षैवायु-  
क्तेत्याह—किञ्चेति । ‘प्रधानस्य’ इति शेषः । इत्युक्तमिति ।  
“त्वयाऽपि त्रिगुणस्य” इत्यादिनेति भावः ।  
‘एतेन’ अशङ्क्यमित्युक्तत्वेनेत्यर्थः । इतरेति । साहचर्यस्य  
मायिनश्चेत्यर्थः । ‘अमौ’ साहचर्यः, मायी च । एत-  
माद्यमूत्रे ‘अशब्दं’ इति भागस्याभिमतार्थं निरस्येदानीं ‘ईक्षतेः’  
इति भागस्य तं निराह—किञ्चेति । ‘अविवेकेन’ भेदाग्रहेण ।  
तथा च न तेन प्रधाननिरासमिद्धिरिति भावः । तन्निष्ठस्येति ।  
त्वन्मते “तत्त्वमसि श्वेतकेतो” इति शुद्धनिष्ठस्यैव “तस्य ता-  
वदेव चिरं” इति मोक्षोपदेशादित्यर्थोक्तेरिति भावः । एतेन

## चन्द्रिका

इत्यत्रापि आत्मशब्दवाच्यत्वं हेतुश्रेयसिद्धिः । तद्वदयत्वतत्प्रतिपाद्यत्वमात्रे तु प्रधानस्यापि । किञ्च किमात्मशब्दस्य चेतनार्थत्वादचेतने प्रधाने तदनुपपत्तिर्विवक्षिता, किं वा तस्य स्वरूपार्थत्वात् “अनेन जीवेनात्मना” इति चेतनतया प्रसिद्धजीवस्वरूपतायाः अचेतनेऽनुपपत्तिः । नाद्य, चेतनत्वस्य ज्ञातृत्वरूपत्वे ब्रह्मण्यपि शुद्धे तदभावात् । विशिष्टे चेतप्रधानेऽप्युक्तरीत्या तत्सम्भवात् । ज्ञानत्वरूपत्वे तु तदर्थस्यात्मशब्दस्य ईक्षितृत्वं गौणमित्यत्रैव हेतुत्वेन गौणत्वाभावे हेतुत्वायोगात् । नान्त्यः, सार्वभ्यादिविरुद्धाशत्यागेन चिद्रूपेण जीवे ब्रह्मैक्यवज्जडत्वादिविरुद्धाशत्यागेन सद्रूपेण

## प्रकाशः

“ईक्षितृत्वं चैक्षणगुणयोगित्वं तद्रह्मण्यपि गौणमेव” इति सुधा विवृता । एवमाद्यमूत्रार्थं निरस्य, यदुक्तं द्वितीये ईक्षणस्यागौणत्वे ‘आत्मशब्दात्’ इति, तत्र सुधोक्तमुपलक्षणं मत्वा, तद्विकल्प्य निराह—आत्मेति । असिद्धिरिति । “सदेव सोम्येदमग्र आसीत्” इत्यादिकारणवाक्यार्थत्वेन त्वदभिमते शुद्धेऽवाच्ये आत्मपदवाच्यत्वान्नीकारादित्यर्थः । प्रतिपाद्यत्वमात्रं वाच्यत्वलक्ष्यत्वसाधारणम् । तथाच गौणेक्षणवत्त्यपि सत्त्वादप्रयोनक इति भावः । आद्येऽपि चेतनत्वं ज्ञातृत्वं वा ज्ञानत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण निराह—चेतनत्वस्येति । ‘उक्तरीत्या’ ‘आत्माविवेकेन’ इत्युक्तरीत्येत्यर्थः । ‘तदर्थस्य’ ज्ञानत्वरूपचेतनत्वार्थकस्य । प्रधानैक्यस्येति । तथा

## चन्द्रिका

प्रधानैक्यस्यापि सम्भवात् । “तन्निष्ठस्य” इति सूत्रेऽपि तच्छब्दार्थः शुद्ध आत्मा, विशिष्टो वा । नाद्यः, तस्याद्यसूत्रोक्तेशितृत्वायोगात् । नान्यः, विशिष्टनिष्ठस्य साक्षान्मोक्षानन्वयात् । परम्परया तदन्वयस्तु प्रधाननिष्ठस्यापि । एवं सूत्रान्तरेऽपि सुवोक्तरीत्या दूषणं द्रष्टव्यम् ।

## प्रकाशः

च न तत्प्रधानव्यावर्तकमिति भावः । उपलक्षणमेतत्, “गौणश्चेत्” इति पुष्टिद्वानुपपत्तिश्च प्रागुक्तं ध्येया । तृतीयसूत्रार्थमपि निराह—तन्निष्ठस्येति । प्रधाननिष्ठस्येति । आत्मानात्माविवेकार्थमनात्मज्ञानस्याप्यावश्यकत्वादिति भावः । एवमिति । सूत्राणामर्थः प्रागस्माभिरुक्तः । दूषणं तु—“तन्निष्ठस्य” इत्यत्रात्मशब्दस्य गौणत्वे शङ्किते तदुत्तरसूत्रे बाधकाभाव एव वाच्यो न तु हेयत्वावचनोक्तिः सङ्गता । न हि साङ्ख्येचनाद्वैतज्ञानार्थं प्रधानोपदेशः शङ्कितः, येन सा सङ्गता स्यात् । हेयत्वावचनमन्नमयादिष्विवावहृतत्वेऽप्युपपन्नं च । अन्नमयादिषु पूर्वपूर्वस्यावहृतत्वे उत्तरोत्तरवहृतत्वोक्तिर्ज्ञापिकेति चेत्, अत्राप्यवहृतत्वे “बहु स्यां” इति परिणामोक्तिर्ज्ञापिकेति सुवचम् । पञ्चमेऽपि स्वाप्यथो नाम जीवस्य सुप्त्यादौ वैक्यं वा, परिष्वङ्गमात्रं वा । नाद्यः, ब्रह्मपक्षेऽप्यभावात् । द्वितीयं तु प्रधानेऽपि सम्भवति । पष्ठेऽपि ब्रह्मकारणताविषयं गतिसामान्यं साङ्ख्यस्यासिद्धमेव । ईक्षणादिना तज्ज्ञापने प्रथमसूत्रेण गतार्थता । “श्रुत-

चन्द्रिका

एतेनेदमचिरकरण प्रधानदेनेडस्य हेतुत्वनिरासकमिति केषां

प्रकाश

त्वान्” इत्येनदपि परस्यासिद्धमेव । पूर्ववदीक्षणादिना तज्ज्ञापने  
पूर्वत्नप्रधानसूत्रेण गनार्थता, गतिसूत्रेण पुनरुक्तिश्चेति ।

एतेनेति । “सदेव” इत्यादिवाक्यबोध्य प्रधानमुत ब्रह्मे  
मशये, “येनाश्रुत श्रुत भवति” इति “यथा सोम्यैव  
मृत्तिण्डेन ” इत्यनुमानाकारवाक्यप्रतिपाद्यस्यानुमानिकत्वावगम  
प्रधानमेव । न चेक्षणायोग, तेन प्रभृतिगतगौणेक्षणासाहचर्येण गौ  
त्वादिति प्राप्ते, ईक्षणान्वयात् ब्रह्मेव । न चानुमानिकत्वावगमा  
रोष, “येनाश्रुत” इत्यादौ हेत्वनुपादानेनानुमानाकारत्वाभावात्  
न च “यथा सोम्य” इत्यादि दृष्टान्तेनैवास्यानुमानाकारत्वा  
मिद्धि, तस्यान्यज्ञानेनान्यज्ञानासम्भवशङ्कासमाधानार्थकतया अ  
पामिद्वत्त्वान् । न चेक्षणा गौणमिति वाच्यम्, “तदैक्षत” इ  
तिरि “एतदात्म्यमिदं सर्वं” इति चेतनवाच्यात्मशब्दात् । “तत्त्वमसि  
ब्रह्म” इत्यात्मनया प्रत्यगात्मानुसन्धाननिष्ठस्य “तस्य तावदेव चित्  
इति केस्येपदेशाच्च । हेयत्वावचनाच्च सद्रूपैव, प्रधानस्य मोक्षवि  
ज्ञेन हेव । “सत्ता सोम्य” इति जीवस्य स्वज्ञा



चन्द्रिका

पक्षोऽप्यपास्तः । समन्वयासङ्गत्यादेः । किञ्च न तावत्प्रधानस्य कारणत्वमुपादानत्वं वा निरसितुमिदमधिकरणम्, तयोस्त्वन्मतेऽपि प्रधाने सत्त्वात् । उक्तं हि “तदधीनत्वात्” इति सूत्रे त्वयैव “न वयमव्यक्तं तत्परिणामविशेषांश्च स्वरूपेण नाम्युपगच्छामः, अपि तु परमपुरुषशरीरतया तदात्मकत्वविरहेण” इति । यथा च प्रधानं केवलं अकारणं, तथा ब्रह्मापि, विशिष्टस्यैव कारणत्वात् । नापि प्रधानस्य वाक्यान्तरात्कारणत्वेऽपि, “सदेव सोम्येदं” इत्यादिसद्विद्यायाः ब्रह्मकारणत्वपरत्वमिति वक्तुमिदम्, यदि सद्विद्या ब्रह्मपरा, तदा तदैकाध्यात् सर्वाणि कारणवा-

प्रकाशः

इति “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशस्सम्भूतः” इति न पुरुषोत्तमस्यैव हेतुत्वोक्त्या तद्वतिसामान्यात् अत्रापि “आत्मत एवेदं सर्वं” इति ब्रह्मकारणत्वस्य श्रुतत्वाच्चेति सिद्धान्त इत्याहुरित्यर्थः । एतेनेत्युक्तं व्यनक्ति—समन्वयेति । सूत्राक्षरार्थासामञ्जस्यादिरादिपदार्थः । अधिकरणप्रमेयं निराह—किञ्चेति । प्रधानस्य कारणत्वं वा, उपादानत्वं वा, वाक्यान्तरसिद्धकारणत्वेऽप्येतद्वाक्यबोध्यत्वं वा, भगवदशरीरत्वं वा, कर्तृत्वं वा, कर्तृत्वे सत्युपादानत्वं वा निरस्यत इति विकल्पाद्यद्वितीयौ निराह—न तावदिति । विशिष्टस्येति । प्रधानादिना । तृतीयं निरस्यति—नापीति । सर्वाणीति । तथा च न क्वापि प्रधानस्य कारणत्वसिद्धिरिति भावः ।

## चन्द्रिका

क्यानि ब्रह्मपराणीति त्वयैवोक्तत्वात् । अन्यथेक्षत्यधिकरण कारणस्याचिच्चनिरासकमिति त्वदभिप्रेतस्यासिद्धे । न च सर्वेषा कारणवाक्यानां ब्रह्मपरत्वेऽपि प्रधानकारणताया मानान्तरात् सिद्धिः, कारणस्य शास्त्रयोनित्वात् । नापि प्रधानस्येश्वरनियम्यत्वादिरूप तच्छरीरत्वनिरूपणार्थमिदम्, अत्र तदप्रतीतिः । अन्तर्याम्यधिकरणे “तदधीनत्वात्” इत्यादौ अन्यत्रैव तत्तिरूपणाच्च । नापि प्रधानस्य कर्तृत्व वा, कर्तृत्वे सत्सुपादानत्व वा निरसितुमिदम्, तयो प्रधाने साङ्ख्येयनाम्यनङ्गीकारात् । प्रकृत्यधिकरणेन पुनरुक्तेश्च । किञ्च त्वत्पक्षे शास्त्रयोनिसूत्रे वेदान्तानामनुमानप्राप्तकारणानुवादित्वेन अविचार्यत्वमिति पूर्वपक्षवदिहापि साङ्ख्यस्मृतिप्राप्तानुवादित्वेनाविचार्यत्वमिति पूर्वपक्षसम्भवादिदमधिकरणचतुस्तुन्नीवत् शास्त्रारम्भसमर्थनार्थं सत् समन्वयमूत्रात् पूर्वं स्यात् ॥

## प्रकाश

अचिच्चेति । एतच्च कारणवाक्येषु सर्वत्र जड नोच्यत इत्यर्थसमर्थनपरत्वं एवास्य अधिकरणस्य सम्भवतीति भावः । ननु कारणवाक्यमात्राबोध्यस्यानुमानादिना कारणत्वसिद्धिरित्याशङ्क्य, समाधिमाह—न चेति । चतुर्थं प्रत्याह—नापीति । पञ्चमपष्ठौ प्रत्याचष्टे—नापि प्रधानस्येति । पुनरुक्तेश्चेति । “प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात्” इत्यत्र कर्तृत्वे सत्सुपादानत्वस्य ब्रह्मण एवोक्तत्वादिति भावः । अधिकरणक्रम निराह—किञ्चेति । चतु-

चन्द्रिका

यादवप्रकाशीये तु—“स्वाप्ययात्” इत्यस्य “सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति” इति वाक्यं विषयः, “गतिसामान्यात्” इत्यस्य तु “सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पत्स्यामहे” इति वाक्यं विषय इत्युक्तम् । तत्र, वाक्यभेदेन सूत्रभेदे अतिप्रसङ्गात् ।

प्रकाशः

रधिकरण्याः “व्युत्पत्त्यभावः प्रतिपत्तिर्दोःस्थिर्य” इत्यादिनाऽऽरम्भा-  
र्थत्वोक्तेरस्यापि तदन्तर्भावः । तत्रापि शास्त्रयोनिमूत्रेणैकाध्यात्तदा-  
नन्तर्यमेव स्यात् । तथा च पञ्चानामपि तदारम्भोपयुक्तत्वमेवाप-  
न्नमिति भावः ।

उक्तमतद्वयदूषणेनैव यादवप्रकाशाधिकरणप्रमेयमपि निरस्तप्रायं  
भन्वानोऽधिकं वक्तुमाह — यादवेति । एकार्थकवाक्यभेदमात्रेण सू-  
त्रभेदे जिज्ञासादिसूत्रभेदस्स्यात्, जिज्ञासावाक्यानां कारणादिवा-  
क्यानां च नानात्वादित्यर्थः ।

एतेन—“सदेव” इत्यादौ “बहु स्यां” इति परिणामश्रव-  
णात्साहच्योक्तं प्रधानमिति प्राप्ते, ईक्षणात्मश्रुत्यादेः शिव एव  
सत्पदवाच्यं कारणमिति सिद्धान्त इति केन चिदुक्तं निरस्तम् ।  
समन्वयासङ्गतेः । ‘सदीक्षतेः’ इति विन्यासापत्तेश्च । शिवकारणत्व-  
स्योक्तवक्ष्यमाणानेकमानैः, पत्युरधिकरणेन च विरोधाच्च । “ईक्ष-  
तिकर्म” इत्यत्रास्य वाक्यस्य विष्णुपरतायाः वक्ष्यमाणत्वाच्च ।

सर्वोत्तमत्वात्सन्नामा हरिर्नारायणः प्रभुः ।

चन्द्रिका

टीकाक्षरार्थस्तु—न तच्छब्दगोचरमिति युक्तमिति । उपलक्षणं चैतत्—शब्दानां ‘गवां’ ज्ञानानां च ‘चरः’ चरणं वृत्तिर्यस्मिन् तत् शब्दगोचरमिति व्यधिकरणबहुव्रीहिं वा, ‘चरः’ चरणमस्यास्तीति मत्वर्थ्याच्प्रत्ययान्तत्वं वाऽऽश्रित्य ‘शब्दगोचरं’ इत्यस्य साधुत्वं द्रष्टव्यम् । ततश्च “यतो वाचः” इत्यादिश्रुतौ “मनसा सह” इत्यदृश्यत्वस्याप्युक्तत्वादीक्षणीयत्वमसिद्धमिति पूर्वप-

प्रकाशः

न केवलं टीकोक्तदिशा प्रयोगवशादेव साधुत्वम्, किन्तु “यदि तत्स्यादगोचरम्” इत्यनुव्याख्यानसुधोक्तदिशाऽवयववृत्त्या विशेष्यनिघ्नतयाऽपीति भावेनाह—उपलक्षणमिति । ‘गवां’ इत्यस्यार्थो ज्ञानानामिति । चरश्चरणमिति । चरतेः, तृतीये “अहवृद्धनिश्चिगमश्च” इतिसूत्रे “घञर्थे कविधानम्” इति वार्तिकोक्त्या कप्रत्यये रूपम् । “गोचरसञ्चरवह्वजव्यजापणनिगमाश्च” इति सूत्रे मञ्जयां “रूढिशब्दोऽयं विषयपर्यायस्तस्य यथा कथं चिन्निर्वचनम्” इत्युक्तेरिति भावः । व्यधिकरणेति । “सप्तमीविशेषणे बहुव्रीहौ” इत्यत्र द्वितीये ज्ञापितत्वादिति भावः । अच्प्रत्ययेति । “अर्श आदिभ्योऽच्” इति सूत्रादिति भावः । तेन “गवां ज्ञानानचरो वृत्तिरस्मिन्निति गोचरं” इति मुधावाक्यं द्वेधा योज्यमित्युक्तं भवति । एवमाश्रयणस्य फलान्तरमप्याह—ततश्चेति । अत एव सिद्धान्ते अज्ञेयत्वस्य गत्युक्तिर्माप्ये इति भावः । एतेन कस्य

प्रकाशः

इत्यादिना छान्दोग्यभाष्ये पष्ठे प्रमाणेनैवास्य वाक्यस्य विष्णुप-  
रतया व्याख्यातत्वाच्च ।

तेजोऽभिमानवान् ब्रह्मा वायुश्चाबभिमानवान् ।

रुद्रः सित्यभिमानो चाप्येतन्मयमिदं जगत् ॥

इत्यादिना “इत्यादि ब्रह्माण्डे” इत्यन्तेन बृहदारण्यकभाष्ये प्र-  
थमेऽध्यायेऽस्यप्रकरणस्य विष्णुपरतायाः स्पष्टमुक्तत्वाच्च । “सा-  
धुत्वात्सन् हरिः स्मृतः” इत्यद्यनेकमानोदाहरणेनास्य प्रकरणस्य  
विष्णुपरतायास्तत्त्वनिर्णयेऽप्युक्तत्वाच्च । कारणत्वोपादानत्वयोः प्र-  
धाने सत्त्वेन तन्निरासायोगाच्च । कर्तृत्वस्य साहच्येनानङ्गीकाराच्च ।  
केवलप्रधाने तयोरभावे केवले शिवे तदभावस्य सुवचत्वाच्च ।  
अशब्दमानुमानिकं प्रधानं न जगत्कारणमित्यध्याहाराद्यापाताच्च ।  
‘गौणः’ इति पुल्लिङ्गायोगाच्च । प्रागुक्तवचनैर्भाष्योक्तदिशा चात्म-  
शब्दस्य विष्णावेव मुख्यतया शिवपरत्वायोगाच्च । यदपि, माऽ-  
स्त्वचेतनं सत्पदवाच्यं, जीवस्तु स्यादीक्षणात्मशब्दादेस्तत्र सम्भ-  
वादित्यतः “तन्निष्ठ” इति सूत्रमिति, तदपि न, “बहु स्यां”  
इति प्रथमश्रुतबहुभवनविरोधेन जीवशङ्काऽनुदयात् । साहच्येण जीव-  
कारणत्वानङ्गीकाराच्च । शिवस्यापि प्रागुक्तदिशा जन्मादिमत्तया  
जीवत्वेन “परो हि पुरुषो विष्णुस्तस्मान्मोक्षः” इति भाष्योक्त-  
स्मृतिविरोधेन तन्निष्ठस्य मोक्षयोगाच्च । सूत्रान्तराण्यप्युक्तदिशा  
दूषितप्रायाणीति यत्किञ्चिदेतत् ॥

चन्द्रिका

टीकाक्षरार्थस्तु—न तच्छब्दगोचरमिति युक्तामिति । उपलक्षणं चैतत्—शब्दानां ‘गवां’ ज्ञानानां च ‘चरः’ चरणं वृत्तिर्यस्मिन् तत् शब्दगोचरमिति व्यधिकरणबहुव्रीहिं वा, ‘चरः’ चरणमस्यास्तीति मत्वर्थोयाच्प्रत्ययान्तत्वं वाऽऽश्रित्य ‘शब्दगोचरं’ इत्यस्य साधुत्वं द्रष्टव्यम् । ततश्च “यतो वाचः” इत्यादिश्रुतौ “मनसा सह” इत्यदृश्यत्वस्याप्युक्तत्वादीक्षणीयत्वमसिद्धमिति पूर्वप-

प्रकाश

न केवलं टीकोक्तदिशा प्रयोगवशादेव साधुत्वम्, किन्तु “यदि तत्स्यादगोचरम्” इत्यनुव्याख्यानसुधोक्तदिशाऽवयववृत्त्या विशेष्यनिघ्नतयाऽपीति भावेनाह—उपलक्षणमिति । ‘गवा’ इत्यस्यार्थो ज्ञानानामिति । चरश्चरणमिति । चरतेः, तृतीये “ग्रहवृद्धनिश्चिगमश्च” इतिसूत्रे “घनर्थे कविधानम्” इति वार्तिकोक्त्या कप्रत्यये रूपम् । “गोचरसश्चरबह्व्रजव्यनापणनिगमाश्च” इति सूत्रे मञ्जर्या “रूढिशब्दोऽयं विषयपर्यायस्तस्य यथा कथं निश्चिर्वचनम्” इत्युक्तेरिति भावः । व्यधिकरणेति । “सप्तमीविशेषणे बहुव्रीहौ” इत्यत्र द्वितीये ज्ञापितत्वादिति भावः । अच्प्रत्ययेति । “अर्श आदिभ्योऽच्” इति मूत्रादिति भावः । तेन “गवां ज्ञानान चरो वृत्तिरस्मिन्निति गोचरं” इति सुधावाक्यं द्वेधा योग्यमित्युक्तं भवति । एवमाश्रयणस्य फलान्तरमप्याह—ततश्चेति । अत एव सिद्धान्ते अज्ञेयत्वस्य गत्युक्तिर्भाष्ये इति भावः । एतेन कस्य

## चन्द्रिका

क्षयमिप्रायः । पूर्वमर्थापत्तिपरतया व्याख्यातमिदानीं परिशेषपरतया व्याचष्टे—परिशेषप्रमाणेन वा इति । यद्यपि स्वमते अर्थापत्तिपरिशेषयोरनुमानता, तथापि तयोर्भेदमुपेत्य वा अनुमानत्वावान्तरभेदमाश्रित्य या पक्षान्तरोक्तिः । श्रुतिस्मृती चाहेति । श्रुतौ 'आमनन्ति' इति साक्षाद्वाच्यत्वोक्ते, स्मृतौ च 'अहमेव' इत्यवधारणोपपत्तये मुख्यतया वेद्यत्वस्य विवक्षणीयत्वात्, तस्य च वाच्यत्वं विनाऽयोगात्, सर्ववेदलक्षणाया अयोग्यत्वाच्च वाच्यत्वप्रकाशः

चिदसाधुत्वकल्पनं प्रत्युक्तं बोध्यम्, अकुशलता च भाष्यकृते निरस्ता । एतत्प्रयोजनाशयेन तदुक्तेरिति । 'परिशेष' इत्यादेरुद्ग्रन्थत्वभ्रमं निराह—पूर्वमिति । 'औपनिषदत्वात् इति माप्यं' इति शेषः । भेदमिति । परीत्येति भावः । ननु 'अवाच्यत्वनिरासाय श्रुतिस्मृती चाह' इति टीका न युक्ता, श्रुत्यादौ वाच्यत्वस्यावाच्यत्वनिरासस्य वाऽप्रतीतेरित्यत आह—श्रुतीति । आहो मुख्यार्थत्वादिति भावः । अवधारणेति । स्वस्यामुख्यत्वे मुख्यान्तरे वा सति, तदयोगादिति भावः । ननु सर्वैर्वेदैरहमेव लक्षणया वेद्य इत्यर्थः स्यादित्यत आह—सर्वेति । अनवस्थापातादिति भावः । ननु "किं च मायया" इति टीका न युक्ता, प्राग्विशिष्टस्यैवेक्षितृत्वोक्त्या मायया शुद्धस्येक्षणमित्यस्यानुक्त्या विकल्पानवकाशात्, विशिष्टस्यैवेत्थं विकल्पे "आद्ये दृश्यत्वाद्यापि किं न स्यात्" इति

चन्द्रिका

सिद्धिरिति भावः । ननु न विशिष्टमीक्षितु, येन जिज्ञास्यत्वायोगः । किन्तु शुद्धमेव मायासम्बन्धादीक्षित्रिति पूर्वत्रारुच्या दोषान्तरमाह—किं च माययेक्षणमिति । “गौणग्रहणे बाधकस्य” इत्यादौ गौणशब्देन “मुख्यासम्भवे गौणाश्रयणात्” इत्यत्रेव अमुख्यार्थो न विवक्षितः, किन्तु सत्त्वादिगुणयुक्तजीवरूपमुख्यार्थ इति द्रष्टव्यम् । स्वरूपप्रतिमा रूपाभिप्राय इति । आत्मनि स्वरूपाभिप्रायः, अनात्मनि प्रतिमा रूपाभिप्राय इत्यर्थः । श्रुतेरार्जवसम्भवादिति । आत्मानात्मशब्दयोश्चेतनाचेतनविषयतया प्रसिद्धेः रूपशब्देऽनेकार्थत्वस्याकल्प्यत्वाच्च, तद्विषयत्वे श्रुतेरार्जवं सम्भवतीत्यर्थः । स्वभावविषयत्वोपपत्तेरिति । नीवात्मन्यपि हि दुःखाविरोध औपाधिक एवेति भावः । “यस्य” इति श्रुतौ विश्वशब्दो “विश्वो हिरण्यगर्भोऽग्निर्यमः” इत्यादाविव वाय्वर्थः । तेन

प्रकाशः

ग्रन्थायोगादित्यत आह—नन्विति । एतेन ‘ईक्षणं’ इत्यस्येक्षित्रित्यर्थ उक्तो भवति । “गौणग्रहणे” इत्यत्र गौणपदस्यामुख्यार्थत्वे पूर्वोत्तरासङ्गतेराह—गौणेति । स्वरूपेति । कस्य स्वरूपत्वादीत्यत आह—स्वरूपेति । अस्फुटत्वाद्गौणं व्यनक्ति—आत्मेति । ‘तद्विषयत्वे’ चेतनाचेतनविषयत्वे । स्वभावस्य सदोपत्वानुभवात् कथं निर्दोषत्वमित्यत आह—स्वभावेति । ‘वायुकर्ता’ इत्यादीनां व्याख्येयादृष्टेराह—यस्येति । विश्व इति । “रूपोपन्यासात्” इत्यत्र भा-



चन्द्रिका

‘सर्वस्य कर्ता’ इत्यनेन न पुनरुक्तमित्याह—वायुर्कर्तेति । प्रतिबुद्धशब्दार्थमाह—सर्वज्ञ इति । अनुवित्तशब्दार्थमाह—ज्ञात इति । ततश्च तयोर्न पौनरुक्त्यमिति भावः । न सपक्षसत्त्वमिति । “ततश्च नासाधारणानैकान्तिकता” इति शेषः । केवलान्वयिनीति । केवलान्वयी दृष्टान्ततयोक्तः, ब्रह्म वाच्यं लक्ष्यत्वादित्यभिप्रेतकेवलान्वय्युपयोगितया वा । तदविनाभाव्यभावत्वाभावादिति । साध्याभावाविनाभूताभावप्रतियोगिन एवोपाधित्वादिति भावः । व्याप्त्यनिश्चयादिति । साध्यव्यापकत्वानिश्चयादित्यर्थः । कार्यकारणभावादेरेव व्याप्तिनिबन्धनत्वे तदभावात् द्रव्यत्वसंयोगित्वयोरपि सा न स्थादित्याह—द्रव्यत्वसंयोगित्वयोरिति ।

प्रकाशः

प्योक्तश्रुतौ यथा तथेत्यर्थः । “सर्वपदार्थानां लक्षणायोग्यत्वान्न सपक्षसत्त्वं” इत्यस्योपयोगाददृष्टेराह—ततश्चेति । केवलव्यतिरेकिण एव प्रस्तुतत्वात् “केवलान्वयिनि केवलव्यतिरेकिणि चोपाधिशङ्कानुदयात्” इति कथमित्यत आह—केवलान्वयिनीतीति । ब्रह्मेति । टीकायां केवलव्यतिरेकिप्रदर्शनमुपलक्षणमिति भावः । कथमनेन हेतुना केवलान्वयिन्युपाधिशङ्कानुदय इत्यत आह—तदिति । “व्याप्त्यनिश्चयात्” इति हेतुसाध्ययोरिति भ्रमं निवारयति—साध्येति । ‘किंनिबन्धना’ इति सामान्यशब्दस्याभिप्रायमाह—कार्येति । ‘अवाच्यस्य’ इति ग्रन्थस्यानन्वयमाशङ्क्याह—

चन्द्रिका

ननु संयोगिताया द्रव्यत्वावच्छेद्यत्वहानिरेव विपक्षे बाधिका तयो-  
व्याप्तिनिबन्धनमित्याशङ्क्य, तर्हीहापि अनवस्था विपक्षे बाधिके-  
त्यभिप्रेत्याह—अवाच्यस्य लक्षणायामित्यादिना । ननु सत्यज्ञा-  
नादिवाक्ये लक्ष्यार्पकं ब्रह्मपदं वाचकमेव, सत्यादीनि लक्षणप-  
दानि तु न वाचकानीति शङ्कते—लक्ष्यपरपदस्येति ।

प्रकाशः

नन्विति । “लक्ष्यपरपदस्य ” इति शङ्काभिप्रायं दुर्गमत्वादाह—  
नन्विति । शिष्टं स्पष्टमिति भावः । सूत्रार्थस्तु—‘तत्’ ब्रह्म ‘अशब्दं’ अ-  
वाच्यं न, ईक्षणीयत्वात्, किन्तु वाच्यमेवेति । ननु लाघवादीक्षतेर्वा-  
च्यमित्येव कुतो नोक्तमिति चेत्, “अशब्दमस्पर्श” इति श्रु-  
त्यनुगमायेत्यवेहि । परपक्षनिरासस्वपक्षस्थापनयोर्द्वयोरपि लाभाय चेति ।

॥ इति ईक्षत्यधिकरणम् ॥

## —अथ आनन्दमयाधिकरणम्—

तमेव समन्वयं प्रकटयति—

### आनन्दमयोभ्यासात्

इत्यादिना समस्तेनाध्यायेन प्रायेण । प्रायेणान्यत्र प्रसि-  
द्धानां शब्दानां परमात्मनि समन्वयः प्रदर्श्यतेऽस्मिन् पादे ।

तत्त्वप्रकाशिका

अथ ब्रह्मस्वरूपनिरूपणोऽनवशेषात्किमध्यायशेषेणेत्यतः त-  
त्कृत्यमाह—तमेवेति । कृत्यान्तरामावेऽपि “तत्तु समन्वयात्” इत्युक्तमेवो-  
पक्रमाद्यन्वयात्सम्यङ्गिरूपणं शास्त्रीयशब्दानां प्रतिवाक्यग्रहणेन प्र-  
कटयत्यनेनाध्यायेन सूत्रकार । अन्यथा प्रतिज्ञामात्रस्यासाधकत्वे-  
न ‘अन्यदेव समन्वयात्’ इत्यपि वक्तुं शक्यत्वादिति भावः । एतद-  
धिकरणसङ्गतिशङ्कोत्थापनाय सूत्रोदाहरणम् । चतुर्थपादे तु न सम-  
न्वय इत्येतदश्रद्धेयमिति भावेनोक्तम्—समस्तेनेति । ‘प्रायेण’ इति दे-  
वताद्यधिकरणव्यावृत्तये । तर्ह्यध्यायस्यैकार्थत्वात्पादभेदः किंनिब-  
न्धन इत्यतः, समन्वयेऽप्यवान्तरभेदेनेति भावेनैतत्पादप्रति-  
पाद्यं दर्शयति—प्रायेणेति । शब्दास्तावच्चतुर्विधाः । अन्यत्रैव प्रसि-  
द्धाः उभयत्र प्रसिद्धा अन्यत्र प्रसिद्धा तत्र प्रसिद्धा इति । सर्वेऽपि  
नामलिङ्गात्मकतया प्रत्येकं द्विविधाः । तेषु न तत्र प्रसिद्धानां  
समन्वयो वाच्यः । तेष्वन्यत्रैव प्रसिद्धशब्दसमन्वयस्य प्रथममबु-  
द्धचारोहाच्चतुर्थे तदुक्तिः । उभयत्र प्रसिद्धानामन्यत्र प्रसिद्धिपरा-

नान्यथा, तददृष्टेः । ब्रह्मनिज्ञासा कर्तव्येत्युक्तम् । तच्च ब्रह्म “ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा” इत्यानन्दमयावयवरूपं प्रतीयते ।

### तत्त्वप्रकाशिका

करणमात्रस्यान्यत्र प्रसिद्धानां तत्प्रसिद्धिनिराकरणपूर्वकं भगवत्परत्वप्रतिपादनादमुष्यत्वेन प्राथम्यायोगात्तृतीये तदुक्तिः । अन्यपराणां मध्ये लिङ्गात्मकानां धर्मवाचित्वान्नामात्मकेभ्यो धर्मिवाचिभ्योऽमुष्यत्वेनाप्राथम्यात्तत्समन्वयोक्तिर्द्वितीये । ततोऽन्यत्र प्रसिद्धानां नामात्मकानां शब्दानां भगवति समन्वयः प्रदर्श्यतेऽस्मिन् पाद-इति भावः । अत्रान्तस्स्थत्वलिङ्गसमन्वयप्रतिपादनात् ‘प्रायेण’ इति । अन्ये तु ब्रह्मनिष्ठतया स्पष्टलिङ्गानां प्रथमे, द्वितीयतृतीययोरस्पष्टानां समन्वयः प्रतिपाद्यत इत्यन्यथा पादार्थानाचक्षते, तन्निराचष्टे—नान्यथेति । “एतदनृतममयमेतद्ब्रह्म” इत्युत्तराधिकरणगोदाहृतवाक्येऽपि स्पष्टब्रह्मलिङ्गानामुपलम्भेन तन्नियमादृष्टेर्नान्यथा पादार्थ इत्यर्थः । नन्वत्रान्यत्र प्रसिद्धानन्दमयनाम्नो ब्रह्मणि समन्वयसमर्थनादस्तु शास्त्राध्यायपादसङ्गतिः । तथाऽप्यानन्दमयस्य विष्णुत्वसमर्थने का पूर्वसङ्गतिरित्यतः श्रुत्यधिकरणसङ्गती दर्शयति—ब्रह्मेति । “अथातो ब्रह्मनिज्ञासा” इति यस्य ब्रह्मणो निज्ञासा कर्तव्यतयोक्ता, तच्च ब्रह्म तैत्तिरीयश्रुतावानन्दमयस्य पुच्छाख्यावयवरूपं प्रतीयते, “तस्माद्वा एतस्माद्ब्रह्मानमयात् अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः । तेनैष पूर्णः । स वा एष पुरुषविध एव । तस्य पुरुषविधतां अन्वयं पुरुषविधः । तस्य

त ह्यवयविनं विना अवयवमात्रस्य ज्ञेयतेत्यत आह । आनन्दमयो ब्रह्मादिः प्रकृतिर्विष्णुर्वा ।

तत्त्वप्रकाशिका

प्रियमेव शिरः । मोदो दक्षिण पक्षः । प्रमोद उत्तर पक्ष । आनन्द आत्मा । ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठा” इति । अतस्सङ्गतिसङ्गावादानन्दमयस्य ब्रह्मत्वमत्र समर्थ्यत इति भावः । ‘तेन’ आनन्दमयेन ‘एषः’ विज्ञानमयो निश्चिद्धतया पूर्णः, ‘स एष’ आनन्दमय पुरुषाकार एव, ‘तस्य’ आनन्दमयस्य पुरुषाकारतानुसारेण ‘अयं’ विज्ञानमयः पुरुषाकारस्तस्मादुद्धृतः । उपकारजं प्रियं, प्रकृष्टाप्रकृष्टविषयोत्थौ मोदप्रमोदौ, स्वरूपभूत आनन्दः । यद्वा श्रयणोत्थं प्रियं, दर्शनेत्थो मोदः, भोगोत्थः प्रमोदः, स्वरूपभूत आनन्दः, तत्तत्प्रवर्तकतया च तत्तद्व्यपदेश इति । ब्रह्मणोऽवयवत्वोक्तावपि किमर्थमानन्दमयस्य विष्णुत्वसमर्थनमित्यत आह—न हीति । यद्यानन्दमयो ब्रह्मणोऽन्यस्तदा न ब्रह्मजिज्ञासा सम्भवति, अवयविन एवानन्दमयस्य जिज्ञास्यत्वप्राप्ते, अवयविजिज्ञासा विना अवयवजिज्ञासाऽयोगात् । ब्रह्मजिज्ञासा च श्रुत्युक्ता न हातु शक्या । अत आनन्दमयस्य विष्णोरन्यत्वे न ब्रह्मजिज्ञासा सम्भवतीति यतोऽतो ब्रह्मजिज्ञासासिद्धचर्यं “आनन्दमयोऽभ्यासात्” इत्यानन्दमयस्य विष्णुत्वमाह सूत्रकार इति भावः । एवं सङ्गतिमुक्त्वा विषयसंशयौ दर्शयति—आनन्दमय इति । अत्रानन्दमयो विषयः । स किं ब्रह्मादिजीवसमूहः, उत चेतनप्रकृतिः,

ब्रह्मशब्दाद्विरण्यगर्भस्य प्राप्तिः, शतानन्दनाम्ना च ।  
 अष्टमूर्तित्वात्सूर्ये प्रोक्तत्वाच्च रुद्रस्य । एवमन्येषामपि ।  
 “मम योनिर्महद्ब्रह्म” इति ब्रह्मशब्दाद्बहुभावाच्च प्रकृतेः ।  
 “वृह जातिजीवकमलासनशब्दराशिषु” इति ब्रह्मशब्दादेव  
 सर्वजीवानां, अक्षयत्वादेश्च ।

तत्त्वप्रकाशिका

अथाचेतना, किं वा विष्णुः, “ब्रह्माणि जीवाः” “मम योनिर्महद्ब्रह्म”  
 “पञ्चमिः पञ्चभिर्ब्रह्म” इत्यादिना जीवादिषु ब्रह्मशब्दप्रयोगः सन्देह-  
 बीजमिति भावः । तत्र सयुक्तिकं पूर्वपक्षानाह-ब्रह्मशब्दादिसा-  
 दिना।आनन्दमयमधिकृत्य “अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद” इति हिरण्यगर्भनिष्ठ-  
 ब्रह्मशब्दश्रवणात् तस्यानन्दमयत्वं युज्यते । ब्रह्मशब्दस्यान्यत्रापि  
 वृत्तेः कथं तेन तन्निश्चय इति चेत्, आनन्दमयशब्दार्थवच्छता-  
 नन्दनाम्ना च हिरण्यगर्भे विद्यमानेन तस्य प्राप्तेः । रुद्रस्य वाऽऽ-  
 नन्दमयत्वप्राप्तिः, “यश्चाप्तावादित्ये” इत्यानन्दमयस्य सूर्ये प्रोक्तत्वा-  
 द्ब्रह्मस्य सूर्याद्यष्टप्रतिमत्वात् । तथा च विष्णुपुराणे—

सूर्यो जलं मही वह्निर्वायुराकाशमेव च ।

दीक्षितो ब्राह्मणस्सोम इत्येतास्तनवः क्रमात् ॥

इति । एवमिन्द्रबृहस्पत्यादीनामपि सूर्याधिष्ठातृत्वादिनाऽऽनन्दमयत्व-  
 प्राप्तिः । चित्प्रकृतेर्वा आनन्दमयत्वप्राप्तिः, आनन्दमयनिष्ठब्रह्मश-  
 ब्दस्य “मम योनिर्महद्ब्रह्म” इति चित्प्रकृतौ प्रयोगात् । कथं सावका-  
 शब्रह्मशब्देनायं निर्णय इति चेत्, “सो कामयत बहु स्यां” इत्या-

तथाऽपि न त आनन्दमयशब्देनोच्यन्ते । किन्तु विष्णुरेव,  
 “तदेव ब्रह्म परमं कवीनाम्” “एतमेव ब्रह्मेत्याचक्षते”  
 ब्रह्मशब्दः परे विष्णौ नान्यत्र कचिदिष्यते ।

### तत्त्वप्रकाशिका

नन्दमयस्य बहुभावश्रवणात्, तदभिमानित्वाच्चित्प्रकृतेः । अचित्प्रकृ-  
 तेर्वाऽऽनन्दमयत्वप्राप्तिः, बहुभावादेव । तत्तदेहगतसर्वजीवानां वाऽऽनन्द-  
 मयत्वप्राप्तिः, “बृह जातिजीवकमलासनशब्दराशिषु” इति धातोर्जीवे-  
 प्वपि ब्रह्मशब्दात् । न च वाच्यम् ब्रह्मशब्दस्य साधारण्यान्न नि-  
 श्रयकत्वमिति, ‘अन्नरसमयः’ ‘प्राणमयः’ इत्युक्तान्नमयादीनामन्नादि-  
 विकाराभिमानित्वेन जीवत्वात् तत्प्राथम्येनानन्दमयत्वेऽपि जीवानां  
 प्राप्तेः । यद्यपि ब्रह्मशब्देन विष्णोरप्यस्ति प्राप्तिस्तथाऽपि नासा-  
 वानन्दमयः, विष्णोरानन्दमयावयवत्वोक्तेः, तस्य चानन्दमयत्वे त-  
 दवयवत्वविरोधात् । तथाचाऽऽनन्दमयस्याब्रह्मत्वेन न तदवयवब्रह्म  
 जिज्ञासा सम्भवतीत्याशयः । सिद्धान्तयति—तथापीति । यद्यप्येवम-  
 न्येषां प्राप्तिस्तथाऽपीत्यर्थः । कस्तर्हीत्याशङ्क्य सङ्गत्यर्थमुदाहृतसूत्र-  
 प्रतिज्ञामार्गं व्याचष्टे—किन्त्विति । कुतो विष्णुरेवानन्दमय इत्य-  
 तस्सौत्रं हेतुं व्याचष्टे—तदेवेति ।

असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मेति वेद चेत् ।

अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद ।

इत्यानन्दमये ब्रह्मशब्दाम्यासाद्विष्णुरेवानन्दमयः, ब्रह्मशब्दस्य

असम्पूर्णाः परे यस्मादुपचारेण वा भवेत् ॥ ,

ब्रह्मेति परमात्मेति भगवानिति शब्दते ।

वासुदेवात्मकं ब्रह्म भूलमन्त्रेण वा यतिः ॥

इत्यादिषु तस्मिन्नेव प्रसिद्धब्रह्मशब्दाभ्यासात् ॥

॥ ओम् विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ओम् ॥

विकारात्मकत्वात्तदभिमानित्वाच्च युज्यते प्रकृत्यादीनां मयद्शब्दः, न तु परमात्मन इति मा भूत्, प्रचुरानन्दत्वाद्ध्यानानन्दमयः, न तु तद्विकारत्वात् ।

तत्त्वप्रकाशिका

“तदेव ब्रह्म” इत्यादिश्रुतिस्मृतियु विष्ण्वेकनिष्ठत्वेऽपि । न च तत एव हिरण्यगर्भादीनां प्राप्तिश्शङ्काया, तेषामपूर्णत्वेन ब्रह्मशब्दमुल्लेख्यार्थत्वाभावस्याप्युदाहृतश्रुत्यादिसिद्धत्वात्, मुख्यार्थत्यागेन अमुख्यार्थग्रहणायोगादिति भावः ॥

उक्तार्थमाक्षिप्य समादधत्सूत्रं पठित्वा व्याचष्टे—विकारेति । नायमानन्दमया विष्णुः, किन्तु प्रागुक्तप्रकृत्यादय एव, विकाराभिधायकमयद्शब्दप्रयोगात् । विकारार्थशब्दवाच्यत्वं हि विकारित्वविकाराभिमानित्वान्मया सम्भवति । तथा च विकारात्मकत्वादचित्प्रकृतेऽथेतनप्रकृत्यादीनां विकाराभिमानित्वात्तेषु मयद्शब्दो युज्यते, न विष्णोः, तस्याविकारित्वादतदभिमानित्वाच्चेति शङ्का मा भूत्, यतः प्रचुरानन्दत्वादानन्दमयपदेनानन्दमयः कथ्यते, न त्वानन्दविकारत्वात् ।



अन्नादीनां च प्राचुर्यमेव । “अद्यतेऽस्ति च” इति व्याख्याना-  
त्तत्प्राचुर्यं च युज्यते ।

तत्त्वप्रकाशिका

तादात्म्यार्थे विकारार्थे प्राचुर्यार्थे मयद् त्रिधा ।

इति प्राचुर्येऽपि मयद्प्रयोगादिति भावः । ‘आनन्दप्रचुर’  
इति यद्युच्यते ‘ब्राह्मणप्रचुरो ग्रामः’ इत्यादिवदनानन्दस्यापि  
प्राप्तेः ‘प्रचुरानन्दः’ इति विपरीतसमासः कृतः । ‘प्रचुरानन्दः’ इत्य-  
भिधाने पूर्णानन्द इत्येव प्रतीतेः । नायमानन्दमयशब्दः प्रचुरान-  
न्दतामभिधत्ते, किन्तु विकारार्थत्वमेव, अन्नादिविकारार्थान्नमयादि-  
शब्दैस्सह षष्ठितत्वादित्यत आह—अन्नादीनां चेति । भवेत्प्रायपा-  
ठविरोधो यद्यानन्दमयपदेनैवानन्दप्राचुर्यमुच्यत इत्यभ्युपगतिः । ना-  
स्तावस्ति, अन्नादीनां च प्राचुर्यमेव अन्नमयादिशब्दार्थ इत्यभ्युप-  
गमादिति भावः । ननु कथमन्नमयशब्दोऽन्नप्राचुर्यार्थः, अन्नप्राचु-  
र्यकथनस्यात्यल्पत्वादित्यत आह—अद्यत इति । अन्नप्राचुर्यचा-  
न्नमयशब्दार्थो युज्यते, अन्नान्नशब्देन भूताद्यत्वतदतृत्वस्याभिधानेना-  
ल्पार्थत्वाभावात् । प्रसिद्धान्नार्थत्व एव तत्प्राप्तेः । कुतोऽयमन्नशब्दार्थो  
न प्रसिद्धान्नं, येनार्थत्वाभावः,

अद्यतेऽस्ति च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यते ।

इत्यन्नशब्दव्याख्यानात्प्रसिद्धान्नस्य भूताद्यत्वायोगादिति भावः ।

उपजीव्यत्वमेवादित्वम् । “स वा एषः” इत्यन्यप्रारम्भात् ।  
 “येऽन्नं ब्रह्मोपासते” इत्यादिब्रह्मशब्दाद्बहुरूपत्वाच्च न विकारित्वमविरोधश्च ।

### तत्त्वप्रकाशिका

ननु प्रचुरभूताद्यत्वं कथमभिसंहितं ब्रह्मण इत्यत आह—  
 उपजीव्यत्वमेवेति । “ओपधीम्योऽन्नं, अन्नात्पुरुषः” इति प्रसिद्धान्न-  
 विकारदेहमुक्त्वा “स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः” इति तत्परामर्शात्किं-  
 मन्नमयशब्दः तन्प्राचुर्यार्थ इत्यत आह—स इति । भवेदेतद्यदि  
 प्रसिद्धान्नविकारपुरुषपरामर्शोऽयं भवेत् । न चैवं, यस्मादात्मन आका-  
 शादिकमुत्पन्नं स एष इत्यात्मपरामर्शोपपत्तेरित्यर्थः । किमर्थमसौ  
 परामृश्यत इत्याशङ्कापनोदाय परामर्शादिति वक्तव्ये ‘प्रारम्भात्’  
 इत्याह । आत्मनआकाशादिकारणत्वमुक्त्वा तस्यैवान्नमयादिपञ्चरूपत्वं-  
 प्रदर्शनाय पुनः प्रक्रान्तत्वान्न तत्परामर्शवैयर्थ्यमिति भावः । एवं  
 प्राणमनश्शब्दयोश्चेष्टकत्वावबोधार्थत्वेन प्राचुर्यार्थतयाऽल्पाव्ययता परि-  
 हरणीयेति । नन्वेवं मयदशब्दस्योभयार्थे प्रयोगादत्राप्युभयपक्षे दो-  
 षादर्शनात्किं प्राचुर्यमेवार्थो न विकारित्वं पञ्चमयतामित्यत्र निया-  
 मकम् । अन्नमयादिपञ्चानां ब्रह्मताऽभ्युपगतौ “एकमेवाद्वितीयं” इत्यादिश्रु-  
 तिविरोधश्च स्वादित्यत आह—येऽन्नमिति । “येऽन्नं ब्रह्मोपासते”  
 “ये प्राणं ब्रह्मोपासते” “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्” “विज्ञानं ब्रह्म  
 चेद्देद” “अस्ति ब्रह्मेति चेद्देद” इत्यन्नमयादीन् प्रत्युदाहृत्योक्तेषु तद्वि

न च पृथक्कल्पना युक्ता ।

तत्त्वप्रकाशिका

पयत्वेन ब्रह्मशब्दश्रवणादुभययाऽपि सम्भवतां मयशमनन्यथासिद्ध-  
तत्समभिव्याहारात् विकारित्वमर्थोऽपि तु प्राचुर्यमेवेति निश्चीयते ।  
न चान्नमयादीनां पञ्चानामपि ब्रह्मत्वाम्युपगतौ “एकमेवाद्वितीयं”  
इत्यादिश्रुतिविरोधः, एकस्यैव ब्रह्मणो बहुरूपत्वेन पञ्चत्वोपपत्त्या  
श्रुत्यविरोधादिति भावः । एवमन्नमयादिपञ्चकमपि ब्रह्म, तद्वत्तमयटां  
प्राचुर्यार्थेतेव, सावकाशस्य निरवकाशब्रह्मशब्दबलादेकार्थत्वोपप-  
त्तिरित्युक्तम् । अन्ये तु आनन्दमय एव ब्रह्म, तद्वत्तमयट  
एव प्राचुर्यार्थेतेति कल्पयन्ति । तदयुक्तमित्याह—न चेति । न त्रैयं  
कल्पना युक्ता, प्रायपठितमयटामर्थद्वैविध्यकल्पनस्य स्फिष्टत्वात् ।  
ततश्चैकस्यैव ब्रह्मत्वं स्फिष्टमिति भावः । न च सूत्रविरोधः । यदा  
खलु ब्रह्मशब्दादानन्दमयस्य ब्रह्मतामसाधयत्सूत्रकारस्तदा ब्रह्मश-  
ब्दवतामन्नमयादीनां च ब्रह्मतामनुज्ञे । तथैव द्वितीयं सूत्रं नेयम् ।  
अन्यथाऽन्नमयादिषु सन्नपि ब्रह्मशब्दो ब्रह्मतामसाधयन् कथमा-  
नन्दमयस्यापि साधयेत् । कथं चान्नमयादिषु स्थितो मयट्शब्दः  
प्राचुर्यार्थतामलम्बमानः आनन्दमये श्रुतो लभेत । न चास्ति तत्र  
बाधकविशेषो येन द्वैविध्यं कल्प्येत । अन्नमयादीनामपि तर्हि  
ब्रह्मतां किं नासूत्रयदिति चेत्, सूत्रस्याल्पाक्षरत्वादेव । आदिमत्वेऽ-  
प्यन्नमयादीनामानन्दमयस्य सङ्गतत्वेन ग्रहणम् । यस्त्वन्नमयादीनां

स्वरूपे च युज्यते 'प्रचुरप्रकाशो रविः' इतिवत् ।

॥ ओम् तद्धेतुव्यपदेशाच्च ओम् ॥

“कोह्येवान्यत्कः प्राण्यात्, यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्” इति ॥

तत्त्वप्रकाशिका

पञ्चानामप्यब्रह्मतां ब्रूते, स तु सूत्रकारेणैव पूर्वपक्षीकृत इति न तत्पक्षं प्रत्याक्षिपद्वाप्यकारः । नन्वानन्दादिस्वरूपस्य ब्रह्मणः कथं प्रचुरानन्दत्वादिकं 'घृतप्रचुरओदनः' इत्यादौ भेदएव प्रयोगादित्यत आह—स्वरूपे चेति । यथा प्रकाशस्वरूपेऽपि रविबिम्बे विशेषेण 'प्रचुरप्रकाशो रविः' इति व्यपदेशस्तथाऽऽनन्दादिरूपेऽपि हरौ विशेषेण तद्व्यपदेशो युज्यत इत्यर्थः ॥

एवं प्रचुरानन्दत्वेनानन्दमयपदवाच्यो विष्णुरेव, ब्रह्मशब्दाभ्यासादित्युक्तम् । तदेव हेतुव्यपदेशेन प्रतिपादयत्सूत्रमुपन्यस्य तदुपात्तश्रुतिमेवोदाहरति—तद्धेतुत्विति । आ समन्तात्काशमानो विष्णुर्यदि पूर्णानन्दो न स्यात्तदाऽसौ न लोकं प्रवर्तयेत्, आनन्दोद्रेकमन्तरेण तत्प्रवृत्तौ कारणाभावात् । तथा च को लोकं चेष्टयेद्धर्मादौ च कः प्रवर्तयेत्, अन्यस्यास्वातन्त्र्यात् । अतो लोकचेष्टान्यथानुपपत्त्या तत्कर्ता विष्णुः पूर्णानन्दत्स्यादित्यानन्दमयप्रकरणे विष्णोरेवानन्दपूर्णत्वं एव लोकचेष्टकत्वाख्यहेतुव्यपदेशाद्विष्णुरेव पूर्णानन्दतयाऽऽनन्दमय इति भावः ।

॥ ओम् मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते ओम् ॥

“ब्रह्मविदामोति परं” इति सूचयित्वा “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति मन्त्रवर्णलक्षितं परमेव ब्रह्म शब्दानुस-

तत्त्वप्रकाशिका

यदुक्तं ब्रह्मशब्दादन्नमयादीनां विष्णुत्वमिति, न तद्युक्तम्, ब्रह्मशब्दस्यापरब्रह्मण्युपपत्तेः, ब्रह्मशब्दस्य परब्रह्मणि मुख्यत्वेऽपि विष्णोरानन्दमयावयवत्वोक्त्यादिनाऽमुख्यस्यैव ब्रह्मणोपपत्तेरित्याशङ्का परिहरत्सूत्रं पठित्वा व्याचष्टे—मान्त्रवर्णिकमेव चेति । नेदमानन्दमयादिपञ्चकं अपरं ब्रह्म, यतः “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति मन्त्रवर्णे लक्षणवत्तयोक्तं परमेव ब्रह्म अन्नमयादिशब्दपञ्चकेन गीयते । तत्कुत इत्यत उक्तम्—शब्दानुसन्धानादिति । सत्यज्ञानानन्तशब्दानामन्नमयादिशब्दानां चार्थानुसन्धाने सत्येकार्थत्वप्रतीतिः । मन्त्रवर्णेऽपि ‘ब्रह्म’ इत्येयोक्तत्वात्कथं तदर्थभूतानामप्यन्नमयादिशब्दानां परब्रह्मार्थतेत्यत उक्तम्—ब्रह्मविदिति । “ब्रह्मविदामोति परम्” इति सूचनया परब्रह्मतज्ज्ञानतत्प्राप्तिकथने, किं तत्परं ब्रह्म, कथं च तद्वेदनं, कीदृशी च तत्प्राप्तिरिति शङ्कात्रयमुदेति । तत्रादिशङ्कापनोदाय परब्रह्मणो लक्षणमुच्यते—सत्यमिति । “योवेद” इति वेदनं “सोश्नुते” इति प्राप्तिः । अतो मन्त्रवर्णे परं ब्रह्मैवोच्यत इति तदुक्तं परमेव ब्रह्म शब्दानुसन्धानादन्नमयादिशब्दैर्गीयत इति

न्यानाद्दीयते । न चावयवत्वविरोधः, “स शिरः स दक्षिणः पक्षः स उत्तरः पक्षः स आत्मा स-पुच्छम्” इति तस्यै-  
वावयवत्वोक्तेश्चतुर्वेदसिखायां ।

शिरो नारायणः पक्षो दक्षिणः सन्य एव च ।

प्रद्युम्नश्चानिरुद्धश्च सन्दोहो वासुदेवकः ॥

नारायणोऽयं सन्दोहो वासुदेवश्शिरोऽपि वा ।

पुच्छं सङ्कर्षणः प्रोक्त एक एव तु पञ्चथा ॥

अङ्गाङ्गित्वेन भगवान् क्रीडते पुरुषोत्तमः ।

ऐश्वर्यान्न विरोधश्च चिन्त्यस्तस्मिन् जनार्दने ॥

### तत्त्वप्रकाशिका

नापरब्रह्मशङ्काऽप्रकार्येति भावः । चशब्दो विष्णोरानन्दमयत्वे युक्तिस-  
मुच्चयार्थः । ननु कथं विष्णोरानन्दमयत्वम्, तस्यानन्दमयावयवत्वा-  
दवयविनश्चावयवत्वविरोधादित्यत आह—न चेति । न विष्णो-  
रानन्दमयत्वे तदवयवत्वविरोधः, “स शिरः” इत्यादिश्रुतावयविन  
एवावयवत्वोक्तेरवयवाद्यपेदादिति भावः । अवयविनोऽवयवत्वं विरु-  
द्धमित्याशंकां परिहर्तुं स्मृतं चाह—शिर इति । अद्यतितघटके-  
श्वरशक्त्या नावयविनोऽवयवत्वं विरुद्धमित्यर्थः । किञ्च किं प्रमा-  
णेनावयविनोऽवयवत्वं विरुद्धं, उतावयवो नावयवोऽवयवित्वाद्येकवदिति  
तर्केण । नाद्यः, असिद्धत्वात् । द्वितीयं निराचष्टे—अतर्क्य इति ।

अतर्क्ये हि कुतस्तर्कस्त्वप्रमेये कुतः प्रमा ।

इति बृहत्संहितायाम् । रसशब्देन विशेषणात्तत्सारभूतं चिन्मात्रमेवोच्यते ।

तत्त्वप्रकाशिका

अतर्क्यत्वात्कुतस्तर्कस्मिस्तर्कस्साधको बाधको वा भवेदित्यर्थः । अस्तु वा तस्य तर्क्यत्वं, तथाऽपि न तद्विरोधः, लोके परिमितशक्तित्वेन विरोधात्, विरोधोपयोगिपरिमितशक्तेरपरिमिते भगवत्प्रभावादिति भावेनाह—अप्रमेय इति । यदवादि “स वा एषः” इत्यन्यपरामर्शो न “अन्नात्पुरुषः” इत्युक्तपरामर्श इति, तदयुक्तम्, आत्मनो दूरस्थत्वात् देहस्य समीपस्थत्वात् समीपोक्तपरित्यागेन दूरस्थपरामर्शग्रहणे कारणाभावात् । प्रकृतस्यैव पुरुषशब्देनोक्तेरात्मनस्तदभावाच्च । एकेनैव शब्देन द्विरुक्तेन भेदश्रुतिं विना वस्तुद्वयोक्तिग्रहणायोगादित्यत आह—रसेति । “स वा एषपुरुषः” इति वाक्येन ब्रह्मचैतन्यमेव परामृश्यते, न देहः । न च तस्य दूरोक्तिविरोधः, पुरुषपदेनाप्रकृतत्वविरोधश्च, यत आकाशादिपुरुषान्तशब्दैरुक्तमाकाशादिसारभूतं ब्रह्मचैतन्यमेव परामर्शवाक्येनोच्यते । एवं तर्हि पुरुषपदेन द्वयोरप्युक्तत्वादुभयपरामर्शोऽयमस्त्विति न वाच्यम्, किन्तु पुरुषसारभूतं ब्रह्मशब्दचैतन्यमात्रमेवान्यद्विहायोच्यते । कुत एतत्, ‘रसशब्देन विशेषणात्’ यथा “प्रकृतिं पुरुषं च” इति पुरुषशब्देन द्वयोः प्रकृतत्वेऽपि दुःखानुभवितृत्वविशेषणेन “पुरुषः

‘इदं’ इति च दृश्यमानसन्निहितत्वात् ।

तत्त्वप्रकाशिका

प्रकृतिस्थो हि” इति जीव एवोच्यते, एवं “अन्नात्पुरुषः” इत्युभयोः प्रकृतत्वेऽपि “स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः” इति सारात्रमयत्वविशेषणेन परमात्मपरामर्श एवेति ज्ञायत इति भावः । उक्तं च—

बहूनां सहनिर्देश एकयाऽभिधयैव तु ।

तयैवाऽभिधया तेषां परामृश्यैकमुच्यते ॥

इति । एतच्च सविस्तरमुक्तमुत्तरप्रस्थाने “ब्रह्मशब्दोदिते तस्मिन्” इत्यादिना । ननु “अन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमया मे शु-  
ध्यन्ताम्” इति स्थानान्तरे प्रार्थितशुद्धीनामन्नमयादीनां कथं ब्रह्मतो-  
च्यत इत्यतो वाऽऽह—रसोति । भवेदेतद्यदि प्रार्थितशुद्धयोऽन्नमयाव-  
योऽप्यत्रोच्यन्ते, नैनदस्ति । किन्तु तत्तत्कोशगतं तत्तन्नियामकं ब्र-  
ह्मचैतन्यमेवोच्यतेऽकुतः, “अन्नरसमयः” इत्यादौ “रसोवै सः” इत्यन्ते  
चैतेषां कोशव्यावृत्त्यर्थमेव रसशब्देन विशेषणादित्यर्थः । ननु यदि  
परिदृश्यमानदेह एव नान्नमयः, किन्तु ब्रह्मैव, कथं तर्हि  
“तस्येदमेव शिरः” इति प्रत्यक्षनिर्देशो युज्यते । न च वाच्यम्  
उपनिषद्ब्रह्मा मुनिर्ब्रह्मापरोक्षीकृत्य प्रत्यक्षतो निर्दिशतीति । तथा  
सति तेनापरोक्षीकृतप्राणमयादौ तत्प्रसङ्गात्, निर्देशवैयर्थ्या-  
च्चेत्यत आह—इदमिति । दृश्यमानशिरःपक्षादावन्नमयभगवच्छिरः-  
पक्षादेः सन्निहितत्वाद्ब्रह्मप्राप्ततजानुवत् ‘इदं’ इति च निर्देशो युज्यत-



अनन्योऽप्यन्यशब्देन तथैको बहुरूपवान् ।

प्रोच्यते भगवान्विष्णुरैश्वर्यात्पुरुषोत्तमः ॥

इति ब्रह्माण्डे । न चोक्तप्राप्त्या विरिञ्चादिरुच्यते—

॥ ओम् नेतरोनुपपत्तेः ओम् ॥

तत्त्वप्रकाशिका

इत्यर्थः । ननु तथाऽपि “तस्मा द्वा एतस्मादन्नरसमयात् अन्योऽन्तर आ-  
त्मा प्राणमयः” इत्यन्योन्यमन्यतयोक्तान्नमयादीनां कथं ब्रह्मतेत्यत आह—  
अनन्योऽपीति । ‘अन्यशब्देन प्रोच्यते’ इत्यन्वयः । ‘एको बहुरूप-  
वान् भवति’ इत्यनेन ‘बहुरूपत्वान्नविरोधः’ इत्येतदपि प्रमापितं स्यात् ॥

नन्वेवं मयटां प्राचुर्यार्थत्वमुक्त्वा तथात्वे कथंचिदल्पार्थतां  
परिहृत्य भूताद्यत्वस्यार्थान्तरमभिधाय परामर्शस्थान्यपरत्वं समर्थ्य  
बहुभावस्य स्वरूपविषयत्वं गृहीत्वा पुच्छत्वोक्तेरविरोधमापाद्य ‘इदं’ इति  
निर्देशस्य लाक्षणिकत्वमङ्गीकृत्यापि किमन्नमयादीनां विष्णुत्वग्रहणेन,  
विरिञ्चादय एवानन्दमयादयः सन्तु, तत्प्रापकसद्भावात् । न चोक्त-  
हेतुम्यस्तद्ग्रहणम्, ब्रह्मशब्दस्यापरब्रह्मत्वपि सम्भवात् । हेतुव्यपदे-  
शस्य च विष्णुनिष्ठतया स्पष्टमप्रतिमानात् । मन्त्रवर्णार्थिकसमाख्या-  
याश्च सूर्यप्रोक्तत्वलिङ्गादिभ्यो दुर्बलत्वेन सावकाशत्वात् । अनन्य-  
थासिद्धहेत्वन्तरस्य चाभावादित्यत आह—न चेति । तत्र हेत्वा-  
काङ्क्षायां सूत्रमुपन्यस्य प्रतिज्ञांशस्य प्राचीनभाष्येणैव व्याख्या-  
तत्वात्सौत्रमनन्यथासिद्धहेतुमेव व्याचष्टे—नेतर इति । नानन्दमया-

नहान्यज्ञानान्मोक्ष उपपद्यते । “तमेवं विद्वानमृत इह भवति ।  
नान्यः पन्था अयनाय विद्यते” इति ह्युक्तम् ।

॥ ओम् भेदव्यपदेशाच्च ओम् ॥

“ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः” “अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽ-  
निलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते । अथ सोऽभयं गतो भ-

तत्त्वप्रकाशिका

दिर्बिष्णोरितरः, “ब्रह्मविदामोति परं” इत्यादावानन्दमयादिज्ञानेन मो-  
क्षश्रवणात् । न चान्यज्ञानान्मोक्ष उपपद्यत इत्यर्थः । विष्णुज्ञाना-  
देव मोक्षो नान्यज्ञानादिति कुत इत्यत आह—तमेवमिति ॥

हेत्वन्तरेण ब्रह्मादीनामानन्दमयत्वं निराकुर्वत्सूत्रं पठित्वा व्या-  
चष्टे—भेदेति । ‘नेतरः’ इत्यनुपज्यते । “ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः  
॥ एको ब्रह्मण आनन्दः” इति रुद्राच्छतगुणमात्रानन्दत्वोक्तेर्न  
तावदानन्दमयो विरिञ्चः,

यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह ।

आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् ।

इत्यानन्दमयस्यापरिमितानन्दत्वोक्तेः । अत एव न रुद्रः, तस्य  
हिरण्यगर्भाच्छताशोनानन्दत्वोक्तेः । एवं नेन्द्रबृहस्पत्यादयोऽपि ।  
अदृश्ये स्वाभिरहिते जैवगुणविधुरे वा साकल्येन निर्व-  
चनागोचरे अपराश्रये तस्मिन्नानन्दमये योऽभयतया ध्यानरूपां  
प्रतिष्ठा विन्दते, अनन्तरं स उपासकोऽभयं भ-

वति” “स यश्चायं पुरुषे” इत्यादिभेदव्यपदेशात् । न च  
 “तत्त्वमसि” “अहं ब्रह्मास्मि” इत्यादिश्रुतिविरोधः, “ना-  
 मानि सर्वाणि यमाविशन्ति” इति तच्चच्छब्दवाच्यत्वोक्ते ।

इदं हि विश्वं भगवानिवेतरो

यतो जगत्स्थाननिरोधसम्भवः ।

“असर्वस्सर्वः” इत्यपि । “विद्याऽऽत्मनि भिदाबोधः”

तस्यप्रकाशिका

गवन्तं गतो भवतीति श्रुतो प्रकृत्याद्ययोग्यत्वात्तन्त्रादिश्रवणान्न  
 प्रकृत्यादीनामानन्दमयत्वम् । “स यश्चायं” इत्यानन्दमयस्यापकृष्टोत्कृष्ट-  
 जीवेषु पुरुषादित्यपदोपलक्षितेषु स्थितिकथनान्नानन्दमयो ब्रह्मादि-  
 जीवसमूह इत्याशयः । नन्वस्त्वानन्दमयः पर ब्रह्म । तथाऽपि कथं  
 तेन ब्रह्मादीना भेदसम्भवाति, तद्भेदस्य “तत्त्वमसि” इत्यादिश्रुतिवि-  
 रोधादित्यत आह—न चेति । भवेदेतद्यद्येतच्छ्रुतीनामद्वैतार्थता स्यात् ।  
 न चैवम्, “नामानि सर्वाणि” इति श्रुत्या तत्त्वमस्यादिशब्दैः विष्णो  
 रेव वाच्यत्वोक्तेरित्यर्थः । सन्तु वैता श्रुतयोऽद्वैतपरास्तथाऽपि नोक्तभे-  
 दस्य तद्विरोधः, भगवतस्सकलस्वामित्वेनैक्यव्यपदेशोपपत्तेरित्येतत्प्र-  
 माणेनाह—इदमिति । इदं विश्वं भगवानिवोच्यते स्वयमितरोऽपि  
 सन् । यत कारणात् जगत्स्थाननिरोधोत्पत्तिर्नर्ततेत्यर्थः । एतदेवाह  
 “असर्वे” इति वाक्यं च । ननु भेदज्ञानस्य मिथ्याज्ञानत्वात्कथं  
 तदनुसारेणैक्यश्रुतयो योज्यन्त इत्यत आह—विद्येति । न च

भेददृष्ट्याऽभिमानेन निस्सङ्गेनापि कर्मणा ।

“जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति वीतशोकः”

“असर्वस्सर्व इवात्मैव सन्ननात्मैव प्रसङ् पराङ् इवैक ई-  
यते बहुधेयते स पुरुषस्सर्वेश्वरः स ब्रह्म”

सर्वान्तर्यामिको विष्णुः सर्वनाम्नाऽभिधीयते ।

एषोऽहं त्वमसौ चेति न तु सर्वस्वरूपतः ॥

नैतदिच्छन्ति पुरुषमेकं कुरुकुलोद्बह ।

तत्त्वप्रकाशिका

भिदाया अबोध इति व्याख्येयम्, अज्ञानस्य विद्यात्वाभावात् ।  
ननु भेदज्ञानस्यापुरुषार्थहेतुत्वात्कथं तस्य विद्यात्वमित्यत आह—  
भेददृष्टेयति । वेदगर्भो जीवेश्वरभेदज्ञानेन परमेश्वरबहुमानेन चा-  
नन्दादिगुणपूर्णं ब्रह्म प्राप्त इति स्मृत्यर्थः । सर्वसेव्यमीशं जी-  
वादन्यं “तदेतत्सत्यं” इत्यादिश्रुत्या प्रागुक्तप्रकारेणास्य महिमानं च  
यदा पश्यति तदा मुक्तो भवतीति श्रुत्यर्थः । एवं स्वामित्वार्थ-  
तयाऽद्वैतश्रुतीर्व्याख्यायान्तर्यामित्वार्थतयाऽपि ताः श्रुतिस्मृतिभ्यां  
व्याचष्टे—असर्व इति । अस्वात्मकोऽपि स्वात्मकत्वेनान्तर्याम्यप्य-  
नन्तर्यामित्वेन देहान्तर्गतोऽपि बाहिर्मात्रवृत्तित्वेन ज्ञायते । तथैक-  
एव बहुधा ज्ञायत इत्यर्थः । अनेनान्तर्यामित्वादसर्वस्य सर्वत्वो-  
क्तिरिति सिध्यति । विशिष्टैक्यार्थतया च ताः स्मृत्या व्याख्याति—  
नैतदिति । ‘एतत्’ इत्यस्य विवरणं “पुरुषमेकं” । इति अत्र पुरुषैक्यं

इत्यादेश्च । उक्ता च प्राप्तिः । “ब्रह्मैव सन्” इत्यपि जीव-  
एव ब्रह्मशब्द । उपपद्यते च विरोधे ।

### तत्त्वप्रकाशिका

निराकृत्याद्वैतश्रुतिविरोधपरिहाराय तदर्थत्वेन “बहूना” इति विशि-  
ष्टैक्यमुच्यते । नन्वेवमद्वैतश्रुत्यभावे कथमद्वैत श्रुत्यादिना निषि-  
द्धयते, तस्याप्रत्यक्षत्वेन श्रुति विना प्राप्त्यभावात्, अप्राप्तस्य  
च निषेधायोगादित्यत आह—उक्ता चेति । “न च तत्त्वमस्यह  
ब्रह्मास्मीत्यादिश्रुतिविरोध ” इति भाष्येऽद्वैतनिषेधाय श्रुत्यर्थापरि-  
ज्ञाननिमित्तप्राप्तेरुक्तत्वाद्युज्यते तन्निषेध इत्यर्थः । नन्वेतच्छ्रुतीना  
मविरोधकत्वेऽपि “ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति” इतिश्रुतिविरोधस्तु भवि-  
ष्यति, अत्र ‘ब्रह्मैव’ इत्यब्रह्मतानिषेधेन तदधीनत्वादिनाऽतद्भूते त-  
द्व्यपदेश इत्युक्तगतेरसम्भवादित्यत आह—ब्रह्मैवेति । नात्र पर-  
ब्रह्मत्वाभिप्रायोऽयमाद्यो ब्रह्मशब्द, किन्तु “ब्रह्माणि जीवास्सर्वेऽपि” इति  
श्रुतेर्जीवपर एव । तथा च जीवभावमविहायैव ब्रह्माप्नोतीत्यर्थोप-  
पत्तेर्नोक्तभेदस्यैतच्छ्रुतिविरोध इत्यर्थः । ब्रह्मशब्दस्य परब्रह्मणि मु-  
ख्यत्वान्न जीवेऽसावुपपद्यत इत्यत आह—उपपद्यते चेति ।  
परब्रह्मणि मुख्योऽपि ब्रह्मशब्दो जीवेऽप्युपपद्यते, जीवस्य परब्रह्म-  
त्वार्थतास्वीकारे “ब्रह्माप्येति” इतिश्रुतब्रह्मप्राप्तिविरोधात्, प्रमाणान्तर-  
विरोधाच्चेत्यर्थः । ननु विस्मृतकण्ठमणिरपि स्मृतकण्ठमणिरित्येवो-  
च्यते, न तु प्राप्तमणिरिति, “परम साम्यमुपैति” इत्यादावप्राप्तमोगा-

प्रमादात्मकत्वाद्वन्धस्य विमुक्तत्वं च गुज्यते ।

मुक्तिर्हित्वाऽन्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थितिः ।

इति हि भागवते । न च तत्तदनुमानविरोधः—

॥ ओम् कामाच्च नानुमानापेक्षा ओम् ॥

यथाकामं ह्यनुमातुं शक्यते । अतो न तत्त्वे पृथगनुमानपेक्ष्यते ।

तत्त्वप्रकाशिका

देरपि प्राप्त्युक्तेः । ननु संमारिणोऽपि “विमुक्तश्च विमुच्यते” इति विमुक्तत्वश्रवणात्तदन्वधानुपपत्त्या तस्य परब्रह्मत्वसिद्धेस्ताद्विरोधो भेदाभिधानस्येत्यत आह—प्रमादेति । जीवस्य परब्रह्मत्वाभावेऽपि विमुक्तत्वोक्तिर्युज्यते, तद्रतबन्धस्याज्ञानमूलत्वेनास्वाभाविकत्वात् अस्वाभाविके चाविद्यमानप्रयोगदर्शनादिति भावः । बन्धस्यास्वाभाविकत्वं कुत इत्यत आह—मुक्तिरिति ॥

ननु भेदोक्तेः श्रुत्यविरोधेऽपि विमतानि शरीराणि मद्भोगायतनानि शरीरत्वादित्याद्यनुमानविरोधस्तु भविष्यतीत्यत आह—न चेति । तत्र हेत्वाकाङ्क्षायां सूत्रमुपन्यस्य व्याचष्टे—कामाचेति । किमद्वैतं श्रुत्याद्यनुकूलेनानुमानेन साध्यते, पृथगनुमानेन वा । नाद्यः, अद्वैतश्रुत्यादेरभावस्योक्तत्वात् । न द्वितीयः, पृथगनुमानस्य कामगामित्वेनादृष्टार्थविषयेऽनपेक्षिततयोक्तबाधकत्वायोगादिति भावः ।

उक्तं च स्कान्दे—

यथाकामाऽनुमा यस्माच्चस्मात्साऽनपगा श्रुतेः ।

पूर्वापराविरोधाय चेप्यते नान्यथा कचित् ॥

इति । “नैषा तर्केण मतिरापनेया” इति च ।

॥ ओम् अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ओम् ॥

‘अस्य’ जीवस्य । युक्तिसमुच्चये चशब्दः ।

तत्त्वप्रकाशिका

अत्रैव स्मृत्यादिसम्प्रतिमाह—उक्तं चेति । ‘श्रुतेरनपगा’ तदनुकूला ।  
‘एषा’ परब्रह्मविषया मतिस्तर्केणाऽनेयाऽऽपाद्याऽपनेया निराकार्या च  
न भवतीत्यर्थः ॥

नन्वस्त्वेवमानन्दमयेन परब्रह्मणा हिरण्यगर्भादिजीवानां भेदः ।  
सोऽपि सांसारिको न पारमार्थिकः, अभिहितवाक्यानां सांसारिकभेद-  
परत्वेनोपपत्तेरित्याशङ्कां परिहर्तुं सूत्रं पठति—अस्मिन्निति । ‘अ-  
स्य’ इति नानन्दमयपरामर्शोऽपि तु ‘नेतरः’ इत्युक्तजीवस्यैवेत्याह—  
अस्येति । अस्यान्यस्य चेत्यन्यथाप्रतीतिनिरासायाह—युक्तीति ।  
न केवलं भेदव्यपदेशादानन्दमयेन जीवानां भेदः, किं नाम ‘अ-  
स्मिन्’ प्रकरणे ‘अस्य’ जीवस्य आनन्दमयेन सह मुक्तावपि सम्बन्धमेव  
श्रुतिश्शास्ति । ततश्च तयोर्भेद एव न त्वैक्यम् । नापि सांसारिक  
एव भेदः, सम्बन्धस्य भेदसापेक्षत्वादित्यर्थः ।

“सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता”  
 “अनिलयने अभयं प्रतिष्ठां विन्दते” “एतमानन्दमयमा  
 त्मानमुपसङ्गामति” इत्यादि ॥

तत्त्वप्रकाशिका

किं तद्योगशासनमित्यत आह—सोऽश्रुत इति । ‘इत्यादि’  
 इत्यस्य ‘शास्ति’ इति सूत्रपदेनान्वयः । अथवा हेत्वन्तरेण  
 देहादीनामन्नमयादित्वनिरामकमेतत्सूत्रम् । तदुक्तम्—

योगमन्नमयाद्यैर्यत्कलत्वेनास्य शंसति ।

स्थानद्वयेऽप्यतः कोशा एत इत्यति साहसम् ॥

इति । तस्मात्सकलजीवादिभिन्न परब्रह्मैवान्नमयादिपञ्चरूपमिति युक्ता  
 तज्जिज्ञासेति सिद्धम् ॥



चन्द्रिका

॥ ओम् आनन्दमयोऽभ्यासात् ओम् ॥

वैदिकाश्शब्दास्तावच्चतुर्विधाः, अन्यत्रैवप्रसिद्धा उभयत्रप्रसिद्धा  
अन्यत्रप्रसिद्धास्तत्रप्रसिद्धा इति । नन्वन्यत्रैवप्रसिद्धवत्तत्रैवप्रसिद्धा-  
प्रकाशः.

ओम् आनन्दमयोऽभ्यासात् ओम् । एतदध्यायसाफल्योक्ति-  
परा “अथ ब्रह्मस्वरूपनिरूपणे” इत्यादिटीका “समन्वयसूत्रप्र-  
तिज्ञातसमन्वयहेतौ” इत्यादिनाऽग्रे विवरिष्यन्, तर्ह्यध्यायस्य समन्व-  
यरूपैकार्थत्वात् पादभेदः किं निबन्धन इत्यतः, समन्वयेऽप्यवान्तर-  
भेदेनेति भावेन पादोपाधीन् वक्तुं प्रवृत्ता, “शब्दास्तावच्चतुर्विधाः”  
इत्यादिटीका प्रतीतानुपत्तिनिरासेन समर्थयिष्यमाणोऽनुवदति—  
वैदिका इति । वेदगता इत्यर्थः । “वैदिकाश्शब्दाः” इति सु-  
धोक्त्या टीकास्थशब्दपदस्य वैदिकशब्दपरत्वमुक्तं भवति । लोक-  
वेदाधिकरणन्यायेन वैदिकानामेव लौकिकत्वान्न ततो भेदः, भाषा-  
शब्दा एवात्र व्यावर्त्यन्तइति भावः । समन्वयस्तु त्रिविधाना-  
मेवेति तावच्छब्दः । टीकारीत्या व्युत्क्रमेण निर्देशः । “नन्विन्द्रादि  
शब्दानामन्यत्रैवप्रसिद्धानां विष्णौ समन्वयस्य प्रथमपादएव सि-  
द्धत्वाद्द्वयर्थ एवायं पादः प्रतिमाति । न च तेषामन्यत्रैवप्र-  
सिद्धताऽभावः, तथासति तृतीयवैयर्थ्यात्, अन्यत्रैवान्यत्रापीत्यतः  
प्रकारान्तराभावात्” इति चतुर्थपादीयशङ्काटीका विवरीतुं चातु-  
र्विध्यमाक्षिपति—नन्विति । “ब्रह्मण्येव” इतिसुधानुरोधात् टीका-

## चन्द्रिका

अपि पृथग्वाच्याः । न च 'तत्र' इत्यनेन तत्रैवेति विवक्षितम् । अन्यथा तत्रापीति विवक्षाऽऽपत्त्या उभयत्रप्रसिद्धेष्वन्तर्भावः स्यात् । अत एव तत्रप्रसिद्धास्मुधायां "ब्रह्मण्येव प्रसिद्धाः" इति निर्दिष्टा इति वाच्यम्, तथात्वे अन्यत्रैवप्रसिद्धानां पार्थक्ययोगात् । ननु लोकतोऽन्यत्रैव प्रसिद्धाः अन्यत्रप्रसिद्धाः, श्रुत्यादिभिरन्यत्रैव प्रसिद्धास्त्वन्यत्रैवप्रसिद्धा इति भेदः । अत एव—"श्रुतिलिङ्गादिभिरन्यत्रैव प्रसिद्धानां" इति चतुर्थपादे भाष्यम्, अत्र च प्रत्यधिकरणं "लोकतोऽन्यत्र प्रसिद्धानां" इति टीका च । तत्र प्रसिद्धानां तत्रैव प्रसिद्धानां वा अव्युत्पादसमन्वयत्वेन अभेदविवक्षेति चेत्, न, अन्यत्र प्रसिद्धत्वेनाभिमतस्य आनन्दमयादिनामोऽन्यस्मिन्नर्थविशेषे सर्वगतत्वान्त-

## प्रकाशः

स्थतत्रेत्यस्य तत्रैवेत्यर्थ इति शङ्काव्याजेनोपपत्तिं वदन्नाह—न च तत्रेति । तथात्वइति । 'तत्र' 'तत्रैव' इत्यनयोरभेदे अन्यत्र प्रसिद्धानामन्यत्रैवप्रसिद्धानां च भेदो न स्यात् । अन्यथाऽन्यत्रापीति विवक्षापत्त्योभयत्रप्रसिद्धेष्वन्तर्भावविस्थादित्यर्थः । चतुर्थपादीयपरिहारटीकोक्तसमाधिविशेषविवक्षया समर्थयिष्यमाणो यथाश्रुतमाशङ्क्य निषेधति—नन्विति । इन्द्राकाशादिशब्दानामिन्द्रादिष्वेव लोकतोऽवगतेरव्यक्तादिशब्दानामवरत्वादिलिङ्गादिनाऽन्यगतत्वस्यैव प्रतीतिश्चेति भावः । सर्वगतत्वेति । द्वितीयपादीयस्येत्यर्थः ।

## चन्द्रिका

र्यामित्वादिलिङ्गात्मकशब्दनातस्याप्यन्यत्रादित्यादा चिन्द्राकाशादिशब्दानामिन्द्रादाविव लोकतोऽप्रसिद्ध्याऽन्यत्रप्रसिद्धत्वाभावापातात् । प्रत्युताऽऽदित्यादिश्रुत्यादिना सर्वगतत्वादेरन्यत्र प्रसिद्धेर्वक्ष्यमाणत्वेनावरत्वादिलिङ्गेनान्यत्रैवप्रसिद्धाव्यक्तादिशब्दानामिवान्यत्रैव प्रसिद्धता स्यात् । यथा च सर्वगतत्वादेरन्यत्रप्रसिद्धिसाधकादित्यश्रुतिरन्तर्यामित्वादेरन्यत्रप्रसिद्धिसाधकशरीरित्वादिलिङ्गं च लोकतोऽन्यत्र प्रसिद्धम् , तथाऽव्यक्तादिशब्दस्यान्यत्रप्रसिद्धिसाधकमवरत्वादिलिङ्गमपि लोकतोऽन्यत्र प्रसिद्धमेव । किञ्चान्यत्रैवप्रसिद्धाव्यक्तप्रकृत्यादिशब्देष्वपि लोकतोऽन्यत्र प्रसिद्धेस्सत्त्वादन्यत्र

## प्रकाशः

इन्द्रेति । अन्तराद्यधिकरणोदाहरणानामित्यर्थः । अन्यत्रप्रसिद्धत्वाभावेति । तथा चान्यत्रप्रसिद्धलक्षणं तत्राव्याप्तमिति भावः । अन्यत्रैवप्रसिद्धानां लक्षणमतिव्याप्तमित्याह—प्रत्युतेति । आदिपदेनादिति श्रुत्यादिनाऽतृत्वादेरिति गृह्यते । ननु लिङ्गपादे अन्यत्रैवप्रसिद्धिसम्पादकश्रुत्यादेर्लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धत्वं विवक्षितम् । अत एव टीकायां “लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धादित्यश्रुतिसहपठितसर्वगतत्वलिङ्गस्य” इत्याद्युक्तमित्यत आह—यथा चेति । प्रकारान्तरेणोभयलक्षणस्याप्यतिव्याप्तिमाह—किञ्चेति । यद्वा-पूर्वमन्यत्रैव प्रसिद्धानां लक्षणं लिङ्गपादीयशब्देष्वतिव्याप्तमित्युक्तम् । इदानीमाद्यपादीयशब्दैः साङ्कर्यमाह—किञ्चेति ।

चन्द्रिका

प्रसिद्धेन्द्राकाशादिशब्देषु च श्रुत्यादिनाऽप्यन्यत्र प्रसिद्धेः  
सत्त्वात्साङ्कर्यं स्यात् । न च प्रबलश्रुतिलिङ्गादिभिरन्यत्र  
प्रसिद्धा अन्यत्रैवप्रसिद्धा, श्रुत्यादिमात्रेणान्यत्र प्रसि-  
द्धास्त्वन्यत्रप्रसिद्धा इति भेदः, अव्यक्तादिशब्दाना-  
मन्यत्रप्रसिद्धिसाधकावरत्वादीनामिव गुहाप्रविष्टत्वादेरन्यत्रप्रसिद्धि-  
साधकद्वित्वादीनामप्येकस्मिन् ब्रह्मण्यसम्भवेन बलवत्त्वात् । तस्मान्नान्यत्र  
प्रसिद्धानामन्यत्रैवप्रसिद्धेभ्यो भेदः । किञ्चोभयत्रप्रसिद्धे द्रुम्बा-  
द्यायतनत्वलिङ्गे ज्योतिरादिनाम्नि च न तावद्व्योक्त उभयत्र प्रसिद्धिः,

प्रकाश

श्रुत्यादिनेति । “ब्रह्मेन्द्रमग्नि” इत्यग्निश्रुत्येन्द्रशब्दस्याग्नौ “सर्वाणि  
ह वा इमानि भूतानि” इत्युक्तभूतोपादानत्वलिङ्गेनाकाशशब्दस्याकाशे  
प्रसिद्धेः सम्भवादिति भावः । “पूर्वं क्वचिच्छ्रुत्यादिनैवान्यत्रप्रसिद्धसम-  
न्वयोक्तावप्येतत्पादीयश्रुत्यादीना प्राचल्यात्” इति चतुर्थपादीयटीको-  
क्तमाशङ्क्य निरस्यति—न चेति । अव्यक्तेति । चतुर्थपादीयानामित्यर्थः ।  
‘अव्यक्तात्’ इति पञ्चम्युक्तोत्कर्षावधित्वाक्षिप्तावरत्वस्योत्तमे वि-  
ष्णावयोगादिति भावः । गुहेति । “गुहा प्रविष्टो परमे पशार्थे”  
इत्यादिवाक्योक्तस्य द्वितीयपादीयस्येत्यर्थः । मूत्रोपात्तलिङ्गाभिप्रायेणे-  
यमुक्तिः, ऋतपातृत्वस्यैव तत्र समन्यत्वात् । तृतीयपादोपाधिमपि  
निरसितुमाह—किञ्चेति । लोकतस्तथात्वं वा श्रुत्यादिभिर्वेति वि-  
कल्प्य क्रमेण प्रत्याह—न तावदित्यादिना ।

## चन्द्रिका

प्रकृत्यादौ लोकतोऽप्राप्ते । नापि श्रुत्यादितः, तथैव टीकादौ  
वक्ष्यमाणत्वादिति युक्तम् । आनन्दमयेन्द्राव्यक्तादिशब्देष्वपि  
पूर्वोत्तरपक्षश्रुत्यादिनोभयत्र प्रसिद्धेर्वक्तुं शक्यत्वात् । तस्मा-  
दुभयत्र प्रसिद्धानापि नान्यत्रप्रसिद्धादिभ्यो भेदः । किञ्चाऽऽ-  
काशादिशब्दानां “आकाशस्तच्छिङ्गात्” इति प्रथमे, “आकाशोऽ-  
र्थान्तरत्वादिव्यपदेशात्” इति तृतीये, “कारणत्वेन चाकाशादिषु”  
इति चतुर्थे च पादे समन्वयोक्तेरन्यत्रोभयत्रान्यत्रैव च प्रसिद्धता स्यात् ।

## प्रकाशः.

न हि द्युम्बाद्यायतनपदेन प्रकृतिरुद्रादिर्विष्णुर्वा, “ज्योतिर्दर्शनान्”  
इत्यादौ वक्ष्यमाणज्योतिश्शब्देन च जीवो विष्णुर्वा लोकनः प्रतीयत इति  
भावः । पूर्व्वेति । पूर्वपक्षप्रापकश्रुतिलिङ्गादिनाऽन्यत्र प्रसिद्धिः, सिद्धान्त-  
प्रापकश्रुत्यादिना च भगवतीति, सर्वेऽप्युभयत्रप्रसिद्धास्त्युरित्यर्थः ।  
आनन्दमयेन्द्रादय आदिपदोक्तसर्वगतत्वादिलिङ्गवाचिनश्चाद्यद्वितीय-  
पादीयाः, अव्यक्तज्योतिर्जीवपञ्चजनादयः चतुर्थपादीया इति ध्येयम् ।  
सामान्यतः पादोपाधीन्निरस्य विशिष्य निराह—किञ्चेति । आ-  
दिपदेन “ज्योतिश्चरणाभिधानात्” इति प्रथमे, “ज्योतिर्दर्श-  
नात्” इति तृतीये, “ज्योतिरुपक्रमात्” इति चतुर्थे च ज्योति-  
श्शब्दस्य समन्वयोक्तेः, तथा “अदृश्यत्वादिगुणकः” इति द्वितीये,  
“अक्षरमम्बरान्तधृतेः” इति तृतीये अक्षरपदस्य समन्वयोक्तेरिति ग्राह्यम् ।

चन्द्रिका

किञ्च रूढत्वयौगिकत्वाम्नां हि नामलिङ्गभेदः, सुधायां तथैवोक्तेः ।  
“धर्मविशिष्टधर्मिवाचिनां” इति द्वितीयपादीयटीकायामपि यौगिकत्वं  
लिङ्गत्वमित्यभिप्रेतत्वाच्च । अत्रापि - टीकायां धर्मधर्मिवाचिपदाभ्यां  
ते एव विवक्षिते । अन्यथा धर्मिवाचिनामन्तर्याम्यादिशब्दानां  
नामता, धर्मवाचिनामानन्दादिशब्दानां लिङ्गता च स्यात् ।

प्रकाश

आद्यद्वितीयपादोपाधिविभागं च निराह—किञ्चेति ।  
सुधायामिति । “साक्षाद्धर्मिवाचिनो नामात्मकाः, धर्म-  
द्वारा धर्मिणि वर्तमाना लिङ्गात्मकाः” इत्येतदधिकरणे, तथा  
लिङ्गपादस्यादौ “नन्वतीतपादे समन्विता अपि लिङ्गात्मका एव,  
यौगिकत्वात्” इति च स्पष्टमुक्तेरित्यर्थः । अत्रापीति । “लिङ्गा-  
त्मकानां धर्मवाचित्वानामात्मकेभ्यो धर्मिवाचिभ्यः” इत्येतदधिक-  
रणटीकायामपीत्यर्थः । ते इति । यौगिकत्वरूढत्वे इत्यर्थः ।  
अन्तर्यामीति । द्वितीयपादस्यानामन्तर्याम्यत्तृगुहाप्रविष्टादिशब्दानां  
लिङ्गत्तया अभिमतत्वादिति भावः । आनन्देति । अत्र नये संम-  
न्वीयमानानां आनन्दविज्ञानादिशब्दानां नामत्वादिति भावः ।  
एतेन टीकावाक्ययोर्विरोधोऽपि निरस्तो बोध्यः । एतेन “लिङ्गात्मकाश्च  
धर्मवचनाः व्यवधानेनान्यबुद्धिं जनयन्ति, नामात्मकास्तु सत्त्ववचनाः  
साक्षादेव” इत्युपासनापादीयसुधावाक्यमपि व्याख्यातं ध्येयम् ।

चन्द्रिका

स च भेदो न युक्तः, सर्वेषामपि ब्रह्मणि महायोगाङ्गीकारात् । न चापातप्रतीत्या रूढता, अन्नमयादिषु तदसम्भवात् । न च योगरूढियुक्तानि नामानि, केवलयौगिकानि लिङ्गानीति भेदः, सर्वेषां ब्रह्मणि विद्वद्भूते । किञ्चान्यत्रप्रसिद्धानां नाम्ना लिङ्गानां चान्यत्र प्रसिद्धत्वाविशेषात्पादभेदो न स्यात् । अन्यथा तृतीये उभयत्रप्रसिद्धानां चतुर्थे चान्यत्रैवप्रसिद्धानां नाम्नां लिङ्गानाञ्च समन्वयोक्तिर्न स्यात् । तस्मान्न पादभेदो युक्तः ।

प्रकाशः

ततः किमित्यत आह—स चेति । अत एव सुधायां लिङ्गपादे “नन्वतीतपादे समन्विता अपि लिङ्गात्मका एव, यौगिकत्वादन्यथा गुणपूर्त्यलमेन समन्वयसमर्थनवैयर्थ्यात्” इत्यादिना तथैवोक्ते, “यच्छब्दा योगवृत्तयः” इत्यणुभाष्योक्ते श्रेति भावः । “तथाऽप्यन्यत्र प्रसिद्धत्वादिवदापातप्रतीत्यनुरोधेनेय-मुक्तिरित्यदोषः” इति सुषोक्तं परिहारमग्रे परिष्कर्तुकामो यथाश्रुतमनूद्य प्रत्याह—न चेति । तदिति । योगार्थस्यैव तत्र प्रतीतिरिति भावः । सर्वेषामिति । “सा योगादेव लभ्यते” इत्युक्तेः । तथाच केवलयौगिकान्यसम्भावितानीति भावः । अम्युपेत्यापि नामलिङ्गभेदं पादभेदं निराह—किञ्चेति । ननु “समन्वयेऽप्यवान्तर-भेदेन पादभेदः” इति टीकोक्तदिशा भेदः स्यादित्यत आह—अन्यथेति । एतेन टीकोक्तमप्याक्षिप्तं बोध्यम् ।

चन्द्रिका

नापि तत्क्रमः, महामल्लपङ्गन्यायेनातिप्रयत्नसाध्यस्य प्राथम्ये ह्यन्यत्रैव प्रसिद्धानां प्राथम्यं स्यात् । सोपानारोहणन्यायेनानतिप्रयत्नसाध्यस्य प्राथम्ये तु उभयत्रप्रसिद्धानां प्राथम्यं स्यादिति, अन्यत्रप्रसिद्धानां पूर्वं समन्वयः, तत्रापि नाम्नां पूर्वम्, अनन्तरं लिङ्गानाम्, तदनन्तरमुभयत्र प्रसिद्धानां, अन्तेऽन्यत्रैवप्रसिद्धानामिति क्रमस्य सर्वथाऽप्ययोगादिति । उच्यते—

श्रुत्यन्तरादिभिस्तुल्या सुभयस्मिन् प्रसिद्धता ।

प्रकाशः

ननु—

तत्र प्रथमतोऽन्यत्र प्रसिद्धानां समन्वयः ।

शब्दानां वाच्य एवात्र महामल्लेशभङ्गवत् ॥

इत्युपासनादीयानुव्याख्यानोक्तेः कथं क्रमाक्षेप इत्यतस्तदनुद्य प्रत्याह—महामल्लेति ।

दुर्गमत्वाच्च नैवात्र प्राथम्येनोदितोऽज्ञसा ।

इत्यनुव्याख्यानानुरोधेनाह—सोपानेति । उभयत्रेति । तेषामन्यत्र प्रसिद्धिनिरासमात्रस्य अन्यत्रप्रसिद्धानां तत्प्रसिद्धिनिरासपूर्वकं भगवत्परत्वप्रतिपादनाल्लघुत्वादिति भावः । आद्य इतिशब्दो हेतोः, अन्त्यः शङ्कासमाप्तौ ।

असङ्कीर्णलक्षणेरेव पादोपाधयोऽसङ्कीर्णा इति भावेन लक्षणा-  
नि संगृह्णाति—श्रुत्यन्तरेति । सोपानारोहणन्यायेनायं निर्देशः ।



## चन्द्रिका

श्रुत्यादितो लोकतो वाऽपीतरेषु प्रसिद्धता ॥

बलवच्छ्रुतिलिङ्गाद्यैरन्येष्वेव प्रसिद्धता ।

उभयत्रप्रसिद्धौ क्रमाद्वक्षणमुच्यते ॥

यद्वा—

येषां प्रसिद्धिरन्यत्र केवलैव विरोधिनी ।

समन्वयस्योभयत्रप्रसिद्धास्ते हि कीर्तिता ॥

येषां ब्रह्मण्यप्रसिद्धिः प्रसिद्धिश्चान्यवस्तुषु ।

विरोधिनी हि तेऽन्यत्रप्रसिद्धा कथिता इह ॥

येषामुक्तद्वयं ब्रह्मपरत्वस्यात्यशक्यता ।

इति तिस्रो विरोधिनीस्तेऽन्यत्रैवप्रसिद्धाः ॥

येषां शब्दानां लोके ब्रह्मणीवान्यत्राप्यप्रयोगात् व्यक्तिविशेष-

## प्रकाश

एकैकार्धेनैकैकस्य लक्षणमिति ध्येयम् । हेतुमुखलक्षणान्यभिधाय स्वरूपमुखानि फलमुखानि च तान्याह—यद्वेति । एकैकेन श्लोकेनैकैकस्य लक्षणमुच्यते इति विवेकः । ‘विरोधिनी समन्वयस्य’ इत्यनुपङ्गः । एवमग्रेऽपि । इहेति । समन्वीयमानशब्देषु । उक्तद्वयमिति । ब्रह्मण्यप्रसिद्धिरन्यत्रप्रसिद्धिश्चेत्युक्तद्वयमत्यशक्यता चेत्यर्थः । क स्वार्थे । ‘श्रुत्यन्तर’ इति श्लोकोक्तलक्षणानां हेतुमुखत्वं विशदयन्नुत्तर-श्लोकोक्तलक्षणानां स्वरूपमुखत्वं फलमुखत्वं च व्यञ्जयन् श्लो-  
'कान् व्याचष्टे—येषां शब्दानामिति ।

चन्द्रिका

निर्णयाय श्रुत्यन्तरान्वेषणे श्रुत्यन्तरेऽन्यत्रेव ब्रह्मण्यपि प्रयोगात्  
श्रुत्यन्तरसाधारण्यं प्रवृत्तिनिमित्तादिसाधारण्यं वा पूर्वपक्षिणोऽपि  
समतम्, अत एव येषां विषयवाक्ये आपाततोऽन्योपस्थापनसमये  
तत्तुल्यतया ब्रह्मोपस्थापकत्वम्, अत एव च येषां ब्रह्मणि सम-  
न्वयस्यान्योपस्थितिमात्रेण प्रतिबन्धस्ते उभयत्रप्रसिद्धाः । येषां तु  
वस्त्वन्तरे लोकप्रसिद्ध्यादेः सत्त्वात् तद्विरोधेन कापि ब्रह्मणि

प्रकाश.

‘श्रुत्यन्तर’ इति द्युम्नाद्यायतनत्वाद्यभिप्रायेण । ‘प्रवृत्ति’ इति अक्षरादि-  
शब्दाकूतेन । आदिपदादाकाशादिशब्दप्रयोगादिसाधारण्यं चेति ब्राह्मम् ।  
एतेन “श्रुत्यन्तरादिभिः” इत्यर्थं विवृतम् । हेतुमुखलक्षणमुक्त्वा स्वरूप-  
मुखलक्षणमाह—अतएवेति । साधारण्यादेवेत्यर्थः । यद्यपीदं न श्लोके  
कण्ठेन उक्तं, तथाऽपि ‘उभयत्रप्रसिद्धाः’ इति शब्दप्रयोगा-  
त्सूचितमित्यग्रे व्यक्तम् । कण्ठोक्तमेव फलमुखलक्षणं विवृणोति—  
अतएवेति । उभयोपस्थापकत्वादेवेत्यर्थः । यद्वा साधारण्यादेवेत्यर्थः ।  
यद्वक्ष्यति “इतरयोर्हेतुमूलत्वात्” इति । ‘समन्वयस्य’ ब्रह्मेव शक्ति-  
तात्पर्यविषय इत्येवंरूपस्य । एतेन “येषां प्रसिद्धिः” इति  
श्लोको विवृतः । अन्यत्रप्रसिद्धानां त्रिविधान्यपि लक्षणानि  
व्यनक्ति—येषां त्विति । ‘लोक’ इति इन्द्राकाशादिशब्दाशयेन ।  
आदिपदस्य सर्वगतत्वादेः श्रुत्यादिसाहचर्येण वस्त्वन्तरे प्रसिद्धेस्तत्त्वा-

चन्द्रिका

वृत्त्यादिकं पूर्वपक्षिणो न सम्मतम्, अत एव येषां विषयवाक्ये  
 आपाततोऽन्यमात्रोपस्थापकत्वम्, अत एव च येषां समन्वयस्या-  
 न्योपस्थितिब्रह्मानुपस्थितिभ्यामेव प्रतिबन्धस्तेऽन्यत्रप्रसिद्धाः । येषां  
 पुनर्वस्त्वन्तरे लोकप्रसिद्धिस्तत्परत्वे प्रबलश्रुत्यादिकमप्यस्ति, अत  
 एव येषां विषयवाक्ये आपाततोऽत्यन्तमन्यमात्रोपस्थापकत्वम्,  
 अत एव च येषां समन्वयस्यान्योपस्थितिब्रह्मानुपस्थितिभ्यां ब्र-  
 ह्मपरत्वस्यात्यशक्यकल्पनत्वशङ्कया चातितरा प्रतिबन्धस्तेऽन्यत्रैव

प्रकाश

दित्यर्थः । वृत्त्यादिकमिति । वृत्तितात्पर्ये इत्यर्थः । एतेन “श्रुत्या  
 दितो लोकतो वा” इत्यर्थं विवृतम् । अन्यत्रप्रसिद्धपदप्रयोगसूचितं  
 स्वरूपमुखलक्षणं विवृणोति—अतएवेति । ब्रह्मणिवृत्त्यभावादेवेत्यर्थः ।  
 फलमुखं तदाह—अतएव चेति । अन्यमात्रोपस्थापकत्वादेवेत्यर्थः ।  
 न तु ब्रह्मपरत्वस्यात्यशक्यत्वेनापीत्येवकारार्थः । अनेन “येषां  
 ब्रह्मणि” इति श्लोको व्याख्यातः । अन्यत्रैवप्रसिद्धानां त्रिविधा-  
 न्यपि लक्षणानि स्पष्टयति—येषां पुनरिति । ‘तत्परत्वे’ वस्त्व-  
 न्तरपरत्वे । एतच्चाव्यक्तादिशब्दाभिप्रायेण । एतेन “बलवत्” इत्य-  
 र्थं विवृतम् । स्वरूपमुखं तदाह—अतएवेति । अन्यपरत्वे प्रब-  
 लश्रुत्याद्युपेतत्वादेवेत्यर्थः । आपाततइति । निमर्शे सति विष्णुमात्रोप-  
 स्थापकत्वादिति सर्वत्र बोध्यम् । फलमुखं तदाह—अतएव चेति ।  
 अत्यन्तमन्यमात्रोपस्थापकत्वादेवेत्यर्थः । पूर्वपक्षार्थः । एतेन “येषामु-

## चन्द्रिका

प्रसिद्धाः । अत्र च सर्वत्र प्रत्येक हेतुस्वरूपफलमुखत्वेन लक्षण-  
त्रयं विवक्षितम् । तत्र चाद्येन 'येषा' इत्यादिना 'अत एव' इत्यतः  
पूर्वेण हेतुमुखं लक्षणमुक्तम् । द्वितीयेन 'येषा' इत्यादिना 'अत एव'  
इत्यतः पूर्वेण स्वरूपमुखम् । अवशिष्टेन फलमुखम् । तत्र स्वरूप-  
मुखानि द्वितीयानि लक्षणानि उभयत्रान्यत्रान्यत्रैवप्रसिद्धेति श-  
ब्दावयवार्थरूपाणि, भाष्ये इहापि संग्रहश्लोके तत्तच्छब्दप्रयो-  
गादेव सूचितानि । प्रथमानि तु टीकायामाद्यादिपादेषु "लोकतोऽ-

प्रकाशः

क्तद्वयं" इति श्लोको व्याख्यानः । नन्वत्र व्याख्याने साधारण्ये  
सत्यन्योपस्थापकत्वे सति ब्रह्ममन्वयप्रतिबन्धवत्त्वादिरूपं विशि-  
ष्टमेकैकस्यापार्थलक्षणं भाति । तदयुक्तं, व्यावर्त्याभावादित्यत आह—  
अत्र चेति । सर्वत्रेति । त्रिविधोपाधिलक्षणजातइत्यर्थः । मुखशब्दः  
प्रत्येकमन्वेति । तद्विविच्याह—तत्र चेति । 'आद्येन' त्रयेणेत्यर्थः ।  
अत एवेत्यत इति । आद्येभ्यः 'अतएव' इत्येतेभ्यः इत्यर्थः ।  
हेतुमुखमिति । उभयत्रप्रसिद्ध्यादौ ये हेतव श्रुत्यन्तरादिता-  
धारण्यं, लौकिकप्रयोगादि, बलवच्छ्रुत्यादिकं च, तएव मुखमु-  
पजीव्यं येषा तानि हेतुमुखानि त्रिविधोपाधिलक्षणानीत्यर्थः ।  
एवमग्रेऽपि । एकवचनं समुदायाभिप्रायम् । 'अवशिष्टेनेति । द्वितीयातएव  
चेत्येतैरित्यर्थः । त्रिविधलक्षणत्रये ज्ञापकं वदन् श्लोके स्वरूपमु-  
खस्यानुक्तिशङ्का च प्रत्याह—तत्रेति । प्रथमानि स्थिति । हेतु-

## चन्द्रिका

न्यत्रप्रसिद्ध” इत्यादिना त्रिविधप्रसिद्धिकारणकीर्तनात् सूचितानि । तृतीयान्यपि टीकाकृतोभयत्रप्रसिद्धेषु साधारण्यस्य सन्देहबीजतां, तथाऽन्यत्रप्रसिद्धेष्वन्यकोटेरन्यत्र प्रसिद्धितः प्राप्तिः, तथाऽन्यत्रैवप्रसिद्धेष्वन्यकोटेरन्यत्रैव प्रसिद्धितः प्राप्तिः च वदता समन्वयप्रतिबन्धतारतम्यसूचनात्सूचितानि । उक्तं हि—

यस्तानि प्रविभक्तानि हेतुरूपफलैः पृथक् ।

इति । अत्र चैतरयोर्हेतुमूलत्वाद्धेतुः प्रदर्श्यते । उभयत्रप्रसिद्धानां हि

प्रकाशः

मुक्तानीत्यर्थः । आद्यादीति । आद्यद्वये तृतीयचतुर्थपादयोश्चेत्यर्थः । आद्ये “लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धाकाशनाम्नः” इत्यादिना, द्वितीये “लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धादित्यश्रुतिसहपठितसर्गतत्वलिङ्गात्मकशब्दस्य” इत्यादिना, तृतीये “रुद्रो वा व लोकाधारः.....लोकाश्च लोकिनश्चालोकाश्चालोकिनश्च विष्णावेवौताश्चेत्यादिनोभयत्रप्रसिद्धद्युम्वाद्यायतनत्वलिङ्गस्य” इत्यादिना, चतुर्थे “अवरत्नादिलिङ्गैर्भगवति विरुद्धतयाऽन्यत्रैवप्रसिद्धाव्यक्तादिशब्दानां” इत्यादिना त्रिविधप्रसिद्धिषु कारणीभूतलोकप्रसिद्ध्यादीनां कीर्तनादित्यर्थः । साधारण्यस्थितिः । तृतीये पाद इति भावः । अन्यत्रेति । आद्यद्वितीयपादयोः । अन्यत्रैवेति । चतुर्थपादे । अत्र चेति । त्रिविधोपाधीनां प्रत्येकं त्रिविधलक्षणत्रिकमध्ये, उत्तरद्विकत्रयस्याद्यत्रिकमूलत्वस्य “अतएव” इत्यादिना प्राग्विवृतत्वात् आद्यत्रिकं तत्तत्पादीयो-

## चन्द्रिका

द्युम्वाद्यायतनत्वादीनां “रुद्रो वा व लोकाधारः” “विष्णावे-  
 वीताश्च प्रोताश्च” इत्यादिश्रुत्यन्तरसाधारण्येन, अक्षरादिशब्दानां प्र-  
 वृत्तिनिमित्तसाधारण्येन, सदादिशब्दानां विषयवाक्यस्थकारणत्वादि-  
 धर्मसाधारण्येन, “आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात्” इति सूत्र-  
 विषये “आकाशो ह वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता” इति वाक्यस्या-  
 काशशब्दे “आकाशस्तल्लिङ्गात्” इत्यत्र ब्रह्मण्यपि प्रयोगस्यो-  
 क्त्वात् प्रयोगसाधारण्येनोपयत्र प्रसिद्धिः । न तु पूर्वपक्षसिद्धा-  
 न्तन्यायाम्याम् । येन साङ्ग्यं स्यात् ।

## प्रकाशः

दाहरणनिष्ठतया प्रदृश्यत इत्यर्थः । तत्प्रदर्शने च पश्चात्तनाद्विक-  
 त्रयस्यापि तज्ज्ञानं मुशकमिति भावः । विष्णाविति । “लोकाश्च  
 लोकिनश्चालोकाश्चालोकिनश्च” इति पूर्वशेषः । ‘साधार-  
 ण्येन’ इत्यस्य सर्वस्य “उभयत्र प्रसिद्धिः” इति वक्ष्यमाणे-  
 नान्वयः । प्रवृत्तीति । अविनाशित्वरूपप्रवृत्तिनिमित्तेत्यर्थः । अक्षरनये  
 तथोक्तेरिति भावः । सदिति । “इक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः” इत्यत्र  
 “तत्तेजोऽसृजत” इत्यादिकारणत्वसाधारण्येनेत्युक्तेरित्यर्थः । आ-  
 दिपदादवाधितत्वाख्यसत्त्वरूपधर्मग्रहः । ब्रह्मप्रधानयोः साधारण्येने-  
 त्यर्थः । आकाशनये अवकाशब्रह्मणोः प्रयोगसाधारण्येनेत्यर्थः ।  
 पूर्वोक्तं निराह—न त्विति । “कम्पनात्” इत्यत्र टीकायामेव-  
 मुक्तिं तु विवरिष्याम इति भावः । येनेति । उक्तरीत्या तथा

चन्द्रिका

तदुक्तेस्तु प्राक् “आकाशस्तल्लिङ्गात्” इति सूत्रविषयवाक्ये “अस्य लोकस्य वागतिरित्याकाश इति होवाच” इत्यत्रान्यत्र प्रसिद्धि, “कारणत्वेन चाकाशादिषु” इतिसूत्रविषयवाक्ये “आत्मन आकाशस्तम्भूत” इत्यत्र तु ब्रह्मलिङ्गाभावेन लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धेरबाधात् सम्भूतत्वादिविपरीतलिङ्गाच्च अन्यत्रैव प्रसिद्धिरित्येकस्यैव प्रयोगभेदेन दशभिदात् त्रितय युक्तम् । यद्वा—“कारणत्वेन” इत्यत्रावान्तरकारणत्वस्यैव समन्वय इति वक्ष्यते ।

प्रकाश

सर्वत्रोभयत्र प्रसिद्धे वक्तुं शक्यत्वादिति भाव । आकाशशब्दस्य अन्यत्रप्रसिद्धत्वमप्युपपादयति—उक्तेरिति । आकाशनयसिद्धान्तन्यायेन ब्रह्मण्याकाशपदमयोगोक्ते पूर्वमन्यत्रप्रसिद्धेरेव सत्त्वादिति भाव । अन्यत्रैवप्रसिद्धत्वं चाह—कारणत्वेनेति । सम्भूतत्वेति । उत्पत्तिमत्त्वजन्यत्वादिरूपेत्यर्थः । एतेन यदि प्रयोगसाधारण्येनोभयत्र प्रसिद्धिस्तर्हि पूर्वमाकाशशब्दस्य ब्रह्मण्यपि प्रयोगस्योक्तत्वाच्चतुर्थपादीयस्य तथात्वं स्यादिति निरस्तम् । “अन्यत्र प्रसिद्धेरबाधात् विपरीतलिङ्गाच्च” इत्युक्ते । एतेन “उत्पत्तिमत्त्वलिङ्गेनान्यत्रैवप्रसिद्धानामाकाशादिशब्दानां” इति तत्रत्य टीकावाक्यं समर्थितं ध्येयम् । “अवान्तरं कारणं च” इत्यणुभाष्यानुरोधेन पक्षान्तरमाह—यद्वेति । तथा चाकाशपदस्य ब्रह्मणि प्रयोगसाधनात् पूर्वमन्यत्रप्रसिद्धता, तदनन्तरमुभयत्रप्रसिद्धतेति द्वैवि

## चन्द्रिका

एवं ज्योतिश्शब्दस्यापि “ज्योतिश्चरण” इत्यत्रान्यत्रप्रसिद्धता  
 “ज्योतिर्दर्शनात्” इत्यत्रोभयत्रप्रसिद्धता “ज्योतिरुपक्रमात्”  
 इत्यत्र अन्यत्रैवप्रसिद्धतोऽप्या ।

## प्रकाश

ध्यमेवेति भावः । ज्योतिश्शब्देऽपि त्रैविध्यं प्रयोगभेदेन दशामेदा-  
 द्युक्तमित्याह—एवमिति । “उक्तेः प्राक्” इत्याद्युक्तरीतिरेवंशब्देन  
 परामृश्यते । ननु “ज्योतिश्चरण” इत्यत्र पूर्वं ज्योतिश्शब्दस्य  
 विष्णौ प्रयोगासिद्धेः “इदं ज्योतिर्हृदयआहितं यत्” इत्यादि-  
 सूक्तस्यज्योतिःशब्दस्यान्यत्रप्रसिद्धत्वेऽपि “ज्योतिर्दर्शनात्” इत्य-  
 त्र “प्राणेषु हृद्यन्तज्योतिः” इति काण्वश्रुतिस्थज्योतिश्शब्दस्य  
 नोभयत्रप्रसिद्धता, तत्पूर्वपक्षे “ज्योतिश्चरण” इत्यत्रोक्तज्यो-  
 तिषो विष्णुत्वाक्षेपेण विष्णौ प्रयोगस्य पूर्वपक्षिणोऽसम्भवेः । “आ-  
 काशोऽर्थान्तरत्वादि” इत्यत्र तु पूर्वपक्षे “तद्धिक्तात्” इत्यत्रो-  
 क्तस्याकाशशब्दस्य विष्णुत्वानाक्षेपेण तत्राकाशशब्दस्योभयत्रप्र-  
 सिद्धत्वापपत्तेरिति चेन्न, प्रयोगसाधारण्येनोभयत्रप्रसिद्धत्वामावेऽपि  
 तत्साधारण्येनेव प्रवृत्तिनिमित्तसाधारण्येनाप्युभयत्रप्रसिद्धचुपगमात् ।  
 जीवेशयोर्ज्ञानत्वरूपप्रवृत्तिहेतुसाधारण्येन तथात्वस्य च तत्रैव  
 वक्ष्यमाणत्वात् । नन्वपि “ज्योतिरुपक्रमात्” इत्यत्र पूर्वं वि-  
 ष्णौ प्रयोगस्योक्तत्वात्तस्य च तत्पूर्वपक्षेऽनाक्षेपात्तत्रत्यज्योतिः श-  
 ब्दस्य पूर्वं विष्णौ प्रयोगस्य पूर्वपक्षिणोऽपि सम्भवेरुभयत्रप्रसि-



## चन्द्रिका

अन्यत्रप्रसिद्धानां त्विन्द्रादिशब्दानां लोकतः, सर्वगतत्वादि  
लिङ्गानां च लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धादित्यश्रुत्यादिसाहचर्येणान्यत्र  
प्रसिद्धिः । न तुभयत्रप्रसिद्धानामिव ब्रह्ममाधारणश्रुत्यन्तरादिना

प्रकाशः.

द्धता स्यादिति चेन्न, “वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा” इत्यत्र ब्रह्मलिङ्गा-  
भावेन लोकतोऽन्यत्र प्रसिद्धेरबाधात्, कर्मक्रमादिलोपप्रसङ्गरूपप्र-  
बलबाधकाच्चान्यत्रैव प्रसिद्धिरित्युक्तप्रायत्वात् । ज्योतिष्टोमवसन्तादिश-  
ब्दानामपि तत्र समन्वयेन ज्योतिश्शब्दमात्रसमन्वयानुक्तेरिति भावः ।  
वक्ष्यते चैतत् पादान्तप्राणनये । एवमक्षरशब्दस्याक्षरनय एव सम-  
न्वयः, अदृश्यत्वनये तु तत्साहित्येनान्यत्रप्रसिद्धलिङ्गानामेव स-  
मन्वयइति बोध्यम् । “अदृश्यत्वादिगुणकमक्षरं” इति चन्द्रिका-  
यां धर्मित्वेनाक्षरोपादानं तु विशेष्यप्रदर्शनार्थम् । तात्पर्यं तु गु-  
णजातएव । अक्षरनये तस्य विष्णोः समन्वयेऽपीह “अक्षरात्सम्भ-  
वति,” इत्युक्तविश्वोपादानत्वरूपबाधकेन प्रकृतौ “कूटस्थोऽक्षर  
उच्यते” इत्यादिस्मृतिसिद्धप्रसिद्धिबाधो न युक्त इत्यादियुक्ति-  
वक्तुं वेति । एवमुभयत्रप्रसिद्धानां श्रुत्यन्तरादिसाधारण्यरूपहेतुमु-  
खलक्षणं लक्ष्यनिष्ठतया प्रदर्शयान्यत्रप्रसिद्धानामपि तद्दर्शयति—  
अन्यत्रेति । लोकत इति । ‘अन्यत्र प्रसिद्धिः’ इत्यन्वयः ।  
श्रुत्यादिसाहचर्येणान्यत्रप्रसिद्धत्वे उभयत्रप्रसिद्धसाङ्ग्यं स्यादि-  
त्यतो विशेषणव्यावर्त्यमाह—न त्विति ।

चन्द्रिका

अन्यत्र प्रसिद्धिः । तच्च श्रुत्यादिकं चतुर्थपादीयश्रुत्यादिवन्न प्रच-  
लम् । श्रुत्यादेः प्राचल्यं हि प्रवृत्तिनिमित्तस्य तदधीनत्वादिना  
ब्रह्मणि शब्दस्य परममुख्यत्वेऽपि तस्य शब्दस्य तद्युक्तवाक्य-  
स्य वाऽपरममुख्यवृत्त्याऽन्यपरत्वं विनाऽनुपपद्यमानत्वं, न त्वापा-  
ततो ब्रह्मण्यसम्भवमात्रम्, येन द्वित्वादिकमपि बलवत्स्यात् । ना-  
पि सर्वथाऽसम्भवः, येन सिद्धान्तानुदयः स्यात् । न हि “गुहां  
प्रविष्टौ” इत्यादिषु द्विवचनं तद्युक्तवाक्यं वाऽपरममुख्यवृत्त्याऽप्य-  
न्यपरम् । अन्यत्रैव प्रसिद्धेषु “अव्यक्तात्पुरुषः परः” “वसन्ते वसन्ते  
ज्योतिषा यजेत” इत्यादिषु अव्यक्तादिशब्दास्तद्युक्तवाक्यं वाऽ-  
परममुख्यवृत्त्याऽन्यपरमेव । अन्यथा देवतातारतम्यकर्मादि न सि-  
द्धयेत्, वाक्यान्तरस्याप्येतत्तुल्यत्वात् ।

प्रकाशः

अन्यत्रैव प्रसिद्धशब्दसाङ्ख्येयमपि नेत्याह—तच्चेति । ननु प्राचल्यसाङ्ख-  
्येयमपि प्रागुक्तमित्यत आह—प्राचल्यं हीति । द्वित्वादिकमपीति ।  
तथा च “ऋतं पिवन्तौ” इत्यादीनामन्यत्र प्रसिद्धत्वासिद्धिरिति भावः ।  
नापीति । ‘ब्रह्मणि’ इत्यनुपङ्गः । विवक्षितं प्राचल्यं द्वित्वादि-  
युक्तवाक्ये नास्ति, वसन्तादिवाक्येष्वस्तीत्युपपादयति—न हीति,  
अन्यत्रैवेति च । एतेन अन्यत्रैव प्रसिद्धानां “बलवच्छ्रुति” इत्या-  
दिनोक्तं हेतुमुल्लक्षणं लक्ष्यनिष्ठत्वेनोपदर्शितं भवति । अन्यथेति ।  
अव्यक्तनयोदाहरणे “इन्द्रियेभ्यः परा हार्याः” इत्यादिश्रुतावि-

## चन्द्रिका

अत एव “कामादितरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ” इत्यधिकरणे अपरममुख्यवृत्त्या श्रीतत्त्वपरत्वेन भाष्योदाहृत “सैषा प्रकृतिरविकृतिः ” इति वाक्यमेव प्रकृत्यधिकरणे टीकायामुदाहृतम् । एव च “एतेन सर्वे व्याख्याताः ” इत्यत्राप्यपरममुख्यवृत्त्याऽन्यपरवाक्यस्या एवासदादिशब्दा उदाहर्याः, प्रकरणान् । भाष्ये वाक्यत्रिशेषानुपादानाच्च ।

## प्रकाश

न्द्रियादिपदानां केवलब्रह्मपरत्वे इन्द्रियार्थादिदेवतातारतम्यं न सिध्येत्, एवं वसन्तादिवाक्येऽपि कर्मक्रमादिसिद्धिर्न स्यात्, देवतातारतम्यकर्मादिबोधकवाक्यान्तरस्यापि ब्रह्मपरत्वावश्यम्भावादित्यर्थः । अत एवेति । मुख्यामुख्यवृत्त्याऽर्थद्वयस्यावश्यकत्वादेवेत्यर्थः । उपासनापादे “कामात्” इति चतुर्विंशतितमेऽधिकरणे श्रीरूपासनायामधिकारिणी नवेति सन्देहे, सीतारुक्मिण्यादिरूपेण श्रियोऽपि जन्ममरणादिदृष्ट्या संसारित्वेन साधुत्वे सति संसारित्वादधिकारिणीति प्राप्ते, “सर्वायनता सर्वकाला सर्वेच्छा न बद्धा चन्द्रिका सैषा” इति श्रुतौ सर्वगतत्वनित्यत्वाद्यभिधानेन जननादेरवतारादित्वेन संसारित्वाभावान्न श्रीरधिकारिणीति तत्परतयोदाहृतं वाक्यं प्रकृत्यधिकरणे उदाहृत्य विष्णुपरत्वं समर्थितमित्यर्थः । नन्वेव चतुर्थपादान्त्याधिकरणे कथंचिदप्यन्यपरत्वशून्यवाक्यस्य टीकायामुदाहृते कथमेवमित्यत आह—एवं चेति । प्रकरणादिति । पूर्वाधिकरणेषु तादृशानामेवोदाहरणादिति भावः ।

## चन्द्रिका

टीकायां “असद्वा इदमग्र आसीत्” इत्यस्यापरमुख्यवृत्त्याऽप्यन्यपर-  
त्वरहितस्योदाहरणं तु कचिच्छ्रुतावसच्छब्दस्य शून्ये मुख्यत्वे ब्रह्मणि  
चामुख्यत्वे “असद्वा इदमग्रे” इत्यत्रापि मुख्यार्थत्वाय शून्यमेव  
गृह्येन इति दर्शयितुम् ।

## प्रकाशः

अन्यपरत्वरहितस्येति । तथा च पूर्वपक्षिणं प्रति युक्तिसूचनार्थं तादि-  
त्युक्तं भवति । ननु युक्तिपादे “असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्” इ-  
त्यत्र “असद्वै” इत्यस्यान्यपरत्वमुपेत्य पूर्वपक्षकरणात्कथं ‘अ-  
न्यपरत्वरहितस्य’ इत्युक्तिः । वक्ष्यते च तत्र “श्रुत्युपसर्जन-  
प्रागभावकर्तृत्वसाधक” इत्यादि । न चान्यपरत्वं नाम न यत्कि-  
ञ्चिदपान्तरपरत्वम्, किन्तु पूर्वपक्ष्यभिमतार्थान्तरपरत्वम्, तथैव  
प्रक्रमात् । तथा च “असद्वै” इत्यादिवाक्यस्य प्रागभावपरत्व-  
मुपेत्यैव तत्र पूर्वपक्षः, न तु “एतेन” इत्यत्र पूर्वपक्ष्यभिमत-  
तुच्छपरत्वमुपेत्य । अतो न दोष इति वाच्यं, “एतेन” इत्य-  
त्राप्यसच्छब्दस्याभावार्थत्वेनापि पूर्वपक्षसम्भवात् । अतएव टीकायां  
“तेषां निषेधमुखवेद्यवस्तुवाचित्वात्” इति साधारणो हेतुरुक्तः ।  
“स्वरूपशून्यस्य” इत्यग्रिमटीकावाक्यं तु तुच्छे विशेषयुक्त्युक्तिप-  
रत्वेनोपपद्यते । अभावो निर्बर्मेदिति पक्षे धर्मशून्यस्येत्यर्थपरत्वेनाप्यु-  
पपद्यते । अन्यथा तत्र माप्ये “नैव भावयितुं योग्यः” इत्या-  
दिनाऽभावशब्दनिर्वचनेन तत्र पूर्वपक्षेऽभावशब्दस्य प्रसिद्धाभावा-

## प्रकाश

र्थत्वमुपेत्य तादृशाभावपदोपेतश्रुतेरुदाहर्तव्यत्वेन तत्साधारण्यं न स्यात् । न चायमस्ति नियमः, यत्पूर्वपक्ष्यभिप्रेतार्थान्तरपरत्वमेवेति, नियामकाभावात् । किं च “असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः” इत्यत्र “असद्वै” इत्यादेरसत्परत्वमुपेत्यैव पूर्वपक्षो भाष्यादौ स्पष्टः । तथा च “असद्वै” इत्यादेरपरममुख्यवृत्त्याऽप्यन्यपरत्वाभावे तत्रोभयत्र पूर्वपक्षोदयो न स्यात् । वक्ष्यते चेत्तद्भाष्यकृतैव “सर्वशब्दानां ब्रह्मणि समन्वयेऽपि “तदधीनत्वादर्थवत्” इत्यादिनाऽमुख्यत्वेनान्यस्यापि वाच्यत्वेनाङ्गीकारादसत् प्राप्तिरिति” इति । एवं च “सैषा प्रकृतिः” इत्यादेरिवास्यापि वाक्यस्यान्यत्र पूर्वपक्षेऽन्यप्रापकत्वेनोदाहरणादन्यपरत्वमभ्युपेयमिति चेन्नैव, “सैषा प्रकृतिः” इत्यस्यैव “असद्वै” इत्यादेर्वाक्यस्य सिद्धान्तेऽन्यपरत्वेन व्याप्यनुदाहरणात् । आनुमानिकरूपादेः सुधाया—

तथाऽप्येतद्विरोधे तु तद्वाचित्वमपोद्यते ।

इत्यनुव्याख्यानव्याख्यावसरे “यदि सर्वशब्दानामुभयार्थत्वं तर्हि “विश्वस्मादिन्द्र उतर” “असदेवेदमग्र आसीत्” इत्यादौ कथम् । उभयोस्तत्त्वोत्तमत्वादेर्विरुद्धत्वात्” इत्यादिना भगवन्मात्रपरत्वस्य स्पष्टमभिधानाच्च । न च तत्र “असदेव” इति सावधारणस्य तथात्वमुक्तं, न तु “असद्वै” इत्यस्येति वाच्यं, अस्यापि तत्तुत्यार्थत्वात् । “असदेव” इत्यस्यैव “असादिति चेत्” इत्यत्र

## चन्द्रिका

अथवा ब्रह्मपरत्वे बहुविधवापत्तिरूपतर्कानुगृहीतत्वं बलवत्त्वम् ।

प्रकाशः

भाष्यादावुदाहृतत्वेन "एतेन" इत्यत्र तस्याप्युदाहरणत्वेनोपलक्ष्यत्वात् । कथं तर्हि पूर्वपक्षे वाऽन्यपरत्वेनोदाहरणं, भाष्ये चान्यवाचित्वोक्तिरिति चेत्, उच्यते—सर्वशब्दानां चतुर्थपादोक्तन्यायेरुभयार्थत्वमित्येतदुत्सर्गतः, बाधके सति कचिद्भगवन्मात्रपरत्वमुपेयते व दरायणीयेरित्येतदज्ञानानः "असद्वै" इत्यादावन्यार्थत्वं मन्वानः पूर्वपक्षं करोतीत्येतावता नान्यपरत्वसिद्धिः । भाष्यं चेतदभिप्रायम् । न चैवं पूर्वपक्षो भ्रान्तिमूलः स्यादिति चेत्, सर्वत्र तस्य तथात्वेन दृष्टत्वात् । यथा "तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्" इति श्रुतिः "असद्वै" इत्यादिश्रुतितत्पर्यापरिज्ञानप्राप्तमनूद्य निषेधति, तथा सूत्रकारोऽपि स्वोक्तापरिज्ञानप्राप्तं निषेधतीत्युपपत्तेः । न चैवमपि "असदिति चेत्" इत्यत्रान्यपरत्वे निरस्ते पुनस्तद्भ्रान्त्या "असम्भवस्तु" इत्यत्र पूर्वपक्षो न युक्त इति वाच्यम्, अभावपक्षएव बाधकोक्त्याऽभावपरत्वस्य निरासेऽपि तदन्यपरत्वभ्रान्तेरनिरासात् । न च "असद्वै" इत्यादेरनुव्याख्यानाद्युक्तदिशाऽन्यपरत्वं नेत्युक्तञ्च भ्रान्तिनिरासादधिकरणानारम्भः स्यादिति वाच्यं, अन्यपरत्वनिरासकाधिकरणारम्भादेवास्मार्थस्य निरासादिति । टीकास्वारस्यमनुरुध्याह—अथवेति ।

प्रकाशः

र्थत्वमुपेत्य तादृशाभावपदोपेतश्रुतेरुदाहर्तव्यत्वेन तत्साधारण्यं न स्यात् । न चायमस्ति नियमः, यत्पूर्वपक्ष्यभिप्रेतार्थान्तरपरत्वमेवेति, नियामकाभावात् । किं च “असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः” इत्यत्र “असद्वै” इत्यादेरसत्परत्वमुपेत्यैव पूर्वपक्षो भाष्यादौ स्पष्टः । तथा च “असद्वै” इत्यादेरपरममुख्यवृत्त्याऽप्यन्यपरत्वाभावे तत्रोभयत्र पूर्वपक्षोदयो न स्यात् । वक्ष्यते चैतद्वाच्यकृतैव “सर्वशब्दानां ब्रह्मणि समन्वयेऽपि “तदधीनत्वादर्थवत्” इत्यादिनाऽमुख्यत्वेनान्यस्यापि वाच्यत्वेनाङ्गीकारादसतः प्राप्तिरिति” इति । एवं च “सैषा प्रकृतिः” इत्यादेरिवास्यापि वाक्यस्यान्यत्र पूर्वपक्षेऽन्यप्रापकत्वेनोदाहरणादन्यपरत्वमभ्युपेयमिति चेन्मैवं, “सैषा प्रकृतिः” इत्यस्यैव “असद्वै” इत्यादेर्वाक्यस्य सिद्धान्तेऽन्यपरत्वेन काप्यनुदाहरणात् । आनुमानिकरूपादे सुधायां—

तथाऽप्येतद्विरोधे तु तद्वाचित्वमपोद्यते ।

इत्यनुव्याख्यानव्याख्यावसरे “यदि सर्वशब्दानामुभयार्थत्वं तर्हि “विश्वस्मादिन्द्र उतरः” “असदेवेदमग्र आसीत्” इत्यादौ कथम् । उभयोस्सर्वोत्तमत्वादेर्विरुद्धत्वात्” इत्यादिना भगवन्मात्रपरत्वस्य स्पष्टमभिधानाच्च । न च तत्र “असदेव” इति सावधारणस्य तथा त्वमुक्तं, न तु “असद्वै” इत्यस्येति वाच्यं, अस्यापि तत्तुल्यार्थत्वात् । “असदेव” इत्यस्यैव “असादिति चेत्” इत्यत्र

## चन्द्रिका

अथवा ब्रह्मपरत्वे बहुविधवापत्तिरूपतर्कानुगृहीतत्वं बलवन्त्वम् ।

## प्रकाशः

माप्यादाबुदाहृतत्वेन “एतेन” इत्यत्र तस्याप्युदाहरणत्वेनोपलक्ष्यत्वात् । कथं तर्हि पूर्वपक्षे वाऽन्यपरत्वेनोदाहरणं, भाष्ये चान्यत्राचित्वोक्तिरिति चेत्, उच्यते—सर्वशब्दानां चतुर्थपादोक्तन्यायैरुभयार्थत्वमित्येतदुत्सर्गतः, बाधके सति कचिद्वगवन्मात्रपरत्वमुपेयते व.दरायणीयैरित्येतदज्ञानानः “असद्वै” इत्यादावन्यार्थत्वं मन्वानः पूर्वपक्षं करोतीत्येतावता नान्यपरत्वसिद्धिः । माप्यं चेत्तदभिप्रायम् । न चैवं पूर्वपक्षो भ्रान्तिमूलः स्यादिति चेत्, सर्वत्र तस्य तथात्वेन इष्टत्वात् । यथा “तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्” इति श्रुतिः “असद्वै” इत्यादिश्रुतितात्पर्यापरिज्ञानप्राप्तमनूद्य निषेधति, तथा सूत्रकारोऽपि स्वोक्तापरिज्ञानप्राप्तं निषेधतीत्युपपत्तेः । नचैवमपि “असदिति चेत्” इत्यत्रान्यपरत्वे निरस्ते पुनस्तद्भ्रान्त्या “असम्भवस्तु” इत्यत्र पूर्वपक्षो न युक्त इति वाच्यम्, अभावपक्षएव बाधकोक्त्याऽभावपरत्वस्य निरासेऽपि तदन्यपरत्वभ्रान्तेरनिरासात् । न च “असद्वै” इत्यादेरनुव्याख्यानाद्युक्तदिशाऽन्यपरत्वं नेत्युक्तैश्च भ्रान्तिनिरासादधिकरणानारम्भः स्यादिति वाच्यं, अन्यपरत्वनिरासकाधिकरणारम्भादेवास्यार्थस्य निरासादिति । टीकास्वारस्यमनुरुध्याह—अथवेति ।



## चन्द्रिका

बहुविप्लवापत्तिश्च चतुर्थपादीयाधिकरणेषु तत्रतत्र टीकार्या  
 वक्ष्यते । ‘श्रुत्यादिभिरन्यत्रैवप्रसिद्धानां’ इति चतुर्थपादी-  
 यभाष्ये ॥ ब्रह्मणिवृत्तेरत्यन्तासम्भावितत्वरूपस्योक्तद्विविधबलव-  
 त्वकार्यस्यावधारणेन विवक्षिततयाऽतिव्याप्तेरभावेन तत्परिहा-  
 रार्थं बलवत्पदं न प्रयुक्तम् । चतुर्थपादीयटीकाया तु भाष्यो-  
 प्रकाश

वक्ष्यत इति । तारतम्यकर्मक्रमाद्याकाशाद्युत्पत्तिपरिलोपाद्यापत्तिर्व-  
 क्ष्यत इत्यर्थः । तथा च ब्रह्मणो निषेधमुख्यवेद्यासत्पदवाच्यत्वे  
 भावत्वभङ्ग इत्यादितर्कानुगृहीतत्वाद्युक्तं टीकोक्तमुदाहरणमन्याधि-  
 करण इति भावः । श्रुत्यादिभिरिति । “श्रुतिलिङ्गादिभिः” इति  
 भाष्यस्यार्थतोऽनुवादः । उक्तेति । अपरममुख्यवृत्त्याऽन्यपरत्वं विनाऽनु-  
 पपद्यमानत्वं बहुविप्लवापत्तिरूपतर्कानुगृहीतत्वं चेत्युक्तद्विविधेत्यर्थः ।  
 ‘अवधारणेन’ “अन्यत्रैव” इत्येवकारेण । अतिव्याप्तेरिति ।  
 उभयत्रप्रसिद्धादाविति भावः । चतुर्थेति । तथा च टीकोक्तं  
 बलवत्त्वं भाष्यमूलकमेवेति भावः । ननु यद्यन्यत्रप्रसिद्धश्रुतिलि-  
 ङ्गादिसाहचर्येणान्यत्रप्रसिद्धता, तर्हि द्युम्बाद्यायतनत्वमप्यन्यत्र-  
 प्रसिद्धजायमानत्वसाहचर्यादन्यत्रप्रसिद्धं स्यात् । न च लिङ्गपाद-  
 न्यायेन जायमानत्वं विष्णौ प्रसिद्धं नान्यत्रेति वाच्यं, तथात्वे  
 आदित्यश्रुतेर्नामपादन्यायैर्विष्णौ प्रसिद्धत्वेन अन्यत्रप्रसिद्ध्यभावात्-  
 त्साहचर्येण सर्वगतत्वस्यान्यत्रप्रसिद्धयुक्तिर्न स्यात् । किं चेव-

चन्द्रिका

क्तावधारणनिर्वाहकेण बलवत्त्वेनैवातिव्याप्तिः परिहृतेति दिक् ॥

नामलिङ्गभेदस्तु—यान्यापाततो रूढान्येव तानि नामानि,

प्रकाशः

मादित्यश्रुतेः लोकतोऽन्यत्र पूर्वन्यायेन विष्णो च प्रसिद्ध्या  
तार्तीयाकाशशब्दस्येवोभयत्रप्रसिद्ध्यापत्त्या तत्साहचर्येण सर्वगत-  
त्वमुभयत्रप्रसिद्धं स्यात् । अपि च वज्रशब्दस्य लोकतोऽन्यत्र  
प्रसिद्धत्वेन इन्द्रादिनाम्नइवान्यत्रप्रसिद्धत्वापत्त्या उभयत्रप्रसिद्धशब्द-  
समन्वयपर “कम्पनात्” इत्यधिकरणोदाहरणे वज्रशब्देऽन्यत्र-  
प्रसिद्धलक्षणस्यातिव्याप्तिश्चेत्यादि हृदि निधायाह—दिगिति । अयं  
भावः—समाख्याश्रुत्यादितौल्याभावोऽप्यन्यत्रप्रसिद्धलक्षणे विशे-  
षणम् । अतो द्युम्वाद्यामतनत्वे तत्तौल्योपेते नातिव्याप्तिः । उभ-  
यत्रप्रसिद्धसाहचर्यस्थोभयत्रप्रसिद्धलक्षणान्तर्गत्यभावेन सर्वगतत्व-  
स्थोभयत्रप्रसिद्धत्वप्रसक्त्यभावात् । संवत्सरसारत्वादिलिङ्गेनादित्य-  
श्रुतेरन्यत्र प्रसिद्धेर्वक्ष्यमाणत्वाच्च । वज्रशब्दस्य प्राणशब्दसाहित्ये-  
नोभयत्र प्रसिद्धिरित्यादिपरिहारस्य वक्ष्यमाणत्वाच्चेति ॥

“तथाप्यन्यत्रप्रसिद्धत्वादिवदापातप्रतीत्यनुरोधेनेयमुक्तिरित्यदोषः”

इति नामलिङ्गभेदोक्तिपरलिङ्गपादीयमुधावाक्यं विवृण्वानः  
प्रागाक्षिप्तनामलिङ्गभेदं साधयति—नामलिङ्गेति । यानि ‘पदा-  
नि’ इति शेषः । आपातत इति । अन्यथा असम्भवस्त्यात् ।  
सर्वशब्दानां ब्रह्माणि “यच्छब्दा योगवृत्तयः” इत्युक्त्या यौगि-  
कत्वादिति भावः । ‘रूढान्येव’ न तु यौगिकानि योगरूढानि

## चन्द्रिका

तद्विपरीतानि तु लिङ्गानि । अथवा—यान्यापाततो रूढानि तानि नामानि, यान्यापाततो यौगिकानि तानि लिङ्गानि । अत्राद्यपक्षे योगरूढानि लिङ्गानि । द्वितीये तु नामलिङ्गोभयात्मकानि ।

## प्रकाशः

वैत्यर्थः । ‘तद्विपरीतानि’ यौगिकानि योगरूढानि वैत्यर्थः । नन्वेवं तर्ह्यक्षरशब्दस्य आनन्दमयादेश्राक्षरादिनये टीकोक्तं नामत्वं न स्यादित्यत आह—अथवेति । सर्वशब्दानां ब्रह्मणि योगरूढिभ्यां प्रवृत्तेः साङ्कर्यवारणाय ‘आपाततः’ इत्युक्तम् । अत्राद्यइति । तथा आनन्दमयपदस्य तत्त्वप्रदीपे, वैश्वानरपदस्य च “विश्वजीवान्तरत्वाद्यैर्लिङ्गैः” इत्यणुभाष्ये लिङ्गत्वोक्तिर्युक्तेति भावः । द्वितीय इति । तथा च वैश्वानरपदस्य टीकोक्तं नामत्वमणुभाष्योक्तं लिङ्गत्वं च न विरुद्धं, आनन्दमयस्य लिङ्गत्वं टीकोक्तं नामत्वं च युक्तमिति भावः । ननु यथा रूढानां नामता यौगिकानां लिङ्गता, तथा योगरूढानां तृतीयप्रकारता स्यात् । किं चेन्द्रादिशब्दानां योगरूढानामक्षरादिशब्दस्य च केवलनामता न स्यात् । अपि च “तद्विपरीतानि” इत्यत्रापाततो यौगिकानि योगरूढानि वा यानि पदानि, तानि लिङ्गानीति विवक्ष्यते न वा ।  
 नेतिपक्षे वाक्यप्रकरणादेरापि लिङ्गताऽऽपत्तिः । आद्ये “तल्लिङ्गात्” इत्युक्तानन्तोद्गीथादिपदानां लिङ्गत्वेऽपि “अतएव प्राणः” इत्यादावुक्तस्य “श्रीश्च ते लक्ष्मीश्च पत्न्यौ” इत्यादेर्वाक्योपात्तस्य

## चन्द्रिका

वस्तुतस्तु—यान्यापाततो रूढिरहितान्यन्तर्यामीत्यादीनि एकमा-  
 तिपदिकमात्ररूपाणि वा, “सर्वेषु भूतेष्वेतम्” “यस्मिन् द्यौः” इत्या-  
 दनेकपदसमभिव्याहाररूपाणि वा, ‘सर्वेषु’ ‘यस्मिन्’ इति सप्तमीविभ-  
 क्तिसहितप्रातिपदिकरूपाणि वा धर्मद्वारा वर्म्युपस्थापकानि, तानि लि-  
 ङ्गानि। यानि तु तद्विपरीतान्यापाततो रूढानि योगरूढियुक्तानि वा तानि  
 नामानि। अत एव पूर्वपक्षदशायामपि देवतासु योगरूढियुक्तानामिन्द्रा-  
 दिशब्दानां नामता। अत एव च रूढानां नामत्वे यौगिका-  
 नां च लिङ्गत्वे योगरूढानां तृतीयप्रकारताऽऽपत्तिरिति शङ्काऽनव-  
 काशः। नाम्नां लिङ्गानां च अन्यत्रप्रसिद्धत्वाविशेषेऽप्यवान्तर-  
 भेदात्पादभेदः। अध्याये पादचतुष्टयादिनियमादवान्तरभेदविवक्षया  
 तृतीयादौ न पादभेद आश्रितः।

## प्रकाशः

लिङ्गतानापत्तिः। अतएव ‘अथवा’ इत्युक्तपक्षोऽपि न साधी-  
 यानित्यत आह—वस्तुतस्त्विति। वाक्यप्रकरणादावतिव्याप्तिवारणाय  
 ‘धर्मद्वारा’ इति। व्याप्यरूपसखण्डधर्मद्वारेत्यर्थः। तेन पक्षत्वादिजाति-  
 निमित्तके रूढे नातिव्याप्तिः। एतेन “आपातप्रतीत्यनुरोधेन”  
 इति सुधा त्रेधा योज्येत्युक्तं भवति। एतेन “सर्वेऽपि नामलि-  
 ङ्गात्मकतया प्रत्येकं द्विविधाः” इति टीका विवृता। प्रागाक्षिप्तं  
 पादभेदं च साधयति—नाम्नामिति। एवं तर्हि तृतीयादिपाद-  
 भेदोऽपि स्यादित्यासेपं समाधत्ते—अध्याय इति। समन्वीयमाना-  
 नां त्रित्वनियम आदिपदार्थः।

## चन्द्रिका

यद्वा—नात्रां प्राधान्यात् लिङ्गानां च द्वितीये समन्वयोक्त्या बुद्धिस्थत्वादुभ-  
यानुसरणाय न तत्र भेद आश्रित । अथवाऽऽपातसिद्धं नामलिङ्गयोर्भेदमा-  
श्रित्याऽऽद्यद्वितीययोर्भेदः कृतः । इदानीमापातप्रसिद्धितिरस्कारेण तत्रो-  
क्तमहायोगविद्वद्बुद्धिम्यामेकीकृतत्वात् न भिन्नपादनिवेशार्हतेति दर्शयि-  
तुं न तत्र भेद आश्रित । तस्माद्यथाग्रन्थं पादभेदो युक्तः ॥

पादक्रमस्तु—चतुर्थपादीयसमन्वयस्यासर्वाधिकारिकत्वात्तथा पादत्र-  
येण श्रुतिलिङ्गादिभिर्ब्रह्मणि समन्वये उक्ते तर्हि तैरेव श्रुति-  
लिङ्गादिभिरन्यपरताऽस्त्विति शङ्कायास्त्रितयानन्तरमेवोदयात्, तत्तच्छ-  
ब्दमवृत्तिनिमित्तगुणमात्रसिद्धिफलकत्वेन कारणत्वादिसिद्धिफलकत्वा-

## प्रकाश

अविवक्षा चेदादावेवास्त्वित्यत आह—यद्वेति । उभयेति । प्राधान्यबु-  
द्धिस्थत्वोभयेत्यर्थः । निमित्तान्तरमाह—अथवेति । यथाग्रन्थमिति ।  
सूत्रकृदादिभिर्यथा पादभेदः कृतस्तथैव युक्तइत्यर्थः । एतेन “अवान्तर-  
भेदेन पादभेदः” इति टीका विवृता ॥

प्रागाक्षिप्तं पादक्रमं च साधयति—पादक्रमस्त्विति । असर्वेति ।

महासमन्वये तस्मिन्नाधिकारोऽखिलस्य हि ।

इत्युक्तेरिति भावः । हेत्वन्तरमाह—तथेति । निमित्तान्तरं चाह—  
तत्तदिति । एतच्च निमित्तद्वयं “इन्द्रादिशब्दानां श्रुतिलिङ्गादिव-  
लाद्विष्णो समन्वयः प्राक्प्रतिपादितः, इदानीं श्रुतिलिङ्गादिभि-

चन्द्रिका

भावाच्चान्त्यता । इतरयोरपि महामल्लमङ्गन्यायेनान्यत्रप्रसिद्धसमन्व-  
यस्य प्राथम्यम् । तदुक्तम् अनुव्याख्याने—

तत्र प्रथमतोऽन्यत्रप्रसिद्धानां समन्वयः ।

शब्दानां वाच्य एवात्र महामल्लेशभङ्गवत् ॥

प्रकाशः

रेवान्यत्रप्रसिद्धानां” इत्यादिकया “पूर्वं स्वष्टृत्वादिगुणाभिधाय  
कानां” इत्यादिकया चतुर्थपादीयटीकया च लब्धमिति बोध्यम् ।  
इतरयोरिति । अन्यत्रोभयत्रप्रसिद्धशब्दसमन्वययोरित्यर्थः । तदुक्त-  
मिति । उपासनापाद इत्यर्थः । ‘तत्र’ प्रथमेऽध्याये, ‘प्रथमतः’  
उभयत्रप्रसिद्धशब्दसमन्वयात्पूर्व, ‘शब्दानां’ नामलिङ्गात्मकानां,  
‘अत्र’ विष्णौ । महामल्लेति । यथा अनेकेषु मल्लेषु प्रत्यर्थित-  
याऽवस्थितेष्वपि कृष्णेन प्रधानत्वाच्चाणूरादिमल्लानामेवादौ भङ्गो  
विहितस्तथेत्यर्थः । उभयत्रप्रसिद्धानां हि समन्वयेऽन्यत्र प्रसि-  
द्धिनिरासमात्रे घनः, अन्यत्रप्रसिद्धानां तु विष्णौ प्रसिद्धि-  
रप्युपपादनीयेति, तत एषां प्राथम्यमित्यर्थः । आदिपदेन

इतोऽप्यभ्यधिकत्वेऽपि तुर्यपादोदितस्य तु ।

महासमन्वये तस्मिन्नाधिकारोऽखिलस्य हि ॥

इति गृह्यते । एतेन—“तेष्वन्यत्रैवप्रसिद्धसमन्वयस्य” इत्यादि-  
टीकाऽनुव्याख्यानमूलेति व्याख्याता । एवमनुव्याख्यानोक्तक्रममु-  
क्त्वाऽधुनेकरूप्याय समन्वयत्रयस्यापि सोपानारोहणन्यायेन मा-

चन्द्रिका

इत्यादि । यद्वा—अन्यत्रप्रसिद्धेष्वन्यपरत्वस्य प्रसिद्धिमात्रमूलत्वेन स्थूलत्वादुभयत्रप्रसिद्धेषु “रुद्रो वाव लोकाधारः” इत्यादिश्रुत्यादिमूलत्वेन सूक्ष्मत्वादन्यत्रैवप्रसिद्धेषु पुनः प्रसिद्धिः श्रुतिलिङ्गादिकंचेत्युभयमूलत्वात्तन्निरासकपादक्रम । अयं च पक्षो भाष्येऽन्यत्रप्रसिद्धादिशब्दप्रयोगादेव सूचितः । केचित्तूभयत्र प्रसिद्धेरन्यत्र प्रसिद्धिनिरूप्यत्वादन्यत्रैव प्रसिद्धेश्रैवकारव्यावर्त्यतया तदुभयनिरूप्यत्वात् पादक्रम इत्याहुः । तन्न, उभयत्रप्रसिद्ध्यादेरुक्तरीत्या अन्यत्रप्रसिद्धिनिरूप्यत्वाद्यभावात् । अन्यत्रप्रसिद्धेष्वपि नाम्नां

प्रकाशः.

प्यसूचितं क्रममाह—यद्वेति । स्थूलत्वादिति । प्रसिद्धेर्भ्रमत्वेऽप्युपपत्त्या दुर्बलत्वादिति भावः । सूक्ष्मत्वादिति । श्रुतेः प्राबल्येन तन्निरासस्य क्लेशसाध्यत्वेनोभयत्र प्रसिद्धेः प्राबल्यादित्यर्थः । उभयेति । प्रसिद्धिमूलत्वाच्छ्रुतिलिङ्गादिमूलत्वाच्चेत्यर्थः । ऋजूनां मतमनूद्य निराह—केचिन्निवति । उक्तरीत्येति । “श्रुत्यन्तरादिभिः” इत्यादिनेति भावः । पूर्वं “तत्र” इत्यनुव्याख्यानं “ग्रन्थोऽयमपि वदर्थः” इत्युक्त्या स्वयमर्थान्तरमभिप्रेत्यान्यत्रोभयत्रप्रसिद्धसमन्वययोः क्रमे सम्मतित्वेनोदाहृतम् । इदानीं तस्यैव ‘तत्र’ प्रथमेऽध्याये, ‘प्रथमतः’ प्रथमे पादे, ‘शब्दानां’ नामात्मकानां, इति सुधोक्तमेवार्थमभिप्रेत्य “अन्यपराणां मध्ये लिङ्गात्मकानां” इत्यादिटीकां विवृण्वान आद्यद्वयस्यापि महामल्लभद्वयन्यायेन क्रममाह—अन्यत्र प्रसिद्धेष्वपीति । ‘यौगिकस्य’ लिङ्गस्य । तथा च सुधोक्तदिशा

चन्द्रिका

प्रधानभूतवर्मिणि साक्षाद्भोजनकत्वात् यौगिकस्यावयवार्थे रूढने-  
 क्षावत् रूढस्य योगापेक्षाया अभावाच्च प्रायम्यम् । यद्वा—लि-  
 ङ्गेर्नामसमन्वये उक्ते सन्दिग्धव्यवहारापरत्वेपु हेतूकृतलिङ्गेष्वेव वा त-  
 ज्जातीयत्वेन बुद्धिस्थेषु लिङ्गान्तरेषु वा कथं ब्रह्मरत्ननिनि  
 शङ्कायां तन्निरामात् लिङ्गानामानन्तर्यम् ।

प्रकाशः

नाम्नामन्यबुद्धिजनकत्वं साक्षादेव, लिङ्गं तु तत्त्वज्ञेयं न-  
 मसमन्वये यत्नगौरवमिति महामहामहत्त्वेन नञ् प्रत्ययलिङ्गः ।

नेपामन्यगतत्वे तु न स्यात्तुल्यम् ।

इत्येषाशेषलिङ्गानां ब्रह्मज्ञेयत्वम् ।

इत्यनुव्याख्यानं ह्यदि कृत्वा ब्रह्मज्ञेयम् । 'सन्दिग्ध'  
 इति बहुव्रीहिः । 'ज्योतिश्चन्द्र' इत्युक्ते हेतूकृतलिङ्गेष्वेव  
 दीनां द्वितीये समन्वयेऽस्ति नञ् 'नञ्' इत्युक्ते हेतूकृतलिङ्गेष्वेव  
 लिङ्गपादे समन्वयानुक्तेः 'नञ्' इत्युक्ते हेतूकृतलिङ्गेष्वेव  
 तल्लिङ्गोपेतवाक्यगतनयकत्वम् । 'नञ्' इत्युक्ते हेतूकृतलिङ्गेष्वेव  
 नामपादे हि सर्वशुद्धिजनकत्वम् । 'नञ्' इत्युक्ते हेतूकृतलिङ्गेष्वेव  
 स्थितः सर्वशुद्धिजनकत्वम् । 'नञ्' इत्युक्ते हेतूकृतलिङ्गेष्वेव  
 लिङ्गप्रहाणेनेतरतां 'नञ्' इत्युक्ते हेतूकृतलिङ्गेष्वेव  
 अपरत्वेप्रवचनम् । 'नञ्' इत्युक्ते हेतूकृतलिङ्गेष्वेव





चन्द्रिका

कस्य” इत्यादावाकाशस्य लोकगतित्वादिप्रसङ्गात् । पादत्रयसिद्धान्तमुपेत्य चतुर्थपादे विशेषहेतुभिः पूर्वपक्षोदयेन पादत्रयपूर्वपक्षदशायां चतुर्थपादीयसिद्धान्तानुन्मेपाच्च । अन्यथा स्वर्गकामाधिकरणसिद्धफलान्वयमुपेत्य किं भावार्थस्य फलकरणता किं वा नामार्थस्येति विचारात्मकभावार्थाधिकरणसिद्धान्तेन फलाभावशङ्कारूप-

प्रकाशः

कानां शब्दानामन्यनिष्ठत्वनिरासेन तस्य सार्थक्यात् । उक्तं च—

आहोभयगतत्वं च स्यादतो लिङ्गशब्दयोः ।

इति संशयानुस्यर्थमुभयत्र प्रतीतितः ॥

शब्दानां वर्तमानानां स लिङ्गानां विशेषतः ।

समन्वयो हरावेव ॥

इत्याचार्यैः । पादत्रयेति । त्रिपाद्यां जन्मादिसूत्रे कण्ठोक्तकारणत्वतत्सङ्गतानन्दमयत्वादिगुणान्तरप्रतिपादकवाक्यस्थशब्दानां श्रुतिलिङ्गादिभिरुक्तं ब्रह्मपरत्वं स्वीकृत्य, तर्हि तैरेव तारतम्यकर्मक्रमादिपरिलोपापत्तिरूपेर्बलवत्तर्कानुगृहीतैः बलवद्भिः अन्यपरत्वं स्यात्, एवं च समन्वयसूत्रोक्तसर्वशब्दसमन्वयो न युक्त इति शङ्कायां कृताया, ततोऽपि प्रबलहेतुभिस्तन्निरासाय चतुर्थपादप्रवृत्तेः ततः पूर्वं तत्सिद्धान्तन्यायानुपस्थितेन तेन वैयर्थ्यमित्यर्थः । अन्यथेति । स्वर्गकामाधिकरणमुक्तमाद्यसूत्रे । ‘भावार्थस्य’ चात्वर्थस्य, ‘नामार्थस्य’

चन्द्रिका

स्वर्गकामाधिकरणपूर्वपक्षानुदयस्स्यात् । ननु यथाऽन्यत्रैवप्रसिद्धानां  
ब्रह्मपरता, तथा तत्रैवप्रसिद्धानामपि “जनितोत विष्णोः”  
इत्यादाविव अन्यपरत्वाशङ्कायां समन्वयो व्युत्पाद्य एवेति चेत् ।

प्रकाशः

उपपदार्थस्य द्रव्यादेरित्यर्थः । द्वितीयाध्यायाद्यपदे “भावार्थाः क  
र्मशब्दाः तेभ्यः क्रिया प्रतीयेतैष ह्यर्थो विधीयते” इति  
द्वितीयेऽधिकरणे “उद्भिदा यजेत” “सोमेन यजेत” इत्यादौ  
किं सोमादिरूपद्रव्यादेः फलसाधनत्वं यजिरूपधात्वर्थस्य वेति  
संशये, साध्यमानस्य फलस्य सिद्धरूपसाधनापेक्षत्वात् द्रव्यादेश्च ता-  
दृशत्वेनापेक्षापूरणशक्तत्वात्, धात्वर्थस्य तु स्वयं साध्यत्वेनातादृश-  
त्वाद्व्यादिरेव फलसाधनमिति प्राप्ते, द्रव्यादेः फलहेतुत्वे तत्रैक-  
मपूर्वं कल्प्यम्, धात्वर्थस्य द्रव्यादिशेषत्वावश्यम्भावात्, तत्र दृ-  
ष्टासम्भवेनापूर्वान्तरं कल्प्यमिति गौरवात्फलसाधनस्य भावनाकर-  
णत्वात्, तस्यां च प्रत्ययोपात्तायां पदान्तरोपात्तद्रव्यापेक्षया प्र-  
कृत्युक्तधात्वर्थस्य सन्निहितत्वेन करणत्वात्, साध्यमानस्यापि  
स्वसाधनसाधितस्य करणत्वोपपत्तेः स एव फलसाधनमिति सिद्धा-  
न्तितत्वादिति भावः । “तेषु न तत्रप्रसिद्धानां समन्वयो वाच्यः”  
इति टीकामाक्षिप्य समाधत्ते—नन्विति । तत्रैवेति । ‘तत्रप्रसि-  
द्धानां’ इत्यस्य तत्रैवेति विवक्षायाः प्रागेवोक्तेरेवमनुवादः । अत-  
एवाग्रे ‘तत्रप्रसिद्धाः’ इत्येवाह । अन्यपरत्वेति । “जनितोत

चन्द्रिका

न, 'तत्रप्रसिद्धाः' इत्यनेन अन्यपरत्वशङ्काराहित्यस्य विवक्षितत्वात् । अन्यत्तु स्वस्वस्थाने वक्ष्यते ॥

अन्ये तु—प्रथमे स्पष्टब्रह्मलिङ्गान्युदाहरणानि । द्वितीयतृतीययोस्त्वस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि । तयोस्तु सविशेषनिर्विशेषविषयतया भेदः ।

प्रकाशः

विष्णोः" इत्यत्र तु विष्णुशब्दस्यान्यपरत्वादिति भावः । उक्तं च सुधायां—

अदोषवचनाच्चैव नियमेन हरेः श्रुतौ ।

इति जन्माधिकरणस्यानुव्याख्यानव्याख्यावसरे "विष्णुरिति यजमानस्य यज्ञस्य वा नाम, तौ सोमाद्वक्त इति "सोमो जनितो विष्णोः" इत्युच्यते इत्यादि व्याख्येयम्" इति । नन्वेवमप्याद्यपादे अन्तस्त्वलिङ्गस्य, द्वितीये वैश्वानरनाम्नः, तृतीये वज्रशब्दस्य स्वप्नद्रष्टृत्वलिङ्गस्य चान्यत्रप्रसिद्धस्य समन्वयेन साङ्कर्यम् । किञ्चान्तरधिकरणोक्तन्यायस्यैवाकाशादिनयेपूक्तेर्गतार्थना । तथा "गुहां प्रविष्टौ" इत्यादिः "न सङ्ख्योपसंग्रहात्" इति नयेन गतार्थत्वम् । तथा पूर्वोत्तरप्रस्थानयोः तत्रतत्र विरोधश्चोपलभ्यते । अधिकरणानां सङ्गतिश्च नान्योन्यमुपलभ्यत इत्यादि चोद्यानि हृदि कृत्वाऽऽह—  
अन्यत्त्विति ॥

"नान्यथा तददृष्टेः" इति भाष्यं विवरीतुं परोक्तं निराह—  
अन्ये त्विति । स्पष्टत्वं चाग्रे स्वयमेव निर्वक्ष्यति । एकोपाध्याकान्तत्वे कथं भेद इत्यत उक्तं—तयोस्त्विति ।

## चन्द्रिका

चतुर्थे प्रधानस्याशब्दत्वोक्तिरिति पादार्थानाहुः । तत्र, यथा प्रथमे  
 "अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्" इत्यादौ "सैवर्क् साम तदुक्तम् त-  
 द्यनुः" इति सर्वात्मकत्वस्य "सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः" इति  
 सर्वपापराहित्यस्य च ब्रह्मलिङ्गस्य स्पष्टता, तथा द्वितीये "सर्वत्र  
 प्रसिद्धोपदेशात्" इत्यत्र "सर्वं खल्विदं ब्रह्म" इति जीवेष्वा-  
 युक्तस्य सार्वभ्यादेः, "अत्ता चराचर" इत्यत्र "अन्यत्र  
 धर्मादन्यत्राधर्मात्" इति पुण्यपापराहित्यादेः, "अन्तरः" इत्यत्र  
 "एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्म" इत्यमृतत्वादेः, "अन्तर्यामी" इत्यत्र  
 "एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः" इत्यमृतत्वादेः, "अदृश्यत्वादि-  
 गुणकः" इत्यादौ "यस्सर्वज्ञः" इति सार्वज्ञ्यादेः ब्रह्मलिङ्गस्य  
 स्पष्टत्वात् । एवं तृतीये "द्युम्नादि" इत्यत्र "अमृतस्यैष सेतुः"  
 "यस्सर्वज्ञः" इति अमृतसेतुत्वसार्वज्ञ्यादेः, "भूमा" इत्यत्र "यत्र-

## प्रकाशः

"सैवर्क् साम" इत्यादि परीत्यैव सर्वं ध्येयम् । अधिकरणशरीराणि  
 विषयवाक्यानि चाग्रे स्पष्टानि । अनेकाधिकरणविषयवाक्यान्पुदाहरता  
 "एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेत्युत्तराधिकरणोदाहृतवाक्येष्वपि" इतिटीकास्थं-  
 बहुवचनं विवृतं ध्येयम् । टीकायामाद्यातिक्रमेण "एतदमृतमभयं"  
 इत्यस्योपादानं तु तस्य स्वपरसम्मतत्वात्, उदाहरणवाक्य एव  
 स्पष्टलिङ्गसत्त्वाद्वा, न त्वनेकत्र नियमभङ्गो नेति । अतएव सुधार्मा-  
 "द्वितीयतृतीयपादोदाहरणवाक्यानामपि बहुलं स्पष्टब्रह्मलिङ्गत्वात्"

## चन्द्रिका

नान्यत्पश्यति” इत्यद्वितीयत्वादेः, “अक्षरमम्बर” इत्यत्र “अष्ट-  
 ष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोतुं अस्थूलमनणु” इत्यदृश्यत्वास्थूलत्वानणुत्वादेः,  
 “ईक्षतिकर्म” इत्यादौ “परात्परम्” इति परात्परत्वादेः ब्र-  
 ह्मलिङ्गस्य स्पष्टत्वाच्च । वाक्यान्तरे ब्रह्मधर्मतया निर्णीतत्वं वा,  
 जीवादौ स्वारस्येनानुपपद्यमानत्वं वा स्पष्टत्वम्, नत्वस्वारस्येनापि  
 जीवादावनुपपद्यमानत्वं, विषयवाक्ये ब्रह्मधर्मतया निर्णीतत्वं वा,  
 जीवादिप्रापकलिङ्गराहित्यं वा, पूर्वपक्षानुशयापातात् । तच्च “सर्वं  
 खल्विदम्” इत्यादावप्यस्ति । न च “सर्वत्रप्रसिद्ध” इत्यादेः “मनो-  
 मयः प्राणशरीरो मारूपः” इत्यादिकमुदाहरणम् । तत्र न ब्रह्म-  
 लिङ्गं स्पष्टम् । किन्तु “सर्वं खल्विदम्” इत्युपक्रम इति पाठ्यम्,  
 प्रथमेऽपि “अन्तः” इत्यस्योदाहरणे “य एषोऽन्तः” इत्यत्र सार्वा-  
 ल्यस्य, “ज्योतिश्चरण” इत्यस्योदाहरणे “यदतः परो दिवो  
 ज्योतिः” इत्यत्र अमृतत्वादेः, “प्राणस्तथा” इत्यस्योदाहरणे  
 “प्राणोऽस्मिप्रज्ञात्मा” इत्यत्र हिततमत्वादेः ब्रह्मलिङ्गस्याभावात् ।

## प्रकाशः

इत्येवोक्तमिति भावः । न त्विति । येनोक्तानामतथाविधत्वेन स्पष्टत्वं  
 न स्यादिति भावः । तच्चेति । ‘वाक्यान्तरे’ इत्यादिनोक्तमित्यर्थः ।  
 ननुपक्रमे स्पष्टलिङ्गश्रवणेऽपि नोदाहरणवाक्ये, अतो न दोष इ-  
 त्याशङ्क्य, तर्हि प्रथमेऽपि स्पष्टलिङ्गसमन्वयो न स्यादित्याह—  
 न चेति । विषयवाक्ये न श्रूयत इत्यापि नेत्याह—

## चन्द्रिका

द्वितीयादावपि “य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते एतदमृतमभय-  
मेतद्ब्रह्म” “एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृत.” इत्याद्युदाहरणवाक्य  
एव अमृतत्वादेः स्पष्टत्वाच्च । यथा च द्वितीये तृतीये च सम-  
न्वेतव्यं मनोमयत्वादिकं न ब्रह्मणि स्पष्टम्, तथा प्रथमे  
समन्वेतव्यमादित्यस्थत्वाकाशप्राणशब्दादिकं न ब्रह्मणि स्प-  
ष्टम् । यच्च द्वितीये सविशेषं तृतीये निर्विशेषमित्युक्तम्, तदपि  
न, द्वितीयेऽपि “सर्वत्र” इत्यत्र “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” इत्य-  
विद्यादिसर्वभ्रमाधिष्ठानत्वरूपसर्वात्म्यादेः, “अत्ता” इत्यत्र “अ-

## प्रकाश

द्वितीयादाविति । ननुदाहरणवाक्येषु स्पष्टलिङ्गान्तरसत्त्वेऽपि न समन्वे-  
तव्यलिङ्गं स्पष्टमित्यत आह—यथा चेति । न ब्रह्मणि स्पष्टमिति ।  
अकरणस्य ब्रह्मणो मनोरूपकरणसम्बन्धायोगादिति भावः । आ-  
दिपदेनातृत्वद्युभ्वाद्यायतनत्वादिकं समन्वेतव्यं गृह्यते । आदित्य-  
स्थत्वेति । एतेषां ब्रह्मलिङ्गतया वाक्यान्तरे निर्णीतत्वेन सम-  
न्वयो न वाच्यस्त्यादिति भावः । यदपि “तयोस्तु” इत्यादि-  
नोक्तं, तदपि नेत्याह—यच्चेति । एतेन भाष्यस्थान्यथाशब्दस्य  
न केवलं टीकारीत्या स्पष्टलिङ्गादिसमन्वयार्थत्वं, सविशेषनिर्विशेष-  
परत्वमप्यर्थे इत्युक्तं भवति । “सगुणनिर्गुणप्राचुर्येण तद्भेद इति  
कश्चित्” इत्यादिना सुधाया तयोरापि भेदनिरासात् । भ्रमाधि-  
ष्ठानत्वेति । मुख्यसर्वाभेदाभावादेवमुक्तम् ।

## चन्द्रिका

न्यत्र भूताच्च भव्याच्च” “महतो महीयान्” इति कालत्रयाती  
 तत्वादेः, “अन्तरः” इत्यत्र “कं ब्रह्म खं ब्रह्म” इति पूर्ण-  
 सुखत्वादेः, “अन्तर्यामी” इत्यत्र “एष त आत्मा” इति  
 जीवतादात्म्यादेः, “अदृश्यत्वादि” इत्यादौ “यत्तदद्रेश्यम्” इत्य-  
 दृश्यत्वादेस्सविशेषेऽनुपपत्तेः । तृतीयेऽपि “द्युम्वादि” इत्यत्र  
 “तमेवैकं जानथ” “यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णम्” इति  
 दृश्यत्वरूपित्वादेः, “भूमा” इत्यत्र “एवं पश्यन्” इति सप्त-  
 कारकज्ञानविषयत्वादेः, “अक्षरम्” इत्यत्र “अदृष्टं द्रष्टुं अश्रुतं  
 श्रोतुं” इति द्रष्टृत्वादेः, “ईक्षतिकर्म” इत्यत्र “पुरुषमीक्षते”  
 इति दृश्यत्वादेः, “दहरः” इत्यादौ “सत्यकामस्सत्यसङ्कल्पः”  
 इति कामादेः निर्विशेषे अनुपपत्तेश्च । यदि चिन्मात्रस्यैव निर्वि-  
 शेषत्वेन भ्रमाधिष्ठानत्वादिविशिष्टस्य सविशेषत्वं, तर्हि द्युम्वाद्याय-  
 तनत्वादिविशिष्टमपि सविशेषमेव स्यात् । “यस्मिन् द्यौः” इत्या-  
 देश्च लक्षणया चिन्मात्रपरत्वे “सर्वं खल्विदम्” इत्यादेरपि प्रा-  
 माण्याय तन्मात्रपरत्वं स्यात् । सविशेषे वस्तुतो निर्विशेषत्वस्य  
 निर्विशेषे चारोपितविशेषस्याविरोधेऽप्युभयत्राप्युभयोक्तौ वाक्यव्यव-  
 स्थाऽयोगेन तन्निबन्धनपादव्यवस्था न युक्ता ।

## प्रकाशः

कालत्रयेति । सविशेषस्य कालयोगित्वादित्यादि ध्येयम् ।  
 ननु भवन्मते यथा अन्तराद्याधिकरणे क्वचिद्विज्ञादिसमन्वयेऽपि



## चन्द्रिका

एतेन—प्रायिकत्वात्पादव्यवस्थेति निरस्तम् । सर्वसाङ्कर्यस्योक्तत्वात् ।  
 अस्माकं नामपादे “अन्तस्तद्धर्म” इत्यत्र लिङ्गसमन्वय इन्द्राद्यनेकना-  
 मसमन्वयार्थः, तथा लिङ्गपादे वैश्वानरनामसमन्वयः पाचकत्वाद्यनेक-  
 लिङ्गसमन्वयार्थ इति टीकायामेव वक्ष्यते । यत्तु यौगिकरूढविष-  
 यतया द्वितीयतृतीययोर्भेद इति परमतम्, तन्न, तृतीयेऽपि द्यु-  
 भ्वाद्यायननन्त्वस्य, “ईक्षतिकर्म” इत्यत्र अभिध्यातव्यत्वस्य, “श-  
 ब्दादेव प्रमितः” इत्यादौ चाङ्गुष्ठमात्रत्वादेश्च यौगिकत्वात् । एवं  
 चतुर्थेऽपि पादे स्वया “आनुमानिकम्” इति “ज्योतिः” इति “न  
 सङ्ख्या” इत्याधिकरणत्रय एव प्रधानस्य शाब्दतायाः निरस्तत्वात् ।

## प्रकाश

बाहुल्येन पादव्यवस्था, तथा किं न स्यादित्यत आह—एतेनेति । यन्निव-  
 ति । एतेनान्यथाशब्दस्यैवंरूपार्थान्नरत्वमुक्तं ध्येयम् । अभिध्यातव्यत्व-  
 स्येति “यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्यनेनैवाक्षरेण परम्पुरुषमभिध्यायीत” इति  
 वाक्योक्तस्येत्यर्थः । “इत्यादौ च” इत्यादिपदेन “सुषुप्त्युत्क्रान्त्योः”  
 इत्यत्र समन्वीयमानं काण्वश्रुतिस्थं “योऽयं विज्ञानमयः” इत्यादि  
 ग्राह्यम् । प्रागनूदितचतुर्थपादोपाधि निराह—चतुर्थेऽपीति । ज्योति-  
 रिति । यद्यपि परमते “चमसवत्” इत्यारभ्यैवाधिकरणम्, तथाऽपि  
 तथाऽनुवादाहताऽपि नेतीति वा, प्रधानप्रापकस्य “अजामेका” इ-  
 ति मन्त्रस्य ज्योतिस्मूत्रएव तेजोवन्नरूपार्थकत्ववर्णनाद्वा ‘ज्योतिः’

## चन्द्रिका

अन्यत्र “कारणत्वेन चाकाशादिषु” इत्यत्र सृष्टि-  
वाक्यविगानस्य, “जगद्धाचित्वात्” इत्यत्र “यस्य चैतत्कर्म स-  
वेदितव्यः” इत्यादिवाक्यानां जीवादिपरत्वस्य, “वाक्यान्वयात्”  
इत्यत्र “आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः” इत्यादिवाक्यानां जीवप-  
रत्वस्य च, “प्रकृतिश्च” इत्यत्र निमित्तोपादानभेदस्य च  
निरस्तत्वात्, प्रधानाशब्दता न चतुर्थपादव्यापिनी ।  
यच्चोक्तं परैः—प्रधानाद्येव कारणतया सर्ववेदान्तार्थ इति ल-  
क्षणासम्भवाशङ्कायास्त्रिपाद्यां निरासः । चतुर्थपादे तु प्रधानमपि  
कारणतया वेदान्तैकदेशार्थ इत्यातिव्याप्तिशङ्कायाः । अत एव “आ-  
नुमानिकमप्येकेषां” इति सूत्रे अपिशब्द एकशब्दश्चेति, तन्न, “आनुमा-  
निकम्” इत्यादौ पूर्वपक्षिणा यस्य “महत्तः परमव्यक्तम्” “अजामे-  
कम्” इत्यादेः प्रधानपरत्वं शङ्कितं, तस्यैकदेशस्य सिद्धान्तेऽपि ब्रह्म-  
परत्वाभावात् । अविद्यादिपरत्वे च ब्रह्मलक्षणस्य प्रधाने अनतिव्याप्तावपि

## प्रकाशः

इत्यनुवादः । अन्यत्रेति । एतत्सर्वं तत्रैव स्पष्टीभविष्यति । अन्य-  
थाशब्दस्यापरमप्यर्थमभिप्रेत्य परोक्तमन्यदपि निराह—यच्चेति ।  
शङ्काया इति । ‘निरासः’ इत्यनुपङ्गः । अपिशब्द इति । न केवलं  
ब्रह्म किं त्वानुमानिकपदोक्तं प्रधानमपि कारणमित्यर्थप्रतीतेरेकश-  
ब्देनैकेषां कठानां शाखायामित्यर्थप्रतीत्या वेदैकदेशार्थत्वावगमादिति

## चन्द्रिका

अविद्यायामतिव्याप्त्यपरिहारात् । तस्मान्न परमते पादभेदो युक्तः । नापि तत्क्रमः, सुबोधस्य प्राथम्ये आनन्दमयादौ निर्विशेषविचारायोगात् । दुर्बोधस्य प्राथम्ये तु स्पष्टब्रह्मलिङ्गानां प्राथम्यायोगात् । निर्विशेषस्य तृतीये निरूपणायोगाच्च । ईक्षत्यधिकरणोक्ताशब्दत्वस्य विशिष्य चतुर्थपादे व्युत्पादने हेत्वभावात् । चतुर्थस्य तु समन्वयासङ्गतिः पररेणाङ्गीकृतेति ॥

केचित्तु जन्मादिमूत्रे ब्रह्म कारणमेव, ब्रह्मैव कारणमित्यवधारणद्वयं विवक्षितम् । तत्र लक्षणे असम्भवरूपायोगव्यवच्छेदः प्रथमपादे, अतिव्याप्तिरूपान्ययोगव्यवच्छेदस्त्रिपाद्याम् । तत्रापि अस्पष्टजीवादिलिङ्गकानि वाक्यानि द्वितीये,

## प्रकाशः

भावः । अविद्यायामिति । ननु तत्र वाक्ये परशब्दस्योत्कर्षार्थत्वादिह कारणत्वधीरेव नेति सिद्धान्त्यते, अतोऽविद्यादिपरत्वेऽपि न दोष इति चेत्तर्हि प्रधानपरत्वेऽपि न दोष इति तत्परत्वनिरासस्तत्र व्यर्थ इति भावः । निर्विशेषेति । तस्य सूक्ष्मत्वेन प्रथमं दुर्गमत्वादिति भावः । चतुर्थस्य त्विति । पादस्येत्यर्थः ॥

एवं भाष्यस्यान्यथाशब्दस्य चतुर्धाऽर्थमुपेत्याह्वेतिमतं निरस्य “भाष्यं चात्यर्थविस्तरम्” इत्युक्तेरर्थान्तरपरत्वमप्युपेत्य रामानुजमतनिरासपरत्वेनापि व्याख्यातुमाह—केचित्त्विति । एकार्थत्वे पादभेदः कुत इत्यत आह—तत्रापीनि । त्रिपाद्यामपीत्यर्थः ।

## चन्द्रिका

स्पष्टजीवादिलिङ्गकानि तृतीये, तत्तत्प्रतिपादनच्छाया अनुमाराणि चतुर्थे विचार्यन्त इत्याहु । तत्र, आद्यपादेऽपि त्वन्मते “ईक्षतेर्नाशब्दम्” इत्यत्र प्रधानकारणताया, “कामाच्च नानुमानोपेक्षा” इत्यादौ जीवादिकारणतायाश्च निषिद्धत्वेनातिव्याप्तिपरिहारस्य तत्राऽपि सम्भवात् । नन्वीक्षत्यधिकरणादौ “सदेव” इत्यादिवाक्याना प्रधानपरत्वे तदैकाध्यात्सर्वाणि कारणवाक्यानि तथा । एवञ्च न ब्रह्म कारणमित्यादि पूर्वपक्ष । स चासम्भवपर्यन्त इति चेत्, “सदेव” इत्यादिवाक्याना ब्रह्मपरत्वे तदैकाध्यात्सर्वाणि वाक्यानि तथा । एवञ्च न प्रधानादि कारणमिति सिद्धान्तः । स चातिव्याप्तिपरिहारपर्यन्त इत्यपि सम्भवात् । द्वितीयतृतीययोरपि पादयोः पूर्वपक्षे एवमसम्भवपर्यन्ततायाः वक्तुं शक्यत्वाच्च ।

प्रकाश.

जीवादीनि । जीवप्राणबुद्धिलिङ्गकानीत्यर्थः । अस्पष्टत्वं च जीवादौ स्वारस्येनानुपपद्यमानत्वं, वाक्यान्तरे ब्रह्मलिङ्गतया निर्णीतत्वं वा । तद्विपरीत स्पष्टत्वम् । तत्तदिति । जीवप्राणादिलिङ्गप्रतिपादनेत्यर्थः । ईक्षतेरिति । अधिकरणशरीरं तु प्रागुक्तम् । कामाच्चेति । “सोऽकामयत” इत्यारभ्य “इदं सर्वममृजत” इति कामादेव सर्गश्रवणादस्यानन्दमयस्य सृष्टौ जीवब्रह्मानुमानगम्यप्रकृत्यपेक्षाऽस्तीति प्रकृतिनिरपेक्षजगत्स्वप्नाऽऽनन्दमय परमात्मा न जीव इत्युक्तेरिति भावः । तथेति । प्रधानपराणीत्यर्थः । अन्यथाशब्दस्यार्थान्तरमुपेत्य तदुक्त-

## चन्द्रिका

यच्चोक्तं चिदचिद्विलक्षणं मूलकारणभूतं वस्तु प्रथमे पादे प्रतिपाद्यते , अथ तस्य गुणविशेषास्त्रिपाद्यामिति, तत्र चिदचिद्विलक्षणत्वं यदि कारणत्वेनैव, तदा “अन्तः, ज्योतिः” इत्यादौ कारणत्वादन्यस्यादित्यान्तस्सत्यत्वज्योतिष्ठादेरुक्तेः “अन्तः” इत्यादेः आद्यपादान्तर्गतनिर्णयः स्यात् । यदि तु गुणान्तरेणापि, तदा त्रिपाद्या अपि आद्यपादान्तर्गतेः स्यात् । यच्चोक्तम्—अस्पष्टमीवादिलिङ्गकानि वाक्यानि द्वितीय इत्यादि. तच्चायुक्तम्, द्वितीयेऽपि मनोमयत्वप्राणशरीरत्वादेरन्तर्गत्त्वस्य च मनःप्राणादियुक्ते भोक्तरि च जीवे, तथा कर्मफलभोक्तृत्वस्य भोक्तृजीवसाहित्येन ब्रह्मणीव बुद्धौ प्राणे वा,

## प्रकाशः

प्रमेयान्तरमपि निराह—यच्चेति । चेतनाचेतनविलक्षणमित्यर्थः । कारणत्वेनैवोभयविश्लेषणं वस्तूच्यते, धर्मान्तरेण वा । आद्यआह—तत्रेति । अन्तरिति । “अन्तस्तद्धर्म” इतिसूत्रे “ज्योतिश्चरण” इत्यादावित्यर्थः । द्वितीय आह—यदि त्विति । त्रिपाद्यामप्युभयविधधर्माणामेवोक्तेरिति भावः । त्रिपाद्यामप्यवान्तरपादोपाधि प्रागुक्तं निराह—यच्चेति । “सर्वत्र प्रसिद्ध” इतिनये “मनोमयः प्राणशरीरो भास्वरूपः” इति वाक्ये, “अत्ता” इतिनये “यस्य ब्रह्म च क्षत्रं च” इति वाक्य इति भावः । प्राणे वेति । ‘स्पष्टत्वात्’ इत्यन्वयः । अत्र दृष्टान्तोक्तिस्तु साहित्येन स्पष्टत्वं नाभिप्रेतमिति शङ्कान्युदासाय, ब्रह्मणि स्पष्टत्वस्य तथैव भाषित-

## चन्द्रिका

तथा “यस्य पृथिवी शरीरम्” इति शरीरित्वसाहित्येन श्रुतान्तर्यामित्वादेश्च जीवे स्पष्टत्वात् । ननु मनोमयत्वादिकं शुद्धेन मनसा ग्राह्यत्वादिकम् । अतृप्तं च संहर्तृत्वम् । तच्च जीवे अनुपपन्नत्वात् अस्पष्टमिति चेत्, न, मनोमयत्वादेरेवंरूपत्वस्य पूर्वपक्षिणा अनङ्गीकृतत्वेन आपाततो जीवादावेव स्पष्टत्वात् । सिद्धान्तदशायां च जीवेऽनुपपत्तेः सर्वसाधारण्यात् । ननु मनोमयत्वं न मनस्सम्बन्धमात्रम्, तस्य जीवत्वासाधकत्वात् । किन्तु मनःकरणकत्वम् । तच्च तस्मिन् वाक्ये न स्पष्टमिति चेत्, न, मनस्सम्बन्धमात्रोक्तावपि तस्य करणत्वप्रसिद्ध्या तथैव सम्बन्धसिद्धेः । न हि चक्षुष्मच्छब्देन तत्संयुक्तस्याकाशादेः प्रतीतिः । ननु “मनोमयः प्राणशरीरनेता” इत्यादौ वाक्यान्तरे मनोमयत्वादिकं व्य-

## प्रकाशः

त्वादिति वक्तुम् । यस्येति । अन्तर्यामिन्यवाक्य इत्यर्थः । उक्तदोषमध्ये कचिदुद्धारमाशङ्कते—नन्विति । मनोमयत्वादेरेवमर्थोक्त्या जीवे अस्पष्टत्वोक्तिः किं पूर्वपक्षरीत्या, अय आपातदृष्ट्योत सिद्धान्तदिशेति विकल्प्याद्यस्यायोगेन द्वितीये वाक्ये, तत्र स्पष्टत्वमेवेत्याह—मनोमयत्वादेरिति । अनङ्गीकृतत्वेनेति । अन्यथा पूर्वपक्षानुदयादिति भावः । तृतीयं निराह—सिद्धान्तेति । सर्वलिङ्गसाधारण्यादस्पष्टान्येव सर्वाणि स्युरित्यर्थः । जीवत्येति । गगनादावपि भावादिति भावः ।

## चन्द्रिका

ह्यणि प्रसिद्धमिति जीवादावस्पष्टमिति चेत्, न, तृतीयेऽपि द्यु-  
म्भाद्यायतनत्वस्यापि “एको दाधार भुवनानि विश्वा” इत्यादौ  
वाक्यान्तरे ब्रह्मणि प्रसिद्धे । तत्र जायमानत्वादिलिङ्गं जीवे प्र-  
सिद्धं चेत्, अत्रापि “एष म आत्माऽन्तर्हृदये” इत्यर्भकौकस्त्व-  
मपि जीवे प्रसिद्धम् । प्रत्युत तृतीये द्युम्भाद्यायतनत्वं स्वरूपेण  
“अमृतस्यैष सेतु” इत्यादिब्रह्मलिङ्गसन्निधानेन च, तथा पूर्ण-  
त्वरूपभूमत्वमपि स्वरूपेण “यत्र नान्यत्पश्यति” इत्यादिब्रह्मलिङ्ग-  
सन्निधानेन च, तथा अक्षरत्वमपि “अक्षरस्य प्रशासने गार्गि  
सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः” इत्यादिब्रह्मलिङ्गसन्निधानात् न  
जीवादौ स्पष्टम् । तत्प्रतिपादनछायानुसारिणोऽपि न परस्परविरु-

## प्रकाश

ननु द्युम्भाद्यायतनत्वस्य स्वरूपेण जीवेऽस्पष्टत्वेपि जीवे प्रसिद्ध-  
लिङ्गसाहित्यात्तत्र स्पष्टमेवेत्याशङ्क्याह—तत्रेति । “स एषोऽन्तश्चरते  
बहुधा जायमान” इत्युक्तमित्यर्थः । अर्भकौकस्त्वमिति । तथा  
च तत्साहित्यान्पनोमयत्वमपि जीवे स्पष्टस्यादिति भावः । तृतीयपादोपा-  
धिमपि निराह—प्रत्युतेति । जीवलिङ्गसाहित्येन जीवे स्पष्टत्वोक्तौ द्वितीय-  
पादसाङ्कर्यमात्रमित्येवं नेत्यर्थः । चतुर्थपादोपाधिमप्यपाकरोति—तत्तत्प्रति-  
पादनेति । छायानुसारिणोऽपि ‘वाक्यस्य’ इति शेषः । परस्परेति ।  
स्पष्टलिङ्गप्रतिपादकत्वं वा अस्पष्टलिङ्गप्रतिपादकत्वं वा भवेन्, विरो-

## चन्द्रिका

द्वस्पष्टास्पष्टजीवादिलिङ्गकवाक्यबहिर्भावः । ननु तत्तत्प्रतिपादनच्छायानु-  
सारित्वं नाम स्पष्टतरपूर्वपक्षहेतुकत्वमिति चेत्, न, चतुर्थपादे  
“आनुमानिकं” इत्यस्य विषये, “महतः परमव्यक्तम् अव्य-  
क्तात्पुरुषः परः” इति वाक्ये, “ज्योतिरुपक्रमात्” इत्यस्य वि-  
षये “अत्रमेकाम्” इत्यादिवाक्ये, “न महद्योपसङ्गहात्” इ-  
त्यादेर्विषये

यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः ।

तमेव मन्य आत्मानं विद्वान् ब्रह्मामृतोऽमृतम् ॥

इत्यादिवाक्ये च पूर्वपक्षहेतोरस्पष्टत्वात् । तथा हि—न तावत्तत्र  
प्रधानमस्तीत्येव पूर्वपक्षः, तस्य सिद्धान्तेऽपि सत्त्वात् । किन्तु ईश्व-  
रानधीनं तदस्तीति । न चोक्तविषयवाक्ये ईश्वरानधीनं प्रधानादिक-  
मस्तीत्यत्र स्पष्टो हेतुरस्ति । यच्चोक्तं द्वितीये सर्वशरीरत्वं, तृतीये  
सर्वात्मकत्वं, चतुर्थे त्वतत्कार्यातच्छरीरवस्त्वभावः प्रतिपाद्यत इति,

## प्रकाशः

धेन तृतीयप्रकाराभावात् । तथा च तदुभयवाक्यविचारः प्रागेव  
कृत इति भावः । प्रकारान्तरमाशङ्कते—नन्विति । अधिकरणान्यु-  
त्तरत्र स्पष्टानि । अस्पष्टत्वं व्यनक्ति—तथा हीति । अन्यथापदस्या-  
र्थान्तरमुपेत्य परोक्तं त्रिषाद्यामवान्तरपादोपाध्यन्तरमप्यनूद्य निराह—  
यच्चेति । ‘ब्रह्मणः’ इति शेषः । अतत्कार्येति । ब्रह्माकार्यं ब्र-  
ह्माशरीरं वस्तु नेत्युच्यते इत्यर्थः । यद्येकैकगुणबोधकत्वं पादार्थः,



## चन्द्रिका

तन्न, द्वितीये “अन्तर्यामी” इत्यत्रैव “यस्य पृथिवी शरी-  
रम्” “यस्यापश्शरीरम्” इत्यादिना सर्ववस्तूना प्रत्येकं वि-  
शिष्य नियम्यत्वरूपशरीरत्वोक्ते, तृतीयेऽपि “द्युम्वाद्यायतनम्” इ-  
त्यत्रैव “यस्मिन् द्यौ” इत्यादिना सर्वप्रकारित्वरूपसर्वात्मक-  
त्वोक्ते द्वितीये तृतीये चाधिकरणान्तरवैयर्थ्यापातात् । द्वितीये “अ-  
दृश्यत्वादिगुणक” इत्यादौ सर्वशरीरत्वस्य, तृतीयेऽपि “भूमा”  
इत्यादौ सर्वात्मत्वस्याप्रतीतिश्च । श्रुतिसूत्रानुसारेण सर्वगतत्वात्तृत्वद्युम्वा-  
द्यायतनत्वपूर्णत्वाद्यनेकगुणपरत्वसम्भवे एकैकस्य पादस्य एकैकगुणमात्र-  
परत्वायोगाच्च । अतत्कार्यवस्तुनो “न वियत्” इत्यत्र निरसिष्य-  
माणत्वात्, अतच्छरीरत्वस्य च “अन्तर्यामी” इत्यत्र निरस्तत्वेन  
चतुर्थवैयर्थ्याच्च । चतुर्थस्य समन्वयाध्यायासङ्गतेश्च । तस्मान्नान्योक्त  
पादभेदादिकं युक्तम् । तदेतदभिप्रेत्योक्त भाष्ये “नान्यथा तददृष्टे” इति॥

## प्रकाश

तर्हि एकैकाधिकरणेनैव तत्सिद्धेरधिकरणान्तरवैयर्थ्यमित्याह—अन्त-  
र्यामीति । द्वितीय इति । अव्याप्तौ पादोपाधी इत्याह—अदृश्य-  
त्वादीति । विषयवाक्यभूतश्रुतिसूत्रयोरननुगुणश्चाय पादोपाधिरित्याह—  
श्रुतीति । चतुर्थपादार्थं निराह—अतत्कार्येति । नियत्पाद इत्यर्थः ।  
अतत्कार्यातच्छरीरवस्त्वभावपरत्वे दोषान्तरमाह चतुर्थस्येति ।  
मतद्वयदूषणमुपसंहरति—तस्मादिति । तदेतदिनि । मतद्वयदूषणमि-

## चन्द्रिका

अत्र च “सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति” इत्यादिश्रुत्युक्तस्यापि समन्वयस्य बाधकोद्धारादिना स्थापनार्थमयमव्यायस्मफलः, यथा “स एव यज्ञः पञ्चविधोऽग्निहोत्रं दशपूर्णमामां चानुर्मास्यानि पशुः सोमः” इत्यादिश्रुतिमिद्वाग्निहोत्रादिपदनामवेयत्वस्थापनार्थं नामधेयपादः ॥

## प्रकाशः

त्यर्थः । टीकोपलक्षणमिति भावः । एतेनाह्वेतमनानुरोधेन पादोपाधीन् वर्णयन् कश्चिदपि प्रत्यूढो बोध्यः ॥

एवं पादोपाधीन् स्वाभिमतान् समर्थं, पराभिमतान्श्च निरस्येदानीं श्रुतावेवोक्तस्य समन्वयस्य व्युत्पादनं व्यर्थमित्यतोऽव्यायम्य फलमाह—अत्र चेति । अस्मिन् शास्त्र-इत्यर्थः । विशिष्य न्यायैः प्रपञ्चनमादिपदार्थः । अतएव सु-बायां “श्रौतस्य प्रयोजनस्य न्यायेनोपपादनार्थं आद्यं सूत्रम्” इत्युक्तत्वेनैतच्छङ्कासमाधिरप्युक्तप्राय इति,

सर्वे वेदा आमनन्ति यत्पदं त्विति हि श्रुतिः ।

इत्येतद्व्याख्यासरे पृथगेतच्छङ्कासमाधी द्वावपि नोक्ताविति भावः । यथेति । तत्तत्कर्मवाक्योपात्तानामग्निहोत्रादिशब्दानां धर्मे माना-प्यादिप्रकारापेक्षायामेतरेण्यदौ “स एवः” इत्यादियज्ञविभाजक-वाक्येषु नामधेयत्वेन निर्देशे सत्यपि तत्तिर्वाहाय बाधकोद्धारादिना व्यवस्थापनार्थमाद्याध्यायनतुर्थपादारम्भो यथा पूर्वतन्त्रे, नयाऽ-त्रापीत्यर्थः । सोमशब्दो यद्यपि द्रव्यानन, तथाऽपि “अव्यक्तामु

चन्द्रिका

शास्त्रेऽध्याये तथा पादे श्रुत्याऽधिकरणेन च ।

सङ्गतिः पञ्चधा प्रोक्ता सर्वाधिकरणेष्वपि ॥१॥

तत्र चाद्यत्रिकं प्रायेणान्तर्भावात्मकं मतम् ।

उत्तरं तु द्वयं प्रोक्तमानन्तर्यात्मिकं सदा ॥२॥

अध्याययोः पादयोरप्यानन्तर्यात्मिकैव हि ।

तत्राद्यत्रितयं स्पष्टमस्पष्टं तु परं द्वयम् ॥३॥

द्व्यध्याय्यां च त्रिपाद्या च द्विपाद्यां चापि सङ्गतिः ।

ऊहनीया यथायोगमिति सङ्गतिसङ्ग्रहः ॥४॥

प्रकाशः

तु सोमस्य” इत्यादाविव लक्षणया कर्मविषयत्वेन निर्देश इति ध्येयम् । “नन्वत्रान्यत्रप्रसिद्ध” इत्यादिसङ्गतिटीकां विवृण्वानो भाष्यटीकाभ्यां मिलित्वोक्तं सङ्गतिपञ्चकं संगृह्णाति—शास्त्र इति । अन्तर्भावानन्तर्यरूपवैलक्षण्यसूचनाय भिन्नविभक्त्या निर्देशः । ‘प्रायेण’ इत्यस्य कृत्यं वक्ष्यति । यतिभङ्गस्य काव्येण दोषत्वं न शास्त्र इत्युक्तं प्रमेयदीपिकायाम् । ‘उत्तरं तु’ ‘श्रुत्या’ इत्यादिनोक्तम् । ‘अधिकरणेषु’ इत्युक्त्या अध्यायानां पादानां च सङ्गत्यन्तरं न भ्रमितव्यमित्याह—अध्याययोरिति । तर्हि भाष्ये सङ्गतिपञ्चकं कुतो नोक्तमित्यत आह—तत्राद्येति । द्व्यध्याय्यामिति । अध्यायद्वयस्यावान्तरार्थविवक्षयैकार्थत्वेनैक्यं विवक्षित्वा तत्रत्याधिकरणानां तदन्तर्भावो बोध्य इत्यर्थः । एव त्रिपाद्या द्विपाद्यामित्यपि

## चन्द्रिका

पेटिकासङ्गतिस्तु न सार्वत्रिकी । तत्तदधिकरणसङ्गनेस्तत्तदधिकरण-  
विषयवाक्यभूतश्रुतिसङ्गत्या अविनाभाव एव, न त्वभेद इति, सा  
पृथक् । ईक्षत्यधिकरणादेः समन्वयाध्यायादिना सङ्गतेरानन्तर्यरूप-  
त्वेनान्तर्भावरूपत्वाभावात् तस्याः प्रायिकता । अधिकरणस्याधिकर-  
णान्तरे, पादस्य पादान्तरे, अध्यायस्य चाध्यायान्तरे अन्तर्भावा-  
भावात् आनन्तर्यमेव नियतम् । तत्र शास्त्राध्यायपादसङ्गतीनां सर्वत्र

प्रकाशः

बोध्यम् । "तद्धितार्थोत्तरपदसमाहारे च" इति समासे "सङ्गचापूर्वो  
द्विगुः" इति द्विगुसंज्ञायां "द्विगोः" इति ङीष्प्रत्यये रूपमिति  
ध्येयम् । पेटिकेति । केषां चिदधिकरणानामवान्तरविवक्षयैकार्थत्वे-  
नैक्यं विवक्षित्वा तत्समुदाये तत्रत्यस्यैकैकस्य तत्र सङ्गतिरित्यर्थः ।  
न सार्वत्रिकीति । यत्रास्ति तत्र वक्ष्याम इति भावः । ननु  
"श्रुत्याऽधिकरणेन च" इत्ययुक्तं, तयोः परस्परपरिहारेणानुपल-  
म्भेनेकत्वादित्यत आह—तत्तदिति । एतेन "श्रुत्यधिकरणसङ्गती  
दर्शयति" इति टीकास्थं द्विवचनं समर्थितं बोध्यम् । 'प्रायेण'  
इत्यस्य व्यावर्त्यमाह—ईक्षतीति । पञ्चाधिकरण्या इत्यर्थः । आ-  
दिपदेनाद्यपादेनेति ग्राह्यम् । "उत्तरं तु" इति श्लोकं व्याख्याति—  
अधिकरणस्येति । 'श्रुतेः श्रुत्यन्तरे' इत्यापि ग्राह्यम् । 'नि-  
यतं' इति सदापदार्थः । "तत्राद्यत्रितयं" इत्युक्तेरुपयोगमाह—  
तत्रेति । एतेन "अस्तु शास्त्राध्यायपादसङ्गतिः" इतिटीका, उत्त-

## चान्द्रिका

स्पष्टत्वात् भाष्ये कापि तदनुक्तिः । श्रुत्यधिकरणसङ्गती त्वस्पष्टे  
इति ते सर्वत्र भाष्ये वक्ष्येते । एवं पूर्वतन्त्रे उपदेशातिदेशवि-  
षयत्वेन पूर्वोत्तरषट्कद्वयवदिहापि अनुव्याख्याने—

समन्वयाविरोधाभ्या सञ्जाते वस्तुनिर्णये ।

इत्युक्तत्वात् सिद्धरूपविषयसाध्यरूपसाधनफलप्रतिपादकत्वेन पूर्वो-  
त्तरद्विकभेदसम्भवात् तत्स्याधिकरणानां यथायोगं द्विकसङ्गतिरूपा ।

## प्रकाश

रश्मि प्रतिनयं तत्तत्तयसङ्गत्युक्तिपरटीका च न भाष्यविरुद्धा,  
सङ्गतिपदं चान्तर्भावसङ्गत्यर्थकं, 'श्रुत्यधिकरणसङ्गती' इत्यत्रस्थस-  
ङ्गतिपदं चानन्तर्यसङ्गत्यर्थकमिति व्याख्यातं भवति । 'द्वयध्याया'  
इत्येतद्विवृणोति—एवमिति । 'इदमित्थं कर्तव्यं' इत्युक्तिरूप-  
देशः, 'तद्वदिदं कर्तव्यं' इत्यतिदेशः, तदुभयप्रमाणकत्वाद्धर्मस्य  
द्वैराशयेन यथा षट्कद्वयव्यवस्था तथेत्यर्थः । इत्युक्तत्वादिति ।

सञ्जाते वस्तुनिर्णये ।

किं मया कार्यमित्येव स्याद्बुद्धिरधिकारिणः ॥

इत्युपासनापादे उक्तत्वादित्यर्थः । तत्स्थेति । सिद्धरूपविषयभूतब्रह्म  
प्रतिपादकत्वेनैकीभूतपूर्वाध्यायद्वयस्थानां यथायोगं साक्षात्परम्परया वा  
तादृशवस्तुप्रतिपादनेन तत्रान्तर्भावो ध्येयः, तथा साधनफललक्षण-  
साध्यरूपैकार्थत्वेनैकीभूतोत्तराध्यायद्वयस्थानां यथायोगं तादृशवस्तु-  
बोधनेन तत्र सङ्गतिर्ध्येयेत्यर्थः । 'त्रिपाद्या' इत्येतत्सदृष्टान्तं वि-

चन्द्रिका

एवं पूर्वतन्त्रेऽविनियोगसमुत्थाप्रामाण्यनिरासकत्वेन द्वितीयादि-  
पादत्रयस्यैकार्थत्वेन त्रिपादीत्ववदिहाप्यनुव्याख्याने—

महासमन्वये तस्मिन् नाधिकारोऽखिलस्य हि ।

इत्युक्तत्वेन चतुर्थपादस्यासर्वाधिकारिकतया आद्यादिपादत्रयस्य  
सर्वाधिकारिकत्वेन त्रिपादीत्वसम्भवात् तत्स्थाधिकरणानां तत्सङ्गतिः,  
तथाऽऽद्यापादद्वयस्यान्यत्रप्रसिद्धविषयत्वेन द्विपादीत्वसम्भवात्तत्स्थाधि-  
करणानां तत्सङ्गतिरप्यूह्या ।

प्रकाशः

वृणोति—एवमिति । ‘तत्सङ्गतिरप्यूह्या’ इत्यन्वयः । यथाऽऽद्या-  
ध्याये कृत्स्नवेदस्याद्यपादेन प्रामाण्ये सिद्धेऽप्यर्थवादमन्त्रनामधेया-  
त्मकभागस्य साक्षाद्धर्मबोधकत्वायोगेन धर्मबोधे विनियोगाभावाद-  
प्रामाण्यमाशङ्क्यार्थवादस्य स्तावकत्वेन, मन्त्राणां स्मारकत्वेन, ना  
मधेयस्य धात्वर्थावच्छेदकतया धर्मबोधे विनियोगात् प्रामाण्यमि-  
त्यर्थवादस्मृतिनामधेयरूपपादत्रयस्यैकार्थत्वेन त्रिपादीत्वं, तथाऽ-  
त्रापीत्यर्थः । यद्यपि स्मृतिपादे न वेदभागप्रामाण्योक्तिः, तथाऽपि  
तत्प्रामाण्यार्थमेव स्मृतिप्रामाण्यनिरूपणाद्धा, धर्मप्रमाणचिन्ताधिका-  
रात् स्मृत्यादीनामपि धर्मे प्रामाण्यमुच्यत इति वा, त्रिपाद्य-  
न्तर्भावोक्तेरिति भावः । तत्स्थेति । त्रिपादीस्थेत्यर्थः । ‘द्विपाद्यां’  
इत्येतद्विवृणोति—तथेति । एवमन्तर्भावसङ्गतिमनेकधा निरूप्यमान्त-

चन्द्रिका

आक्षेपिक्यातिदेशिक्यावुपोद्धातापवादते ।

प्रसङ्गश्चेत्यादिरूपा सा चानन्तर्यलक्षणा ॥

आनन्तर्यलक्षणाऽपि सङ्गतिः आक्षेपिकी, आतिदेशिकी, औपोद्धातिकी, आपवादिकी, प्रासङ्गिकी इत्यादिरूपेण बहुविधा ।

प्रकाश

र्यरूपाऽपि तथेत्याह—आक्षेपिकीति । व्याचष्टे—आनन्तर्येति ।  
आदिपदेन प्रत्युदाहरणबुद्धिस्थानादिरूपा ग्राह्या । आसां लक्षण-  
सङ्ग्रहस्तु—

पूर्वमाक्षिप्यते यत्र तत्र साऽऽक्षेपिकी मता ।

कृत्वाऽप्यभ्यधिकाशङ्कां पूर्वमेवातिदिश्यते ॥

सङ्गतिः कथिता सङ्गिः का चित्तत्रातिदेशिकी ।

चिन्तां प्रकृतसिद्धार्थामुपोद्धातं प्रचक्षते ॥

पूर्वसिद्धान्ततो यत्र पूर्वपक्षः प्रवर्तते ।

तत्राऽऽपवादिकी प्रोक्ता सङ्गतिर्न्यायवेदिभिः ।

प्रसङ्गाच्चिन्त्यते यत्र तत्र प्रासङ्गिकी मता ।

पूर्वन्यायात्ययो यत्र प्रत्युदाहरणा तु सा ।

बुद्धिस्थं चिन्त्यते यत्र बुद्धिस्थानात्मिका तु सा ॥

इत्यादिस्तन्त्रचूडामण्युक्तो बोध्यः । ननु सुधायां देवताऽधिकरणसङ्ग-  
त्युक्तिप्रस्तावे “सङ्गतिस्तावन् द्विविधा भवति, अन्तर्भावलक्षणाऽऽनन्त-  
र्यलक्षणा चेति । उत्तराऽपि षोढा भवति, प्रसङ्गोपोद्धातावसरप्रा-

## चन्द्रिका

आसां स्वरूपमुत्तराधिकरणेषु व्यक्तं भविष्यति। अत्राधिकरणे टीकायां पादसङ्गत्यर्थं 'आनन्दमयनाम्नः' इत्यानन्दमयशब्दस्य नामत्वमुक्तम्। तत्र केचिदुद्दिदिग्रिहोत्रादिशब्दानामिव आनन्दमयादिशब्दानां यौगिकत्वेऽपि पूर्वपक्षेऽपि कोशादिनामत्वम्, सन्ति ह्यन्वर्था अपि संज्ञा इत्याहुः। तत्र, अत्राभिप्रेतस्य रूढत्वरूपनामत्वस्य यौगिकेऽनुपपत्तेः। अन्ये त्वानन्दमयादिशब्दाः कोशेषु रूढाः, "आनन्दमया मे शुद्धचन्ताम्" इत्यादौ कोशेषु प्रयोगबाहुल्यादित्याहुः। तदपि न, पूर्वपक्षे वि-

## प्रकाशः

सिकारणकार्यत्वैककार्यत्वभेदात्" इत्येवं पाङ्क्तिधोक्तेः कथमेवमुक्तिरिति चेत्, आसेपिक्यादेरेककार्यत्वादिरूपसङ्गतावन्वर्धनेन राशीकरणेन पाङ्क्तिधोक्त्यनुपपत्तेरविरोध उह्य। आसामिति। स्वरूपकीर्तनपूर्वकं तत्रतत्रोदाहरणनिष्ठतया सङ्गतेर्बध्यमाणत्वादिति भावः। एवं द्विविधां सङ्गतिं निरूप्यास्याधिकरणस्य टीकोक्तं पादान्तर्भावमनुपपत्तिनिरासेन साधयितुमाह—अत्राधिकरण इति। तत्र योगरूढत्वेन नामत्वं वक्तुं केवल्यौगिकत्वं केवलरूढत्वं वाऽनूद्य निराह—तत्र केचिदिति, अन्ये त्विति च। उद्दिदिति। आद्ये चतुर्थपादे "अपि वा नामधेयं स्यात्" इत्याद्यनये "उद्दिदा गजेन पशुकामः" इत्युदाहृत्योद्दिच्छब्दः किं गुणवाच्यत कर्मनाभाति सन्देहे, ब्रौह्मादिशब्दवन् कचिद्रूपमावेऽपि सन्निवादावूर्ध्व



## चन्द्रिका

कारे सिद्धान्ते च प्राचुर्ये यौगिकत्वेन केवलरूढत्वायोगात् । अपरे तु आनन्दमयादिशब्दा योगरूढाः । एवञ्च यान्यापाततो रूढान्येव तानि नामानीति पक्षे आनन्दमयादेर्नामत्वाभावेऽपि, यान्यापातनोरूढानि तानि नामानि, यानि तु यौगिकानि तानि लि

प्रकाश

भिनत्तीत्यवयवशक्तियोगात्प्रवृत्त्यौपयिकत्वेन साफल्यञ्च ज्योतिष्टोमे फलाय खनित्रादिरूपगुणविधिः, गुणविशिष्टकर्मन्तरविधिर्वेति प्राप्ते, पदश्रुत्या धात्वर्थविधिसम्भवे वाक्येन गुणविध्ययोगान्मत्वर्थलक्षणाप्रसङ्गेन कर्मन्तरविध्ययोगाच्च फलोद्देशसाधनतया कर्मण्यवयवशक्तिसम्भवेन नामत्वमिति सिद्धान्तितम् । तथा तत्रैव तृतीयेऽधिकरणे “अग्निहोत्रं जुहोत” “आचारमाचारयति” इत्यग्निहोत्रशब्दः आचारशब्दश्च किमग्रचाख्यदेवतादिरूपगुणवचनं किं वा कर्मनामेति संशये, अग्निशब्दस्य प्रसिद्धतया अग्रये होत्रमस्मिन्निति बहुव्रीहिणा मत्वर्थलभेन लक्षणानापत्तेर्नामत्वे देवतालाभे नामरूपत्वादुपसर्जनान्निविशिष्टहोमविधिरिति प्राप्ते, श्रुत्या धात्वर्थविधिसम्भवे वाक्यार्थविध्ययोगात् “अग्निर्ज्योतिर्ज्योतिरग्निस्स्वाहा” इति मन्त्रवर्णादिप्रसङ्गे कर्मनामैवाग्निहोत्रपदमिति सिद्धान्तितम् । एवमाचारशब्देऽपि ध्येयम् । तत्र यथोद्दिष्टादिशब्दानां यौगिकत्वेऽपि कर्मनामत्वं तथेत्यर्थः । योगरूढत्वेऽपि नामत्वमुपेत्य प्रकारान्तरेण सङ्गतिसम्भवं निराह—अपरे त्विति ।

चन्द्रिका

ज्ञानीति पक्षे, आनन्दमयादिशब्दानामुभयात्मकत्वम् । एवञ्च यथा  
 “स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गः” इत्यत्र स्मृतिविरोधपरिहारस्य चतुर्विध-  
 , विरोधपरिहारात्मकत्वेन एकैकविरोधपरिहारपरेषु पादेष्वसङ्गतेः पूर्वं  
 पश्चाद्वा कर्तव्यत्वे प्रथमातिक्रमे कारणाभावात् पूर्वं निवेशः,  
 तथाऽस्योभयसमन्वयपरत्वेन पादद्वये असङ्गतेः पूर्वम्पश्चाद्वा कर्त-  
 व्यत्वे पूर्वं निवेश इत्याहुः । तत्र, वक्ष्यमाणरीत्या दृष्टान्तस्य  
 दार्ष्टान्तिकस्य च तत्तत्पादसंगतिसम्भवे तद्वहिर्भाषायोगात् । तस्मा-  
 दानन्दमयादीनामुक्तरीत्या उभयात्मकत्वात्पादद्वयसंगतिसम्भवेन इहापि  
 विचारसम्भवात् , प्रथमातिक्रमे कारणाभावाच्चाऽऽद्यपादे तत्सम-  
 न्वयः, यथा स्मृतिविरोधपरिहारस्याद्यपादे निवेशः तद्वत् । या-

प्रकाशः

चतुर्विधेति । “पाशुपतादिस्मृतीनां समयरूपत्वेन लोकार्थे सम्म-  
 तित्वेन श्रुतियुक्तिकथनेन च चतुस्त्वरूपत्वात्” इत्यादिना वक्ष्यमाणदि-  
 शेति भावः । अस्येति । अस्याधिकरणस्य नामलिङ्गोभयसमन्वयपरत्वे-  
 नेत्यर्थः । ‘वक्ष्यमाणरीत्या’ इत्युक्तं । तदाह—तस्मादिति । उक्त-  
 रीत्या पक्षत्रयासम्भवादित्यर्थः । इहापि’ नामपादेऽपि । अत्रैव विचारे  
 हेतुमाह—प्रथमेति । यथेति । तथैव तत्र वक्ष्यमाणत्वादिति भावः ।  
 एतेनास्मिन् पक्षे नामत्वस्यापि सत्वाटीकायां नामत्वोक्तिस्तत्त्वप्रदीपे  
 लिङ्गत्वोक्तिश्च युक्ता, टीकोक्तसङ्गतिश्चोक्तरूपेण व्याख्येयेति भावः ।

## चन्द्रिका

न्यापाततो रूढिरहितानि तानि लिङ्गानि, यानि तु तद्विपरीता-  
न्यापाततो रूढानि योगरूढानि वा तानि नामानीनि प्रक्षे-  
पानन्दमयादिशब्दानां नामतैव । तत्त्वप्रदीपे तु “आनन्दमयाधि-  
करणे लिङ्गविचारात्” इति आनन्दमयादेर्लिङ्गत्वमेवोक्तम् । तदनु-  
सारेण ‘आनन्दमयनाम्न’ इति टीकायामानन्दमयनामशब्दः आनन्दादि-  
नामपरो वा योज्यः । तथा चानन्दादिनामसमन्वयस्यापीह समर्थ-  
नात् फलतः पादसङ्गतिः । यथा पूर्वतन्त्रे पौर्णमास्यधिकरणस्य  
मुखतो विद्वद्वाक्यमनुवादकमिति व्युत्पादकत्वेऽपि, करणेति कर्तव्य-  
ताभेदस्य फलितत्वेन फलतो भेदलक्षणसङ्गतिः,

## प्रकाशः

नामतैवेति । तथा च टीकायां केवलनामत्वोक्तियुक्ता, सङ्गतिश्च  
सुलभेति भावः । योज्य इति । “आनन्दमयनाम हि” इत्यनुव्या-  
ख्यानमपि यौगिकनामाभिप्रायं व्याख्येयमिति भावः । “आनन्दा-  
दिगुणवाचिनामानन्दमयादिगुणिवचिनां च शब्दानां समन्वयसि-  
द्ध्यर्थमानन्दमयाधिकरणे लिङ्गविचारात्” इति तत्त्वप्रदीपोक्तमेव  
सङ्गतिमाह—तथा चेति । यथेति । उक्तमधिकरणशरीरमाद्यमूत्रे ।  
अस्याधिकरणस्य रूपालाभेन स्वतन्त्रयागविधायकत्वासम्भवादाग्नेया-  
दित्रिकत्रिकानुवादके विद्वद्वाक्यमिति मुखतो व्युत्पादनार्थत्वेऽपि,  
पञ्चागाः करणं समिदादयस्त्वितिकर्तव्यतेति भेदस्य फलतो  
लभात् यथा कर्मभेदपराध्यायान्तर्भावः, तथाऽत्रापि नामसमन्वयस्य

चन्द्रिका

यथा चात्रैव शास्त्रे “असदिति चेत्” इत्यधिकरणस्य मुखतः श्रुत्यविरो-  
धव्युत्पादकत्वेऽपि फलतो युक्त्यविरोधव्युत्पादकत्वाद्युक्तिपादसङ्गतिः,

प्रकाशः

फलतो लाभादत्रान्तर्भाव इत्यर्थः । अत्र कश्चिदभ्यासप्रमाणापन्नमे-  
दापवादकतया मुखतएव सङ्गतिसम्भवात् कथं फलतः सङ्गत्युक्तिः,  
सापवादकस्यैव भेदशेषमयुक्त्यादेस्तत्तदध्यायार्थत्वात् । अन्यथा तत्र  
तत्र “इष्टार्थमग्राधेयम्” “पदकर्माप्रयोजकम्” इत्याद्यधिक-  
रणानामसङ्गत्यापत्तेः । कथं चानेनाधिकरणेन करणेतिकर्तव्यताभेद-  
सिद्धयपन्यासः, तस्याग्रेयादिवाक्येषु द्रव्यदेवताद्यनेकगुणरूपगुणप्र-  
माणाधीनत्वात् \* । किं त्वाग्रेयादीनां समिदादीनां चाङ्गाङ्गिभावो ल-  
भ्यते । न चायमेवाध्यायार्थः, तृतीयाभेदापत्तेरिति, तत्र, फलतो ल-  
भ्यायाः साक्षाच्छक्षणमतिपाद्यविषयायाः सङ्गतेरभ्यर्हितायाः सम्भवे,  
आपवादिक्यास्तस्या अनादरणीयत्वादित्याशयात् । करणेतिकर्तव्यताभा-  
वस्य भेदव्याप्ततया तदभिप्रायेण भेदफलत्वोक्तेश्चेत्याद्यूहम् । यथा चेति ।  
युक्तिपादे “असदिति चेत् प्रतिषेधमात्रत्वात्” इति नये जग-  
त्कारणत्वं विष्णोर्युक्तमयुक्तं वेति संशये, “यतो वाइमानि  
भूतानि” इत्यादिकारणत्वश्रुतेः, कारणं प्रलये असत् वस्तुत्वात्  
कार्यवदित्यनुमानयुक्त्या “असदेवेदमग्र आसीत्” इत्यादिश्रुत्या  
असत्कारणत्ववादिन्या विरुद्धत्वादयुक्तमिति प्राप्ते, असतो निषे-  
धैकरूपस्य कर्तृत्वोपयोगिज्ञानादेरयोगेन “असदेव” इति श्रुतेः

\* ‘प्रधानाधीनत्वात्’ इति च पाठः ।

## चन्द्रिका

यथा चान्तरधिकरणस्य मुखतो लिङ्गसमन्वयव्युत्पादकत्वेऽपि फलतो नामसमन्वयव्युत्पादकत्वान्नामपादसंगतिः, तद्वत् । यद्यप्यानन्दादिनामसमन्वये उक्ते आनन्दमयादिलिङ्गसमन्वयोऽप्यर्थात्सेत्स्यति, पादसंगतिश्च स्वरसा भवति । तथाऽप्यानन्दमयोदाहरणे विकारशब्दादिपूर्वपक्षबीजस्य “तद्योगं” इत्यादिसिद्धान्तहेतोश्च सत्त्वाल्लिङ्गस्य मुखतः कीर्तनमिति । इह समन्वयसूत्रप्रतिज्ञातसमन्वयहेतौ वाच्यत्वे

## प्रकाशः

“सदेव” इत्याद्यनेकश्रुतिविरोधेन च विष्णुपरत्वादनुमानस्य निर्मूलत्वादुक्तं कारणत्वमिति । तत्र यथा पूर्वपक्षिणा स्वोक्तानुमानमूलतयोदाहृतश्रुत्यविरोधे मुखतो व्युत्पादिते युक्त्यविरोधः फलिप्यतीति, तद्विचारस्य युक्त्यविरोधपादेऽन्तर्भावो न तु श्रुत्यविरोधपादे, तथेहापीत्यर्थः । उक्तं च तत्र भाष्ये—“अर्थाद्युक्तिविरोधो निराक्रियते” इति । अन्तरङ्गदृष्टान्तमाह—यथा चान्तरिति । स्पष्टमेतदुत्तरत्र । लिङ्गसमन्वयपक्षमाक्षिप्याह—यद्यपीति । ‘शब्दादि’ इत्यादिपदेन पुच्छब्रह्मत्वादि ग्राह्यम् । तद्योगमिति । ‘अस्मिन्’ प्रकरणे, ‘अस्य’ हिरण्यगर्भादिजीवस्य, ‘तद्योगं’ तेनानन्दमयेन सम्बन्धः, “एतमानन्दमयमात्मानमृपसङ्क्रामति” इत्यादिश्रुतिः शास्तीत्युक्तानन्दमययोगादिहेतोरित्यर्थः । ‘इत्यादि’ इत्यादिपदेन हेतुव्यपदेशादि । अस्य नयस्य पूर्वानन्तर्यरूपसङ्गतिं वक्तुमस्याध्यायस्य समन्वयसूत्रेणागतार्थत्वमाह—इहेति ।

चन्द्रिका

ईक्षत्यधिकरणेनोक्ते अध्यायशेषेण प्रतिज्ञातसमन्वय उपपादनीयः ।  
तत्रान्तराद्यधिकरणानामानन्दमयानन्तर्ये हेतोर्विध्यमाणत्वात्सर्वापे  
क्षितानन्दप्रदोपासनाविषयपूर्णानन्दत्वरूपमहागुणस्य प्रथमं वक्तव्य  
त्वाच्चानन्तरसङ्गतिः ।

प्रकाशः

उपपादनीय इति । न हि प्रपञ्चनेनोपपादनं विना “समन्वयात्” इति  
प्रतिज्ञामात्रेणार्थसिद्धिरिति भावः । तर्हि तदानन्तर्यमेव स्यादित्यत उक्तं—  
समन्वयहेताविति । “तदभावे कुतोऽन्वयः” इत्युक्तरीत्या ब्रह्मणि श-  
ब्दानां शक्त्यभावे वचनवृत्तेरेवामावापातेन तत्र समन्वयप्रतिज्ञैवायुक्ता,  
यस्या उपपादनं स्यात्,

सम्भावितः प्रतिज्ञाया अर्थः साध्येत हेतुना ।

इत्यादेः । तथा चैकान्तिकेनैव वाच्यत्वोक्त्या सम्भावितस्य समन्वय-  
स्योपपादनमनन्तरप्राप्तमित्यर्थः । एतेन “अथ ब्रह्मस्वरूपनिरूपणे”  
इत्यादिटीका व्याख्याता । अनेन समन्वयसूत्रस्य अस्य च प्रप-  
ञ्चप्रपञ्चकभावरूपसङ्गतिरुक्ता भवति । सुधारीत्या शेषपदोक्तिः ।  
एवमध्यायस्यारब्धव्यत्ये सिद्धेऽस्य नयस्येतरस्मात् प्राथम्ये हेतुद्व-  
यमाह—तत्रेति । सर्वापेक्षितेति । अयं च हेतुः—

तत्रानन्दादयो गुणाः ।

ईशस्यैवेति निर्णीताः श्रुतिगुक्तिममाश्रयात् ॥

इत्युपासनादीयानुव्याख्यानव्याख्याऽवसरे सुधायां “अत्र आनन्द-

## चन्द्रिका

यद्वा ईक्षत्यधिकरणोक्त आत्मशब्दात् गौणत्वनिरासो न युक्तः, अब्रह्मणि गौणात्मन्यानन्दमये “एतमानन्दमयमात्मानम्” इति तच्छ्रवणात् । तथा ब्रह्मनिष्ठस्य मोक्षोपदेशो वा, “पूर्णमेवावशिष्यते” इति पूर्णस्य ब्रह्मणः स्वाप्ययो वा न युक्तः, ब्रह्मण आनन्दमयावयवत्वे अवयविनं विहायावयवनिष्ठायाः प्राप्यताया अवयवपूर्णतायाश्चायोगात् । तथा ब्रह्मणो जिज्ञास्यताया कारणताया च यद्वतिसामान्यमुक्तम्, तदयुक्तम्, ब्रह्म प्रत्यवयविनः आनन्दमयस्य “सोऽकामयत बहु स्याम्” इत्यादिना कारणत्वावगते, कारणस्यैव नि-

## प्रकाश

मयाधिकरणस्याद्यत्वे हेतुं सूचयन्नाह” इत्यवतार्य, “सर्वेषु हि शुभेषु मूर्धाभिषिक्ता आनन्दविज्ञानादयः । अतो माङ्गलिक आचार्यस्तच्छब्दसमन्वयमादावाह” इत्युक्तत्वाच्चक्ष्यः । तत्रैव मुधायां—“उत्तराधिकरणेष्वप्येवं क्रमनिमित्तादिकं स्वयमूहनीयं” इत्युक्तेः पूर्वेणास्य सङ्गत्यन्तरं स्वयमुत्प्रेस्थाह—यद्वेति । गौणत्वेति । ‘ईक्षणीयस्य’ इति शेषः । जिज्ञास्यतायामिति । यद्यपि कारणतायामेव सर्वशाखानामैकमत्यरूपं गतिसामान्यमुक्तं टीकायां, तथाऽपि तस्य जिज्ञासापर्यन्तत्वात् ‘जिज्ञास्यताया’ इत्युक्तम् । एतच्च जिज्ञासासूत्रस्थाप्याक्षेपायोक्तम् । ब्रह्म प्रतीति । पुच्छत्वेनोक्त

## चन्द्रिका

ज्ञास्यत्वनियमादिति पूर्वोक्ताक्षेपेण पूर्वपक्षप्रवृत्तेराक्षेपिकी सङ्गतिः ।

भाष्ये तु, विप्रकीर्णनानाशाखास्यवाक्यनिर्णायकेष्वन्यथाऽपि क्रमहेतोरुत्प्रेक्षासम्भवेन नियतपूर्वापरीभावहेतुविशेषशून्येषु चाधिकरणेषु वाचः क्रमवृत्तित्वेन क्रमे सिद्धे, येन केन चित् पूर्वाधिकरणेनाक्षेपादिरूपा सङ्गतिरेवापेक्षिता, तावन्मात्रेण चिन्तायाः साफल्यसिद्धेः, न त्वव्यवहितपूर्वेणेति भावेनानन्तरसङ्गत्यनुक्तिः । अतएवात्र “जिज्ञासा कर्तव्येत्युक्तम्” इति भाष्ये जिज्ञासामूत्रेणैव सङ्गतिर्दर्शिता । उत्तरत्र चाऽऽकाशाद्यधिकरणेषु “कोह्येवान्यात्” इत्यादिभाष्ये आनन्दमयाद्यधिकरणैरेव सङ्गतिर्दर्शयिष्यते । यद्वा—अव्यवहितपूर्वाधिकरणसङ्गतिः स्फुटत्वाच्छिष्यैरेवोह्येति भावेन भाष्ये तदनुक्तिः । तदुक्तं सुधायां “उत्तराधिकर-

## प्रकाशः

ब्रह्मरूपावयवं प्रतीत्यर्थः । पूर्वोक्तेति । गौणसूत्रेण तन्निष्ठसूत्रेण वा स्वाप्ययसूत्रेण वा गतिसूत्रेण वीक्ष्यस्याक्षेपेणेत्यर्थः । भाष्ये एवमनुक्तौ व्यवहितेनोक्तौ च बीजमाह—भाष्ये त्विति । हेतुविशेषशून्यस्वे हेतुः—विप्रकीर्णत्वादि । पूर्विति । व्यवहितेनाव्यवहितेन वेत्यर्थः । ‘सङ्गतिरेव’ इत्येवकारार्थमाह—न त्विति । अतएवेति । निरन्तरसङ्गतिनियमामावादेवेत्यर्थः । ऊह्येतीति । सा च प्रागूहित्वा प्रदर्शितेति भावः । तदुक्तमिति । उपासनापादे—

विष्णुमेव परं ब्रूयुरेवमन्येऽप्यशेषतः ।



## चन्द्रिका

णेष्वप्येवं क्रमनिमित्तादिकं स्वयमूहनीयम्” इति । “जिज्ञासाकर्तव्येत्युक्तम्” इति भाष्येण तु चिन्ताफलमात्रमुक्तम् । यद्वा—उक्तास्सङ्गतयो भाष्ये आत्मशब्दादियुक्तमहागुणवाचकानन्दमयशब्दोदाहरणात् जिज्ञासासूत्राक्षेपेणैव तन्निष्ठसूत्रस्याऽऽक्षिप्तत्वाच्च सूचिता इति तदनुक्तिः । इह गुणिसामान्यवाचकाः आनन्दमयादिशब्दाः उदाहरणम् ।

## प्रकाशः

इत्येतद्व्याख्याऽवसर इत्यर्थः । चिन्तेति । अत्र क्रियमाणविचारस्य फलमात्रमुक्तं, न तु सङ्गतिरप्यभिप्रेता, येनाव्यवहितेन सङ्गत्युहनं विरुध्येत । “का पूर्वसङ्गतिः” इति टीकास्थसङ्गतिपदं च फलपरमिति भावः । उक्ता इति । आक्षेपबहुत्वात् बहुवचनम् । आदिपदेन कारणत्वमोक्षोपदेशादेर्ग्रहः । महागुणेति । आनन्दरूपमहागुणेत्यर्थः । एतच्चाद्यसङ्गतिमूचकम् । तन्निष्ठेति । जिज्ञास्यत्वाभावे तज्ज्ञानान्मोक्षस्याप्ययोगादिति भावः । टीकायां “आनन्दमयो विषयः” इत्युक्तम् । तदुपलक्षणत्वेन व्याचष्टे—इहेति । शतक्रत्वादिशब्दैरिवानन्दमयविज्ञानमयादिशब्दैर्धर्मिविशेषाप्रतीतेः ‘गुणिसामान्य’ इत्युक्तम् । तर्ह्यन्यत्रप्रसिद्धता न स्यादिति चेन्न, “मयट्प्रत्ययादिना ब्रह्मणोन्यत्प्रत्याययन्तीति भवन्त्यन्यत्र प्रसिद्धाः” इति सुधायामेवोक्तेरित्याशयात् । नन्वेवमन्यसाहित्येनान्यत्रप्रसिद्धत्वे द्वितीयपादे निवेशः स्यात् । न च पृथक्पदसाहित्येनैव तत्र तथात्वमिति

चन्द्रिका

तेषां समन्वये सिद्धे मनोमयादाबुदाद्वतश्लोकस्थानां गुणवाचिनां  
“आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्” इत्यानन्दादिशब्दानामपि समन्वयः  
सिध्यति । तदुक्तमनुव्याख्याने—

शब्दानां प्रथमे पादे गुणिसामान्यवाचिनाम् ।

गुणवाचिना च प्रथममाह देवः समन्वयम् ॥

इति । अत्रानन्दमयः किं चतुर्मुखादिः किं वा विष्णुरिति चिन्ता ।  
तदर्थं “असद्ब्रह्मेति वेद चेत्” इत्यानन्दमये श्रुतब्रह्मशब्दः

प्रकाशः

वाच्यं, ‘गुहा’ इत्यत्र चन्द्रिकाया “पिबन्ताविति प्रत्ययश्रुति  
बलादन्यत्रप्रसिद्ध” इत्युक्तेरिति चेन्न, लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धत्व-  
माद्यपादोपाधिरन्यसाहित्येन तथात्वं द्वितीयपादोपाधिरित्य-  
नुक्तेः । किन्तु नामत्वादिकम् । तच्च नामत्वमानन्दमयेऽप्यस्ति ।  
अतएव ‘गुहा’ इत्यत्र टीकायां “लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धस्य” इ-  
त्युक्तम् । चन्द्रिकायान्तु तथैव प्रक्रमात्सति सम्भवे त्यागायोगात्  
उपायस्य उपायान्तरादूपकत्वाच्चान्यसाहाय्यमुक्तम् । तेषामिति ।  
एतेन—‘गुणवाचिना’ इत्यनुव्याख्यानं तत्सुधावाक्यं च फला-  
भिप्रायं व्याख्येयमित्युक्तं भवति । तेनाभ्यासहेतुव्यपदेशादिहेतूना-  
मानन्दमयादिसामानाधिकरण्येन तदसामानाधिकरण्येऽपि न दोष इति  
भावः । उपलक्षणत्वेन टीकाव्याख्याने बीजमाह—तदुक्तमिति ।  
संशयटीकां व्यनक्ति—अत्रेति । सूत्रे अन्योपलक्षणत्वेनानन्दमय-  
स्यैवोक्तेष्टीकानुरोधेनेतरोपलक्षणत्वेनात्राप्येकस्यैवोक्तिरिति बोध्यम् ।  
आदिपदेन चेतनाचेतनप्रकृत्योर्जीवसमुदायादेश्च ग्रहः । असद्ब्रह्मे-

## चन्द्रिका

किं जघन्यवृत्ति उत मुख्यवृत्तिरिति । तदर्थं मयट्प्रत्ययः किं ब्रह्मशब्दस्य मुख्यत्वविरोधी उत नेति । तदर्थं मयट् किं विकारार्थं किं वा प्राचुर्यार्थं इति । प्राचुर्यार्थत्वेऽपि प्राचुर्यं किं समानाधिकरणविजातीयाल्पत्वेनैव भवति, किं वा व्यधिकरणसजातीयाल्पत्वेनापीति । आद्ये ब्रह्मणि विजातीयस्य दुःखस्य अल्पस्याप्यभावादानन्दप्राचुर्यायोगः । द्वितीये तु जीवगतस्य सुखस्याल्पत्वात् ब्रह्मण्यनन्दप्राचुर्यसम्भवः । अत्र पूर्वोत्तरपक्षयोर्भाष्यादावेव व्यक्तत्वासूत्रे परमतस्यैव पूर्वपक्षितत्वेन परमततन्त्रिरासयोरेवेह

प्रकाश

तीति । ब्रह्मशब्दः पुच्छएव श्रुतो न त्वानन्दमय इत्यस्य निरसिष्यमाणत्वात्सिद्धवन्निर्देशः कृतः । मयडिति । यद्यप्यत्र “अन्योऽन्तर आत्मा” इत्यन्यान्तरशब्दौ, “तस्यैव एव शरीर आत्मा” इति शरीरशरीरिभाव इत्यादिकमपि विरोधि न वेति शक्यवक्तुम् । तथाऽपि “विकारशब्दात्” इति सूत्रे तस्य कण्ठत उक्तत्वादितरस्योपलक्षणत्वेनोपादानादेवमुक्तम् । विशेषविवक्षया वा तन्मात्रोक्तिरित्यदोषः । व्यधिकरणेति । भिन्नाधिकरणेत्यर्थः । अस्पष्टभागे फलफलिभाव व्यनक्ति—आद्यइति । तथा च मयटो विकारार्थत्वेन ब्रह्मशब्दस्यामुख्यार्थत्वादानन्दमयो न ब्रह्मेति पूर्वपक्षे फल, प्राचुर्यार्थत्वसम्भवे च नाधकाभावेन ब्रह्मशब्दस्य मुख्यार्थत्वादानन्दमयो ब्रह्मेति सिद्धान्ते फल स्पष्टमिति भावः । परमतस्येति ।

## चन्द्रिका

पूर्वपक्षसिद्धान्तरूपतया पृथक्तयोरभावाच्च न तौ पृथगुच्येते ।  
यद्यपि जिज्ञासामूत्रे “तद्विजिज्ञासस्व” इतिवाक्यस्थब्रह्मश  
ब्दस्य गुणपूर्ते योगिकत्वेन जीवाद्भेदकतोक्ता, जन्मादिसूत्रे च  
तस्मिन्नेव वाक्ये कारणत्वादिना रूढिं बाधित्वा योगः स्थापि-  
तः । तथाऽप्यानन्दमयवाक्ये रूढौ बाधकामावात्, प्रत्युत  
विकारशब्दादेस्तत्साधकस्यैव च भावात् पूर्वपक्षोदयइति द्रष्टव्यम् ।

## प्रकाश

यद्यपि परमते पञ्चानां कोशलं, पूर्वपक्षे तु चतुर्मुखादित्वम् । तथाऽ-  
प्यब्रह्मत्वसाम्यात्कोशलत्वस्याप्यभिमतत्वाद्वा एवमुक्तम् । उक्तं च टी-  
कायां—“यस्त्वन्नमयादिपञ्चानामब्रह्मतां ध्रूते, स तु सूत्रकारेणैव  
पूर्वपक्षीकृत इति न तत्पक्षं प्रत्याक्षिपद्वाप्यकारः” इति । पृथ-  
गिति । परमतानुवादतन्निरासाम्यां तावुच्येते इत्यर्थः । पूर्वपक्षानुद-  
यमाशङ्कते—यद्यपीति ।

पुनश्च प्रापकाद्धेतोः तत्राधिकरणान्तरम् ।

इत्यनुव्याख्यानोक्तं समाधिमाह—तथाऽपीति । इतः परं ‘अत्र’  
इत्यादिना ‘अन्ये तु’ इत्यन्तं सूत्राणामक्षरार्थस्वारस्थचिन्ता क्रम-  
चिन्ता च क्रियतइति ध्येयम् । तत्राद्यमूत्रे प्रतिज्ञाभागचिन्ता  
तावदारम्यते—अत्रेति । नन्वत्रानन्दमयादिशब्दा उदाहरणमित्युक्तं,  
तन्न युक्तं, सूत्रे एकस्यैवोपादानान् । यदि च—

उपलक्षणत्वं शब्दानामानन्दमयपूर्विणाम् ।

## चन्द्रिका

अत्र श्रुतावन्नमयस्यादित्वेऽपि सूत्रे आनन्दमयस्येतरोपलक्ष-  
कत्वेनोपादानं युक्तम्, तत्र जिज्ञासासूत्राक्षेपकस्यावयवत्वादिपूर्वपक्षहेतोः  
सत्त्वात् । यथा चित्राज्याधिकरणे “आज्यैस्तुवते” इत्युक्तोत्पत्ति  
वाक्यमुपेक्ष्य वाक्यभेदरूपसिद्धान्तहेतोः सत्त्वात् “पञ्चदशान्याज्या-  
नि” इति गुणवाक्योदाहरणम्, तद्वत् ।

## प्रकाश

सूत्रस्याल्पाक्षरत्वेन सर्वशाखाविनिर्णये ॥

इत्यनुव्याख्यानानुरोधेनोपलक्षणत्वमुच्यते, तदाऽपि प्राथम्यादल्पाक्षर-  
त्वाच्च ‘अन्नमयः’ इत्येवोच्येतेत्याशङ्क्य,

आनन्दमयरूपे तु ब्रह्मणः पुच्छतोक्तितः ।

समस्नावल्लताप्राप्तेरानन्दमयनाम हि ॥

इत्यनुव्याख्यानोक्तं परिहारमाह—श्रुताविति । ‘तत्र’ आनन्दमये  
आनन्दमयासाधारणपूर्वपक्षहेतोरधिकस्य सत्त्वादित्यर्थः । आदिपदा-  
न्मयडादे साधारणस्य ग्रहः । उपलक्षणमेतत्, हेतुव्यपदेशरूपसिद्धान्त-  
हेतोश्चाधिकस्य तत्र सत्त्वात्, “सर्वापेक्षितानन्दप्रद” इत्यादिना  
प्रागुक्तसङ्गतिसूचनार्थत्वाच्चेत्यपि ध्येयम् । अतएव वक्ष्यमाणदृष्टान्त-  
स्यानानुगुण्यशङ्कालेशोऽपि नेति । एतेन “अन्नमयादीनामपि तर्हि  
ब्रह्मतां किं नासूत्रयादिति चेत्, सूत्रस्याल्पाक्षरत्वादेव । आदिमत्वेऽप्यन्न-  
मयादीनामानन्दमयस्य सङ्गतत्वेन ग्रहणम्” इति टीका व्या-  
ख्याता । यथेति । आद्ये चतुर्थपादे “यस्मिन् गुणोपदेशः प्रधा-

प्रकाशः

ननोऽभिसम्बन्धः” इति तृतीयेऽधिकरणे “पञ्चदशान्याज्यानि” इत्य-  
त्राज्यशब्दः किं घृतरूपगुणवाची किं वा स्तोत्रनामेति संशये,  
रूढत्वेनोद्भिदादियौगिकशब्दवन्नामत्वायोगात् सङ्ख्याविशिष्टाज्यविधौ  
वाक्यभेदाभावादाज्यशब्दोऽवान्तरप्रकरणेन स्तोत्रे गुणविधिरिति  
प्राप्ते, समासाभावेन सङ्ख्याविशिष्टद्रव्याप्रतीतिरुभयविधानावश्यम्भावेन  
वाक्यभेदापरिहारात्, आज्यानुवादेन सङ्ख्यामात्रस्य विधेयत्वात्  
“आज्यैः स्तुवते” इत्युत्पत्तिवाक्ये घात्वर्थसामानाधिकरण्येन नि-  
र्देशात्, “यदाजिमीयुस्तदाज्यानामाज्यत्वम्” इति वाक्यशेषे अ-  
न्वाख्यानान्धाज्यशब्दः स्तोत्रनामेति सिद्धान्तितम् । एवं “चित्रया  
यजेत पशुकाम.” इत्यत्रापि चित्राशब्दः किं चित्रत्वस्त्रीत्वगुण-  
विधिपरः किं वा कर्मनामेति संशये, पूर्ववत्पूर्वोत्तरपक्षौ बोध्यौ ।  
तत्र “आज्यैः स्तुवते” इत्युत्पत्तिवाक्ये गुणविधिपक्षे द्रव्याक्रिय-  
योरुभययोरुपादानेऽपि कारकविशिष्टक्रियाविध्युपपत्तेः, चित्रावाक्य-  
साधारणस्य वाक्यभेदरूपस्य सिद्धान्तहेतोरनवतारात् तद्वाक्यमु-  
पेक्ष्य गुणवाक्ये समासाभावेन विशिष्टद्रव्यविध्ययोगादुक्तरूपसि-  
द्धान्तहेतुसत्त्वात् तदुपजीवनेनैवोत्पत्तिवाक्यस्थाज्यशब्दस्य स्तोत्रनाम-  
त्वनिर्वाहाद्यथा तदेवोदाहृतं, ‘तद्वदत्रापि युक्तम्’ इति पूर्वणा-  
न्वयः । अत्र कश्चिदाह—विषमोऽयमुपन्यासः । तत्रोत्पत्तिवाक्योदाह-  
रणे सिद्धान्तोन्मेषहेतुरेव नेति गुणवाक्योदाहरणं युक्तम् । इह तु  
मयडादेर्हेतुन्तरस्यापि भावेन प्रथमातिक्रमेण चरमोदाहरणमयुक्त-

चन्द्रिका

अत्र ब्रह्मशब्दाभ्यासो यद्यपि सूत्रोदाहृतमानन्दमय प्रति श्रुत्योदाहृते श्लोके  
असद्ब्रूयेति वेद चेत् आस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद ।

इति, तथा विज्ञानमयेऽपि,

विज्ञानं देवास्सर्वे ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते ।

विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेद ॥

इत्यस्ति । न च “असत्” इति श्लोक आनन्दमयपुच्छविषयः,  
अन्नमयादीन् प्रत्युदाहृतश्लोकानामपि तदीयपुच्छविषयत्वापातात् । अन्न-  
मयप्राणमयमनोमथेषु तु “येऽन्नं ब्रह्मोपासते” “ये प्राणं ब्रह्मो

प्रकाशः

मिति, तन्न, हेतुसद्भावमात्रएव दृष्टान्तत्वात् । उत्पत्तिवाक्ये नाम  
त्वहेतोरलाक्षणिकत्वस्यान्वाख्यानस्य च सत्त्वाच्च । आनन्दमय  
इवावयवत्वरूपप्रबलहेतोरन्नमयादावभावाच्च । नन्वन्नमयेऽपि “ओ-  
षधीभ्योऽन्नम् अन्नात्पुरुषः स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः” इति देहपरा  
मशः, “तस्येदमेव शिर ” इति प्रत्यक्षनिर्देशश्चान्नमये पूर्वपक्ष-  
हेतुरधिकोऽस्तीति चेन्न, तस्य विकारार्थोपपादकत्वेन तदन्तर्भावा-  
दिति सुधायामिवोक्तेरिति भावः । यद्येवं प्रतिज्ञाभागस्यान्नमयाद्यु-  
पलक्षकत्वं, तर्हि प्रकरणद्वये ब्रह्मशब्दाभ्याससत्त्वेऽपि प्रकरणत्रये  
तदभावात् सौत्रो हेतुर्भागासिद्ध इति शङ्कते—अत्रेति । ‘श्रुत्या’  
उपनिषदा । अद्वैत्युक्तमाशङ्कते—न चेति । “ब्रह्म पुच्छे प्रतिष्ठा”  
इति पुच्छत्वेन यद्ब्रह्मोक्तं, तत्रैव “असद्ब्रह्म” इति श्लोक उ-  
च्यतइति शङ्कार्थः । आपातादिति । अन्यथा प्रायपाठविरोधः

## चन्द्रिका

पामते” “अनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्” इति ब्रह्मशब्दः सकृदेव श्रुतः । तथाऽपि तन्मात्रेणैव तेषां ब्रह्मता । आनन्दमयविज्ञानमययोस्त्वम्यासोऽप्यस्तीति स सूत्रितः । अतएव माष्ये “तथापि न त आनन्दमयशब्देनोच्यन्ते । किंतु विष्णुरेव ब्रह्मशब्दोभ्यासात्” इत्युक्त्वा “येऽन्नं ब्रह्मेत्यादिब्रह्मशब्दात्” इत्येवोक्तम् । टीकायामपि “आनन्दमये ब्रह्मशब्दाभ्यासात्” इत्युक्त्वा “अन्नमयादीन्प्रत्युदाहृतश्लोकेषु तद्विषयत्वेन ब्रह्मशब्दश्रवणात्” इत्येवोक्तम् । सुधायां तु—

येऽन्नं ब्रह्मेत्यादिरूपादभ्यासात्तैत्तिरीयके ।

इत्यनुव्याख्यानानुसारेण एकविपयासकदुक्तिलक्षणमुख्याभ्यासाभावेऽपि असकृदुक्तिमात्रमस्ति । तथा चान्नमयादिविषयत्वेन ब्रह्मशब्दस्य श्रुतत्वाभिप्रायोऽभ्यासशब्द इत्युक्तम् । यद्वा—ब्रह्मशब्दवत् “अ-

प्रकाशः

स्यात्, तच्च परैर्नाङ्गीकृतमिति भावः । तन्मात्रेणेति । ब्रह्मशब्दमात्रेणेत्यर्थः । तर्हि ‘ब्रह्मशब्दात्’ इत्येव वाच्यमित्यत आह—आनन्देति । अतएवेति । सर्वत्रैकरूप्याभावादेवेत्यर्थः । ‘ते’ चतुर्मुखादयः । सुधायामैकरूप्यमेवोक्तमित्याह—सुधायान्त्विति । अभ्यासशब्दस्य मुख्यार्थत्वमेवोपेत्य सर्वत्रैकरूप्यं समर्थयितुं ‘अभ्यासात्’ इत्यस्यात्मशब्दाभ्यासादित्यभिप्रेत्य ब्रह्मवृत्त्या भृगुवृत्त्या चान्नमयादिसमानाधिकरणात्मशब्दानाह—यद्वेति । ‘ब्रह्मशब्दवदात्मशब्द-



## चन्द्रिका

न्योऽन्तर आत्मा” “एतमन्नमयमात्मानमुपसङ्कामति” “एतमन्न-  
मयमात्मानमुपसङ्काम्य” इत्यादौ ब्रह्मशब्दसमानार्थात्मशब्दसद्भावा-  
दभ्यासः । भाष्ये तु ब्रह्मशब्दपदेन ब्रह्मवानकः शब्दो विवक्षितः ।  
अतएव भाष्ये “परमात्मा” इति आत्मपदोपेतस्मृत्युपादानम् ।

## प्रकाश

सद्भावात्’ इत्यन्वयः । यद्यपि “तस्माद्वाएतस्मादन्नरसमयात्  
अन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः” इति, “अन्योऽन्तर आत्मा मनो  
मयः” इत्येवंरूपेण प्राणमयादिप्रकरणोपक्रमेषु, तथा “एतं  
प्राणमयमात्मानमुपसङ्कामति” इत्यादिरूपेण ब्रह्मवच्छुपसंहारे,  
तथा “एत प्राणमयमात्मानमुपसङ्काम्य” इति भृगुवच्छुपसंहारे च  
प्राणमयादिषु त्रिरात्मशब्दश्रवणमस्ति, अन्नमये तूपक्रमे आत्मप-  
दाभावादुपसंहारयोरेव द्विरात्मपदश्रवणमिति द्वैरूप्यम् । तथाऽप्यस-  
कृदुक्तिरूपाभ्यासस्य सत्त्वादेवमुक्तम् । ब्रह्मशब्दस्यैवात्मशब्दस्यापि  
विष्णुत्वसाधकत्वमस्तीति ज्ञापयितुं ‘ब्रह्मशब्दसमानार्थः’ इत्युक्तम् ।  
तथात्वं च भाष्ये स्पष्टमिति भावः । भाष्यविरोधः निराह—भाष्ये  
स्त्विति । स्मृतीति ।

ब्रह्मेति परमात्मेति भगवानिति शब्द्यते ।

इति स्मृत्युपादानमित्यर्थः । नन्वेव “येऽन्न ब्रह्मोपासते इत्यादि-  
ब्रह्मशब्दात्” इति भाष्यमसङ्गतं, किंतु ‘अन्योऽन्तर आत्मा  
इत्यादि’ इत्येवोच्येतेति चेन्न, आदिपदेनास्यापि सङ्गहात्, तदर्थप

प्रकाशः

रित्यागेनास्यार्थस्योक्तत्वात् । अतएव 'ब्रह्मशब्दवत्' इत्युक्तम् ।  
नन्वानन्दमयादेश्वर्तुर्मुखादिगौणात्मत्वमुपेत्य, तत्र श्रुतात्मशब्दोऽपि  
तस्मैवेति "यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्मा" इत्यादावात्मपदश्रव-  
णादीक्षणीयो न गौण आत्मेति निरासो न युक्तइति आत्म-  
शब्दस्य पूर्वपक्षे आक्षेपादाक्षितेन कथं सिद्धान्तनिर्णयः । न चा-  
भ्यासेन निर्णयः, गौणात्मन्येवायमात्मशब्द इति वदता तद-  
भ्यासोऽपि गौणात्मन्येव, न तु परमात्मसाधक इति वक्तुं श-  
क्यत्वात् । अन्यथा "अदृश्यत्वमुखेनाऽनाक्षेपेऽदृश्यत्वेन विष्णुलि-  
ङ्गेन विष्णुरेवान्तस्त्व इति शङ्का स्यात्" इत्यादितत्रतत्राग्रेत-  
नचन्द्रिकावाक्यविरोधापातात् । तेनाक्षिप्तस्य सिद्धान्तासाधकत्वावगते ।  
तस्मादन्यस्मादेव साधकादानन्दमयादे ब्रह्मत्वं प्रसाध्य, तत्रत्या-  
त्मशब्दस्य परमात्मशब्दत्वं \* समर्थ्य प्राक्तनाक्षेपोऽपि समाधेयइति  
चेन्न, भाष्योक्तब्रह्मशब्दाभ्यासस्यैव साधकत्वमभिप्रेत्यात्मशब्दमुखा-  
क्षेपस्य दर्शितत्वात् । आत्मशब्दस्य साधकत्वे तु तन्निष्ठसूत्रा-  
दिकमाक्षेप्यम् । यद्वा—आत्मशब्दस्य परमात्मनि मुख्य-  
त्वात् मुख्यार्थत्यागेनामुख्यार्थग्रहणे बाधकाभावात् मयद्व-  
त्यपादेः प्राचुर्याद्यर्थत्वेन बाधकानां निरसिष्यमाणत्वादित्यात्म-  
शब्दस्य भगवत्साधकत्वस्य प्रसाध्यत्वाभिप्रायेण तस्य साधक-  
त्वोक्तिसम्भवाच्च । अतएव भाष्ये आत्मशब्दस्य भगवच्छब्दत्वं  
तत्रतत्र साध्यते, अत्राप्यग्रे "न च ब्रह्मशब्दः" इत्यादिना  
तत्साधनम् । अतएव "कम्पनात्" इत्यत्र "यएतद्विदुः" इत्या-  
क्षिप्तमपि लिङ्गं, तत्र टीकायां—"नन्वेवं सावकाशत्वे श्रुतिलि-

## चन्द्रिका

यद्वा—“अन्नं ब्रह्मेति व्यनानात्” इत्युत्तरानुवाकेऽप्यन्नमयादौ ब्रह्मशब्दसद्भावादभ्यासः । केचित्तु शाखान्तरेऽप्यन्नमयादौ ब्रह्मशब्द-  
प्रकाशः

ङ्गयोः “यएतद्विदुः” इत्युक्तलिङ्गं विहाय किं लिङ्गान्तरग्रहणेन ।  
मैवं, तद्विहायैव लिङ्गान्तरस्याप्युक्तत्वात् । एतदन्यत्राप्यनुसन्धे-  
यम्” इति साधकमुक्तम् । अतएव “अन्तर उपपत्तेः” इत्या-  
दावाक्षितस्यामृतत्वादेः सिद्धान्ते हेतूकरणमित्याद्युक्तम् । “न चान्न-  
मयादीनामब्रह्मत्वे किञ्चिन्मानं, “येऽन्नं ब्रह्मोपासते, ये प्राणं  
ब्रह्मोपासते, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्, विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेद,  
अस्ति ब्रह्मेति चेद्वेद, अवीहि मगवा ब्रह्मेति, तस्माएतत्प्रोवाच,  
अन्नं प्राणं चक्षुः श्रोत्रं” इत्यादिना ब्रह्मशब्देनोक्तत्वाच्च” इति  
तैत्तिरीयभाष्यपर्यालोचनयाऽनुवाकद्वयाभिप्रायेणान्नमयादिषु ब्रह्मश-  
ब्दस्य मुख्यत्वाभ्यासो लभ्यत इत्याह—यद्वेति । ननुत्तरानुवाके  
अन्नप्राणशब्दाएव श्रुताः । नान्नमयादय इति, कथमन्नमयादिषु  
स्थानद्वयेनापि तदभ्यास इति चेन्न, तदुपसंहारे “अन्नमयमुपस-  
ङ्गम्य” इत्यादौ मयट्. श्रवणेन पूर्वत्रात्रादिशब्देऽपि तस्यावश्य-  
कत्वात् । अन्यथा अन्नमयादीन् प्रत्युदाहृतश्लोकेषु मयटोऽभावेना-  
न्यत्वप्रसङ्गात्, श्लोकानामुक्तार्थासाङ्गत्यप्रसङ्गात् । भृगुवल्लभाः ब्रह्म-  
वल्लुचकार्थं समाख्यारूपत्वस्याग्रे साधयिष्यमाणत्वाच्चात्रादेरन्नमयादे-  
रेकत्वमित्यभिप्रायात् । अनुव्याख्यानापातप्राप्तं निराह—केचित्त्विति ।

चन्द्रिका

सद्भावादभ्यासः । अत एवानुव्याख्याने—

अन्यासु चैतद्रूपासु शाखास्वपि सहस्रशः ।

इत्युक्तमित्याहुः । तत्र, शाखान्तरमादाय अभ्यासेऽतिप्रसङ्गात् ।  
अनुव्याख्याने—

येऽन्नं ब्रह्मेत्यादिरूपादभ्यासात्तैत्तिरीयके ।

अन्यासु चैतद्रूपासु ॥

इति प्रतिशाखमभ्यासोक्तेश्च । न चान्नादेरब्रह्मत्वेऽपि ब्रह्मत्वेनोपा-  
प्रकाशः

‘एतद्रूपासु’ तैत्तिरीयशाखायामिव गुणिसामान्यवाचकनामवतीषु ।

आनन्दमय इत्याद्यैः शब्दैर्वाच्यो हरिः स्वयम् ।

इत्युत्तरार्धेनान्वयः । ‘शाखान्तरमादाय’ शाखान्तरीयब्रह्मशब्दमा-  
दाय । प्रतिशाखमिति । यदि तैत्तिरीयशाखास्थब्रह्मशब्दस्य शाखा-  
न्तरीयब्रह्मशब्दविवक्षयाऽभ्यासविवक्षा स्यात्तदा प्रतिशाखमभ्यासोक्तिर्न  
स्यादित्यर्थः । एवं हेतुदोषेषु प्रबलासिद्धिरूपदोषनिरासेऽपि अप्रयो-  
जकत्वेन व्याप्तत्वासिद्धिः स्यादेव । यथा खलु “नाम ब्रह्मेत्यु-  
पासीन” “योपेतमग्निं ध्यायीत” इत्यादौ नामादौ ब्रह्मादि-  
त्वाभावेऽप्युपासनार्थत्वमात्रेण तदुक्तिः, तथाऽत्रापि अन्नमयादौ ब्रह्मश-  
ब्दार्थस्य विष्णुत्वाभावेऽप्यब्रह्मरूपेऽन्नमयादौ ब्रह्मत्वेन ध्यानार्थ-  
त्वेनापि तत्र ब्रह्मशब्दोक्तिसम्भवेनान्यथासिद्धेः । अत एव “येऽन्नं ब्रह्मो-  
पासते” “ये प्राणं ब्रह्मोपासते” इत्युक्तिरित्याशङ्क्य निराह—न चेति ।

चन्द्रिका

सनोपपत्तिरिति शङ्क्यम्, असदुपासनाया निषेत्स्यमानत्वात् ।  
 “विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेद” “अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्यादा-  
 वुपासनाया अश्रवणाच्च । “एतमानन्दमयमात्मानम्” इत्यादावुपा-  
 सनाया अश्रवणेऽपि ब्रह्मशब्दसमानार्थात्मशब्दश्रवणाच्च । न च  
 ब्रह्मशब्दोऽन्यत्र युक्तः,

प्रवृत्तिहेतुषौक्कल्याद्वाप्यकृद्गिरुदाहृतै ।

श्रुतिस्मृतिशतैश्चापि ब्रह्मशब्दो हि विष्णुगः ॥

प्रकाशः

अन्नान्नमयादेरेकत्वात् ‘अन्नादेः’ इत्युक्तम् । “न प्रतीके न  
 हि स.” इति चतुर्थे सूत्रकृतैव निरसिष्यमाणत्वादित्यर्थः ।

प्रतीकविषयत्वेन न कार्या विष्णुभावना ।

प्रतीकं नैव विष्णुर्यन्मिथ्योपासा ह्यनर्थदा ॥

इत्याद्यनुव्याख्यानेक्तेः । उक्तं च तैत्तिरीयभाष्ये—“येऽन्यथा वि-  
 दुस्तेऽन्यराजानस्ते क्षत्रलोका भवन्ति” इति श्रुतेरविद्यमानोपास-  
 नादोपावगतेश्च ” इत्यादीति भावः । अन्नमयादिसाधारणपक्षा-  
 न्तरमाह—एतमिति। एवमप्रयोजकत्वशङ्काऽऽहितमव्याप्यत्वं निरस्येदानीं  
 विपक्षवृत्तित्वं निराह—न चेति । ब्रह्मेति शब्दो ब्रह्मणः शब्द-  
 इति विग्रहेण ब्रह्मात्मशब्दौ ग्राह्यौ । ‘अन्यत्र’ विष्णुत्वरहिते  
 प्रकृत्यादावित्यर्थः । श्लोकेनान्वयः । ‘उदाहृतैः’ तत्रतत्रेति भावः ।  
 चापिशब्दौ हेतुद्वयसमुच्चयार्थौ । हिर्हतौ । महायोगविद्वद्रूढिभ्यां वि-

**प्रकाशः**

पुण्यमात्रनिष्ठो यस्मात्तस्मादन्यत्र न युक्त इत्यर्थः । समर्थतमेतत् प्राग्गन्माधिकरणादावित्यर्थः । यदत्र कश्चिदाह—ब्रह्मशब्दाद्विरिञ्चापाकरणमयुक्तं, तस्य विष्णुनिष्ठत्वे मानामावात् । “तदेव ब्रह्म” इत्यादेश्च प्रजापतिहिरण्यगर्भादिश्रुत्या विरिञ्चादिपरत्वोपपत्तेरित्यादि, तदेतेनैव निरस्तम् । आद्याधिकरणे “ब्रह्मशब्दश्च विष्णावेव” इत्यादिमाप्ये,

स विष्णुराहहीत्यन्ते देवशास्त्रस्य तेन हि ।

इत्याद्यनुव्याने च “तदेव” इत्यादिश्रुतेर्वैष्णवत्वोक्त्या च ब्रह्म शब्दस्य विष्ण्वेकनिष्ठतायाः समर्थनात् । “एष उ एव ब्रह्म एष उ एवाऽऽत्मा” इति, “विष्णुरेव ज्योतिर्विष्णुरेव ब्रह्म” इति,

पुरुषः पर आत्माऽजो ब्रह्म नारायणः प्रभुः ।

इति,

आत्मा ब्रह्म महांस्तारः परमेशश्शुचिश्रवाः ।

विष्णुर्नारायणोऽनन्तः ॥

इत्यादिश्रुतिभिः, “ब्रह्मशब्दः परे विष्णौ नान्यत्र” इति,  
“ब्रह्मेति परमात्मा” इति, “वासुदेवात्मकं ब्रह्म” इति, “अन-  
न्तो भगवान् ब्रह्म” इति, “परमं यो महद्ब्रह्म” इति,

वासुदेवात्परः कोनु ब्रह्मशब्दोदितो भवेत् ।

चन्द्रिका

यद्यपि “तपो ब्रह्म” इत्यसंस्कृष्टवृणात्तपस्यपि ब्रह्मशब्दाभ्या  
सोऽस्ति । तथाऽपि पूर्वत्र “तपसा ब्रह्म विनिज्ञासस्व” इति, उ-  
त्तरत्र च “स तपस्तप्त्वा, अन्न ब्रह्मेति व्यजानात्” इति  
चाभ्यासात् तपसि ब्रह्मशब्दो न मुख्य इति न तपसो ब्रह्मता ।

प्रकाश

इति, “एतस्माद्ब्रह्मशब्दोऽयविष्णोरेव” इति, “ब्रह्मात्मा विष्णु-  
रेव हि” इति, “आत्मब्रह्मादय शब्दास्तमृते विष्णु”  
इत्यादिस्मृतिभिस्तत्रतत्रोदाहृताभिरनेकाभिर्ब्रह्मात्मादिशब्दस्य विष्णु-  
निष्ठताया स्पष्टत्वात् । असकृदिति । “त होवाच । तपसा ब्रह्म  
विनिज्ञासस्व । तपो ब्रह्मेति । स तपोऽतप्यत । स तपस्तप्त्वा । अन्न  
ब्रह्मेति व्यजानात्” इति पञ्चकृत्वोऽब्रह्मण्यपि तपसि ब्रह्मपदस्य  
भृगुवृद्ध्या श्रवणादित्यर्थः । ‘तपसा’ इति तृतीयया साधनत्वावग-  
मात् “आयुर्धृत” “द्विर्वचनेऽचि” इत्यादिवदभेदोपचार इति  
भावः । “तपो ज्ञानस्वरूपत्वात्” इति तैत्तिरीयभाष्योक्तादर्थादर्था-  
न्तरमुपेत्यैवमुक्तिरित्यविरोधः । न मुख्य इतीति । सूत्रे मुख्यस्यैव ब्रह्मश-  
ब्दस्य हेतूकरणान्नव्यभिचार इति भावः । एवमाद्यसूत्रं प्रतिज्ञाहेतुसमर्थनेन  
समर्थ्येदानीमन्नमयादीनां ब्रह्मत्वे यानि बाधकानि विकारप्रत्ययान्यत्वा-  
न्तरत्वशरीरत्वादीनि साधारणानि, यान्यन्नमयानन्दमययोर्ब्रह्मत्वे  
विशेषबाधकानि प्रकृतदेहपरामर्शित्वेदमितिप्रत्यक्षनिर्देशपुच्छब्रह्मत्वो-  
क्त्यादीनि, उपलक्षणत्वेन तत्सर्वबाधकनिरासार्थं सूत्र—

चन्द्रिका

यद्यपि—

तादात्म्यार्थे विकारार्थे प्राचुर्यार्थे मयट् त्रिधा ।

इति वचनात्तादात्म्ये मयट्स्वीकारे प्रतियोगिनो दुःखस्य ईषदनु-  
वृत्त्यादिशङ्काऽनवकाशः । तथाऽपि “यतो वाचो निवर्तन्ते” “को  
ह्येवान्यात्” इत्यादिश्रुत्यनुसारेणानन्दादेः पूर्णत्वसिद्धयर्थं, स्वा

प्रकाशः

“विकारशब्दाच्चेति चेन्न प्राचुर्यात्” इति,

इदमित्येव निर्देशो वस्तुप्रावृत्तवद्विभोः ।

इत्येतद्व्याख्यानं सुवाचां तथैवेति । तत्र प्राचुर्यार्थत्वमाक्षिप्य स  
माधत्ते—यद्यपीति । वचनादिति । गीताभाष्योक्तान् । प्रतियो-  
गिन इति । तादात्म्यस्य प्राचुर्यवदितरानिरूप्यत्वादिति भावः ।

“यतो वाचः” इति श्रुतौ हि ब्रह्मानन्दस्यापरिच्छिन्नत्वाभि-  
प्रेयेणावाढमनसगोचरत्वमुच्यते, तथैव प्राक्समर्थनात् । “कोह्ये-  
वान्यात्” इत्यत्राकाशनयन्यायेनाकाशपदवाच्यस्य विष्णोरानन्द-  
मयरूपपूर्णानन्दत्वे विश्वचेष्टकत्वरूपहेतुर्व्यपदिश्यते । तदुभयानुसारे-  
णेत्यर्थः । ‘स्वार्थिकत्वे’ तादात्म्यार्थत्वे यन्मयटोर्वैयर्थ्यं, तत्परि-  
हारार्थमित्यर्थः । उक्ता ‘सूत्रकृता’ इति शेषः । एतेन तद्व्या-  
ख्यानपरभाष्यटीकादिग्रन्थोऽपि समर्थितो ध्येयः । तेन “निरवकाश  
ब्रह्मशब्दबलात् सावकाशस्य मयटः प्राचुर्यार्थत्वोपपत्तेः” इति  
सुधावाक्यमुपपन्नं भवति । एवं सूत्रद्वयार्थं समर्थ्येदानीं लेशेनेनर-



## चन्द्रिका

र्थिकत्वे मयटो वैयर्थ्यपरिहागर्थं च प्राचुर्यार्थतोक्ता । अन्नमया  
दिसाधारणहेतोर्म्यासात्पश्चात् मान्त्रवर्णिकगानादेस्तु पूर्वमानन्द  
मयमात्रासाधारणस्य तद्धेतुव्यपदेशस्य निवेशनं तु, मान्त्रवर्णिक  
सूत्रे आनन्दमयादिस्थब्रह्मशब्दस्यापरब्रह्मपरत्वशङ्काया अपि मन्त्र-  
वर्णस्थपरत्वविशेषणेन निरासात्, “अस्मिन्नस्य” इति सूत्रे च

## प्रकाश

सूत्रार्थानुवादपूर्वं सूत्राणां क्रमहेतुचिन्ता प्रस्तूयते । तत्रेयमाशङ्का-  
ननु पञ्चानां ब्रह्मत्वं साधयितुं ‘अभ्यासात्’ इति, “मान्त्रव-  
र्णिकमेव च गीयते” इति, “अस्मिन्नस्य च तद्योगः शास्ति”  
इति च सूत्राणि प्रवृत्तानि, “तद्धेतुव्यपदेशात्” इति त्वानन्द-  
मयस्यैव, तथैव टीकादावुक्ते । तथा च तद्धेतुसूत्रमभ्यासादित्र-  
यानन्तरमेव निवेशनीयं, न तु मध्ये, हेत्वभावादिति । तत्राह-  
अन्नमयेत्यादिना । ‘साधारणहेतोः’ इत्यस्य ‘मान्त्रवर्णिकगा-  
नादे’ इत्याप्यन्वयः । आदिपदात् “अस्मिन्नस्य” इति गृह्यते ।  
‘निवेशनं तु’ इत्यस्य ‘इत्येतदर्थं’ इत्यन्वयः । मन्त्रवर्णस्थेति ।  
“ब्रह्मावित्पर” इति पूर्ववाक्ये प्रकृतस्य परपदस्य मन्त्रवर्णेऽपि  
ब्रह्माविशेषणत्वेन विवक्षितत्वादेवमुक्तम् । निरासादिति । मन्त्रवर्णे  
क्तपरब्रह्मैवान्नमयादिषु गीयते इत्युक्त्या तन्निरासादिति भावः ।  
“तदनन्तरं तद्धेतुव्यपदेशोक्तौ” इत्यादिकं वक्ष्यमाणमत्रापि यो-  
ज्यम् । अयमर्थः — अभ्यासानन्तरं तावन्निवेशनीयं, तस्य साधारण

प्रकाशः

हेतुत्वात् । एवं च त्वया मान्त्रवर्णिकगानानन्तरनिवेशनं चोद्यते,  
 “अस्मिन्नस्य” इत्यस्यानन्तरं वा । नाद्यः, “अन्नमयादीनां पञ्चा-  
 नामपि युक्तचन्तरेण परब्रह्मत्वं प्रतिपादयितुं सूत्रं—मान्त्रवर्णिकं”  
 इत्यादिमुक्तेदिशा, यथा ‘मान्त्रवर्णिकं’ “सत्यं ज्ञानमनन्तं  
 ब्रह्म” इति मन्त्रवर्णेन लक्षणत्रयवतयोक्तमेव ब्रह्मान्नमयादिपञ्च-  
 प्रकरणेषु प्रतिपाद्यतइति पञ्चापि ब्रह्मेति पञ्चानामब्रह्मत्वशङ्कानि-  
 रासोऽर्थः, तथा टीकोक्तदिशा ‘अभ्यासात्’ इत्यत्र हेतुत्वेनो-  
 क्तब्रह्मशब्दस्यामुख्यचतुर्मुखाद्यर्थत्वशङ्काया अपि मन्त्रवर्णे “ब्रह्म-  
 विदामेति परं” इति पूर्वप्रकृतपरब्रह्मण एव लक्षितत्वात्तस्यैवो-  
 त्तरब्रह्ममयादिषु ब्रह्मशब्देन कथनान्नामुख्यार्थइति शङ्कानिरासोऽपि  
 मान्त्रवर्णिकसूत्रस्यार्थइति तदेतुसूत्रस्यापि ब्रह्मशब्दामुख्यार्थत्वश-  
 ङ्कानिरामार्थत्वशङ्का स्यात्, सा माभूदित्यर्थं तदनन्तरमनिवे-  
 शात् । न द्वितीयः, “योगमन्नमयाद्यैर्यत्” इत्यनुव्याख्यानाद्यु-  
 क्तदिशा “अस्मिन्” इत्यस्य यथा अस्मिन्ननुवाके ‘अस्य’  
 “स य एवं वित्” इत्युक्तस्य ब्रह्माविदः ‘तद्योगं’ “एतमन्नमय  
 मात्मानमुपसङ्कामति” इत्यादिना ‘तैः’ अन्नमयादिभिः ‘योगं’  
 तत्रास्ति शास्ति श्रुतिरतोऽन्नमयादयः पञ्चापि ब्रह्मेत्यर्थः, तथा  
 टीकाद्युक्तदिशा “भेदव्यपदेशात्” इत्युक्तभेदो मिथ्या किं न  
 स्यादिति शङ्काया अपि ‘अस्मिन्’ प्रकरणे ‘अस्य’ निवस्या-

## चन्द्रिका

भेदस्य मुक्तावपि सत्त्वेनापारमार्थिकत्वशङ्काया अपि निरासात्, तदनन्तरं तद्धेतुव्यपदेशोक्तौ तन्निरासेऽपि तद्धेतुव्यपदेशो हेनुरिति शङ्का स्यात्, सा मा भूदित्येवमर्थम् । न चैवमप्यभ्यास तद्धेतुव्यपदेश च साधकमुक्त्वाऽनन्तर “विकारशब्दात्” इति बाधकमुद्धर्तव्यमिति शङ्क्यम्, “को ह्येवान्यात्” इति तद्धेतुव्यपदेशस्य आनन्दमयस्य विष्णुत्व इव प्राचुर्य मयडर्थ इत्यत्रापि

प्रकाश

नन्दमयादिना सह मुक्तावपि सम्बन्धमेव “सोऽश्रुते” इति शास्तिश्रुति, अतो न भेदो मिथ्येति तन्निरासोऽप्यर्थ इति, तदनन्तरं हेतुव्यपदेशस्य निर्देशे अस्यापि भेदमिथ्यात्वशङ्कानिरासोऽर्थ इति शङ्का स्यात्, सा मा भूदित्येवमर्थमिति । ननु शङ्कामात्रमकिञ्चित्करं, व्याख्यानेन विशेषावगत्युपपत्ते । यथोक्त “व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्न हि सन्देहादलक्षणं भवति” इति, सत्यं, अन्तरङ्गज्ञापकाभाव एव व्याख्यानानुसरणमित्याशयात् । नन्वेवमपि साधकोक्तचन्तरं बाधकोद्धारावसराद्विकारसूत्रव्यवधानमयुक्तमिति शङ्कते—न चैवमिति । इत्यत्रापीति । टीकाया स्पष्टमनुक्तावपि—

महानन्दत्व एवास्य हेतुः कोऽन्यादिति स्फुटम् ।

इत्यनुव्याख्यानसुधाया—“आनन्दमयस्य विष्णुवाचित्व मयटश्च प्राचुर्यार्थत्वं हेत्वन्तरेणोपपादयत्तद्धेतुव्यपदेशाच्चिति सूत्रम्” इत्युक्तेरिति भावः । तर्हि “अस्मिन्” इत्यस्य स्वपक्षहेतुमान्त्रवर्णक-

चन्द्रिका

हेतुत्वात् । “अस्मिन्” इति सूत्रस्य स्वपक्षसाधकत्वेऽपि “नेतरः”  
 “भेदव्यपदेशात्” इत्याभ्यां सूत्राभ्यां परपक्षे बाधकोक्तौ भेद-  
 स्यापारमार्थिकत्वशङ्कानिरासेन परपक्षे बाधकत्वस्यापि सत्त्वात्त-  
 दानन्तर्यम् । तथा “भेदव्यपदेशात्” इत्यस्यानन्तरं भेदवदभे-  
 दोऽपि प्रामाणिकः, तत्र प्रत्यक्षस्यासम्भवेऽपि, श्रुतेश्च “तद्गुणसा-  
 रत्वात्” इत्यत्रान्यपरताया वक्ष्यमाणत्वेऽपि, जगत्कारणस्य शा-  
 स्त्रयोनित्वेऽपि तत्सर्वज्ञाद्यादौ सर्वकर्तृत्वादेरिव, ‘विमताः आत्मानः

प्रकाशः

सूत्रानन्तर्यं स्यात्, न तु व्यवधानमित्यतस्तत्र हेतुमाह—  
 अस्मिन्निति सूत्रस्येति । ‘तदानन्तर्यं’ इत्यन्वयः । भेदव्यपदेशादे-  
 रानन्तर्यमित्यर्थः । तर्हि “कामाच्च नानुमानापेक्षा” इत्येतद्व्यव-  
 धानं कुत इत्यत आह—तथेति । ‘अनन्तरं’ इत्यस्य ‘इति  
 परपक्षे साधकशङ्कायां कामादिति सूत्रेण निरस्तायां’ इत्यन्वयः ।  
 ‘प्रामाणिकः’ इत्यस्य ‘इत्याद्यनुमानस्य सम्भवात्’ इत्यन्वयः ।  
 ननु “कामाच्च” इति सूत्रे अभेदे प्रत्यक्षागमावनिरस्यानुमानमा-  
 त्रनिरासः कुत इत्यत आह—तत्राभेदइति । श्रुतेश्चेति । माप्ये  
 अधिकरणान्तरप्रयेद्येव श्रुत्यविरुद्धत्वं शिष्यहितापोक्तमित्युक्तं प-  
 वति । शास्त्रयोनिमूत्रविरोधमाशङ्क्याह—जगदिति । शास्त्रैक-  
 गम्यत्वेऽपीत्यर्थः । मिद्धान्ते ईशस्सर्वज्ञः स्वतन्त्रो वा, सर्वकर्तृत्वात्  
 पूर्णशक्तित्वाद्वा, व्यतिरेकेण चैत्रवादित्याद्यनुमानस्येवेत्यर्थः । यद्यपि

## चन्द्रिका

परमात्मनो न भिद्यन्ते आत्मत्वात् परमात्मवत्' इत्याद्यनुमानस्य सम्भवादिति परपक्षे साधकशङ्काया श्रुत्यादिसाहाय्यरहितं तद्विरुद्धं चानुमानमप्रमाणमिति प्रसङ्गादिति "कामात्" इति सूत्रेण निरस्तायां, अनन्तरं भेदश्रुत्यभेदानुमानयोरपारमार्थिकपारमार्थिकविपयत्वादविरोध इति या शङ्का, तस्या अपि "अस्मिन्" इति सूत्रेण निरासात्तस्यान्त्यत्वम् । यद्यपि "नेतरः" इत्यत्र 'अनुपपत्तेः' इत्यनेन हिरण्यगर्भादिजीवानामानन्दमयत्वे तज्ज्ञानान्मो-

प्रकाशः.

टीकाया "विमतानि शरीराणि" इत्यनुव्याख्यानानुरोधेन 'विमतानि शरीराणि मद्भोगायतनानि शरीरत्वात्' इत्यनुमानमुक्तम्, तथाऽपि तेनानुमानेन पर्यवसानगत्या परमात्माभेदः सिध्यति, साक्षात्तु जीवानामेव, आत्मत्वानुमानेन साक्षादेवेतीदमुक्तम् । अतएव,

विमतानि शरीराणि मद्भोगायतनानि यत् ।

इत्यनुव्याख्यानविवरणे सुधाया शरीरत्वानुमानं आक्षिप्य समाहितं, आत्मत्वानुमानं च प्रदर्शितम् । टीकायामादिपदं च । अत्राप्यादिपदेन शरीरत्वादेर्ग्रह इति भावः । साधकेति । अभेदानुमानविरोधेन भेदव्यपदेशस्यान्यपरतोपपत्तेरिति भावः । अनन्तरमिति । 'इति शङ्का भवति' इति सम्बन्धः । तस्या अपीति । प्रार्थ द्वयस्य विवक्षितत्वेनोक्तत्वादपिशब्दः । "भेदव्यपदेशात्" इत्यस्य वैयर्थ्यमाशङ्क्य समाधत्ते—यद्यपीति ।

## चन्द्रिका

क्षानुपपत्तिरिव हिरण्यगर्भादीनामानन्दमयाद्भेदव्यपदेशानुपपत्तिरपि  
विवक्षितुं शक्या । तथाऽपि जीवएवानन्दमयो न ब्रह्मेति वद-  
ता पूर्वपक्षिणा पूर्व स्वाङ्गीकृतं जीवब्रह्मभेदं त्यक्त्वा, जीवानामा-  
नन्दमयत्वेऽपि जीवचैतन्यस्य ब्रह्मचैतन्याभेदात् जीवतत्त्वज्ञानेनापि  
मोक्षोपपत्तिरिति प्रकारान्तरेण शङ्किते, तच्छङ्काया अपि जीवान-  
न्दमययोरिव जीवब्रह्मणोरपि भेदं कथयता “भेदव्यपदेशात्”  
इत्यनेन निरासाय भेदव्यपदेशः पृथगुक्तः । अतएव “भेद”  
इति सूत्रमत्र टीकायां हिरण्यगर्भादिजीवानामानन्दमयत्वनिरासक-  
तया व्याख्याय, सुधाया जीवब्रह्मभेदनिरासकतया व्याख्यातम् ।  
अतएव च “कामात्” इति सूत्रे जीवब्रह्मभेदानुमाननिरासः,  
भाष्ये च “न च तत्त्वमसि” इत्यादिना जीवब्रह्मभेदश्रुतिग-

## प्रकाशः

भेदव्यपदेशेति । “ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः, स एको  
ब्रह्मण आनन्दः” इति चतुर्मुखानन्दस्य परिमितत्वेनानन्दमयश-  
ब्दितात् “यतो वाचो निर्वर्तन्ते” इत्यपरिमितानन्दत्वेन श्रुतात्  
भेदव्यपदेशेत्यर्थः । जीवब्रह्मणोरपि भेदमिति । “स यश्चायं  
पुरुषे, यश्चासावादित्ये” इत्याधाराभेयभावेन “रसं ह्येवायं लब्ध्वाऽऽ-  
नन्दी भवति” इत्यादिलब्धुलब्धव्यतादिना च भेदं कथयतेत्यर्थः ।  
अतएवेति । एतेन टीकाद्वयस्य वर्णकान्तरपरतया विरोधोऽपि  
परिहृतः । द्वितीयेऽर्थे सूत्राद्यानुगुण्यमपीत्याह—अतएव च  
कामादितीति ।

चद्रिका

त्युक्तिः, अनुव्याख्याने च—

न जीवभेदसूत्राणां शङ्कयाऽत्र पुनरुक्तता ।

वाक्यान्तरद्योतकत्वात्पृथगित्यत्र पूर्णता ॥

इति, “भेद” इत्यस्य सूत्रस्य अन्तराधिकरणादिस्थैः “भेदव्य-  
पदेशाच्चान्यः” इत्यादिभिर्जीवेश्वराभेदनिगतैः पौनरुक्त्यशङ्का  
समाधानं च सङ्गच्छतइति ॥

अन्येतु—आनन्दमयतदवयवपुच्छयोर्द्वयोर्ब्रह्मत्वायोगादेकस्य ब्रह्मता  
वाच्या । तन्मानन्दमयस्य ब्रह्मत्वे, विकारार्थस्य मयटः प्रायपाठत्यागः,

प्रकाशः

वाक्यान्तरेति । ‘अत्र’ शास्त्रे । तत्रतत्र प्रकरणस्यैक्यविवक्षायां  
चोदितायां तत्तद्गतभेदवाक्यद्योतनेन सूत्रेषु भेदसमर्थनं क्रियते । अत-  
स्तात्पर्यभेदान्न पुनरुक्तता शङ्क्येत्यर्थः । नन्वेवं सत्यभेदः स्वरू-  
पेण क्वापि न निराकृतः स्यादित्यत उक्तं—पृथगिति । ‘पूर्णता’  
प्रधानता । भेदसाधनस्य “पृथगुपदेशात्” इत्यत्र स्वातन्त्र्येण  
विचारितत्वादित्यर्थः ।

अयोगादिति । विरोधादिति भावः । उदाहरिष्यमाणश्लोके  
“प्रायपाठ” इतिपादं व्याचष्टे—तत्रेति । अन्नमयादीनामन्तर-  
न्यस्य श्रवणेन तेषां अब्रह्मतया कोशत्वेन तत्रास्मादिविकारार्थत्व-  
स्याऽऽवश्यकत्वात्, तत्प्रायपाठपरित्याग इत्यर्थः ।

## चन्द्रिका

प्राचुर्यस्यापि प्रतिधोग्यल्पत्रापेक्षत्वात् ब्रह्मणि च दुःखलेशस्या-  
प्यभावान्मयटः स्वार्थत्यागः, पुच्छवाक्यगतब्रह्मशब्दस्य च गौणा-  
र्थत्वं, “सैपाऽऽनन्दस्य मीमांसा” इत्यादौ अभ्यस्यमानानन्दप्रा-  
तिपदकेन मयडर्थो लक्ष्यतइति चत्वारो दोषाः । पुच्छस्य  
ब्रह्मत्वे तु अवयवप्रायपाठबाधमात्रम् । पुच्छपदमुच्यार्थत्यागस्तु  
आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वपक्षेऽपि समः । लाङ्गूले मुख्यस्य तस्या-  
नन्दमयावयवेऽपि गौणत्वात् । तस्मान्मयद्वत्ययब्रह्मशब्दानन्दप्राति-  
पदिकरूपमुख्यत्रितयानुगुण्यात् पुच्छमेव ब्रह्मेति युक्तम् । पुच्छ-  
पदं तु प्रतिष्ठापदसन्निधानादाधारलक्षकम् । तदुक्तं भामत्याम्—

प्रायपाठपरित्यागो मुख्यत्रितयलङ्घनम् ।

प्रकाशः

“मुख्यत्रितयलङ्घनं” इत्येतद्विवृणोति—प्राचुर्यस्येति । यथा ‘ब्रा-  
ह्मणमचुरो ग्रामः’ इत्यादौ विजातीयशूद्राल्पत्वं लभ्यते, तथाऽ  
त्रापि दुःखाल्पत्वं लभ्यते व्युत्पत्तिबलात्, न च तदस्तीत्यर्थः ।  
ब्रह्मशब्दस्येति । निर्विकारे ब्रह्मणि मुख्यस्याब्रह्मणि पुच्छे गौ-  
णार्थत्वमित्यर्थः । लक्ष्यतइति । ‘अनन्दमयो ब्रह्म अभ्यासात्’  
इत्युक्ते आनन्दमयशब्दस्यैव अभ्यासादिति लभ्यते । श्रुती च  
“सैपाऽऽनन्दस्य” इत्यादिना आनन्दस्यैवाभ्यासो न त्वानन्दमय-  
स्येति । तेन मयडर्थो लक्ष्यते इत्यर्थः । “उत्तरे पक्षे प्रायपा-  
ठस्य बाधनं” इति सिद्धान्तांशं विवृणोति—पुच्छस्येति ।



## चन्द्रिका

पूर्वस्मिन्नुत्तरे पक्षे प्रायपाठस्य बाधनम् ॥

इति । किञ्च भियाद्यवयवयोगेन आनन्दमयस्सविशेष , ब्रह्म तु निर्विशेषम् । अपि च—आनन्दमय प्रतिशरीरं भियादिभेदाद्विन्न , ब्रह्म त्वभिन्नम् । तस्मादानन्दमयो न ब्रह्म, किन्तु पश्चापि कौशा । न च सर्वान्तरत्वादानन्दमयो ब्रह्म, पुच्छवाक्ये ततोऽप्यन्तरस्य प्रतिष्ठापदेनोक्ते । या तु भार्गवी वारुणी विद्या, तस्या मयट् प्रियशिरस्त्वादेश्चाश्रवणात् न युक्तमानन्दस्य ब्रह्मत्वमिति सिद्धान्त । सूत्राणि तु वेदसूत्रविरोधे तु “गुणे त्वन्याय्यकल्पना” इति न्यायेन अन्यथा व्याख्येयानीत्याहु । तन्न, यत ,

## प्रकाश

आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे दोषान्तरमाह—किं चेति । “तस्य प्रिय मेव शिर मोदोदक्षिण पक्ष ” इत्यादिनोच्यमानशिर प्रभृत्यवयवयोगेनेत्यर्थ । निर्विशेषमिति । अवाव्यनसगोचरत्वश्रुतेरिति भावः । अभिन्नमिति । अनन्तत्वश्रुतेरिति भाव । सर्वेति । अन्नमयादिचतुष्टयान्तरत्वादित्यर्थ । प्रतिष्ठेति । “ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा” इति प्रतिष्ठापदेनानन्दमयाश्रयतयोक्तेरित्यर्थ । नन्वेव भृगुवल्लीविरोध इत्यत आह—या त्विति । आनन्दस्येति । “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्युक्तस्येत्यर्थ । गुणे त्विति । नवमे “विप्रतिपत्तौ विकल्प स्यात्समत्वाद्गुणे त्वन्याय्यकल्पनैकदेशत्वात्” इति जैमिनिसूत्रोक्तन्यायेनेत्यर्थ ॥ अन्यथेति ।

## चन्द्रिका

एकत्रापि न मुख्यार्थलङ्घनं मामके मते ।

सर्वत्रापि च मुख्यार्थलङ्घनं तावके मते ॥

## प्रकाशः

“ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा” इत्यत्र किमानन्दमयावयत्वेन ब्रह्म विवक्षितमुत स्वप्रधानत्वेनेति संशये, पुच्छशब्दादवयवत्वेनेति प्राप्ते, उच्यते—आनन्दमयोऽभ्यासात् । आनन्दमयवाक्यशेषे “ब्रह्म पुच्छ प्रतिष्ठा” इत्यत्र स्वप्रधानमेव ब्रह्मोच्यते । कुतः “असद्ब्रह्मेति वेद चेत्” इत्यादौ केवलब्रह्मण एवाभ्यस्यमानत्वात् । विकारशब्दात्पुच्छमिति अवयवशब्दाच्च स्वप्रधानमिति चेन्न, प्राचुर्यादश्रमयाद्यवयवप्रायवचनात् । “स इदं सर्वमसृजत यदिदं किं च” इत्यानन्दमयसहितस्य सर्वस्यापि नगतो ब्रह्मणएव हेतुत्वव्यपदेशाच्च । इतराणि तु सूत्राणि पुच्छवाक्यनिर्दिष्टब्रह्मण एवोपपादकानीति तदीयमाप्यानुरोधेनेत्यर्थः । ‘यतः’ इत्यस्य श्लोकेनान्वयः । तावकएवेति चोऽवधारणे । “तवकममकावेकवचने” इति निपातनात् ‘तावके’ ‘मामके’ इति साधु । त्वदीये मदीये इत्यर्थः । यत्तावदुक्तमानन्दमयस्य ब्रह्मत्वे पुच्छे ब्रह्मशब्दस्य गौणार्थत्वमिति, तत्र द्वयोर्ब्रह्मत्वायोगादिति कोऽर्थः । किमवयविनः पूर्णत्वे अवयवस्य पूर्णत्वायोग इति, उतावयवावयविनोर्भेदादवयविनः परमात्मत्वे अवयवस्य तत्त्वायोग इति । आद्यं तावन्नोति भावेन मुख्यार्थत्वं

## चन्द्रिका

पूर्वस्मिन्नुत्तरे पक्षे प्रायपाठस्य बाधन  
इति । किञ्च प्रियाद्यवयवयोगेन आनन्दमयस्स  
शेषम् । अपि च—आनन्दमयः प्रतिशरि  
ब्रह्म त्वभिन्नम्, । तस्मादानन्दमयो न ब्रह्म, ।  
न च सर्वान्तरत्वादानन्दमयो ब्रह्म, पुच्छ  
स्य प्रतिष्ठापदेनोक्तेः । या तु भार्गवी वा  
मयटः प्रियशिरस्त्वादिश्चाश्रवणात् न युक्ता  
सिद्धान्तः । सूत्राणि तु वेदसूत्रविरोधे तु “गु  
इति न्यायेन अन्यथा व्याख्येयानीत्याहुः ।

## प्रकाश

आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वे दोषान्तरमाह—किं  
मेव शिरः मोदोदक्षिणः पक्षः” इत्या  
वयवयोगेनेत्यर्थः । निर्विशेषमिति । ३  
भावः । अभिन्नमिति । अनन्तत्वश्रुतो  
अन्नमयादिचतुष्टयान्तरत्वादित्यर्थः । प्र  
प्रतिष्ठा” इति प्रतिष्ठापदेनानन्दमयाश्र  
भृगुवल्लीविरोध इत्यत आह—या ति  
“आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्य  
नवमे “विप्रतिपत्तौ विकल्पः स  
नैकदेशत्वात्” इति जैमिनिसूत्रोक्त

## चन्द्रिका

पादं तत्" इत्यादिस्मृत्या च अवयवस्य पूर्णत्वम् । तया "उद्ध-  
वर्हात्मनः केशौ" इत्यादिस्मृत्या केशस्य कृष्णस्य "व्याप्तं त्वयै-  
केन दिशश्च सर्वाः" इति पूर्णतोक्ता । तदुक्तमनुव्याख्याने—

ब्रह्मताऽवयवेऽपि स्यात्तयाऽवयविनि स्वतः ।

यथैव कृष्णकेशस्य कृष्णस्य ब्रह्मताऽखिला ॥

दर्शिता चैव पार्याय निस्सीमाश्शक्तयोऽस्यहि ।

## प्रकाशः

सर्वत्रेत्यर्थः । 'अदः' मूलरूपं, 'इदं' अवतारजातम् । एत-  
च्छ्रुत्युक्त्या अवयविनोऽपि पूर्णत्वमित्यपि ग्राह्यम् । यद्वा अव-  
तारस्य पूर्णत्वोक्त्या कृष्णाद्यवताररूपकेशाख्यावयवस्य पूर्णत्वप्राप्तेः  
"पूर्ण" इति श्रुत्या अवयवस्य पूर्णत्वमुक्तम् । तत्पूर्णत्वे चावय-  
विनः पूर्णत्वमवगतमिति तत्रोक्तम् । यद्वा अवयवावयविनोरभेदस्य  
वक्ष्यमाणत्वात्तेनैव तस्य पूर्णत्वं सेत्स्यतीति तदनुक्तिः । स्पृष्टेति ।

उद्धवर्हात्मनः केशौ सितकृष्णौ महामुने ।

उवाच च सुरानेता मत्केशौ वसुधातले ॥

अवतीर्य भुवो मारुह्येशहानि करिष्यतः ।

इत्यादिविष्णुपुराणपञ्चमांशस्थस्मृत्या । 'केशस्य' केशावतारस्य  
कृष्णस्य पूर्णता गीतायामुक्तेत्यर्थः । स्वत इति । अनायासेने-  
त्यर्थः । 'अखिला' निरुपचरिता । निस्सीमा इति । "सी-  
मसीमे स्त्रियामुमे" इति सीमन्शब्दपर्यायसीमाशब्दोत्तरपदोऽयं

## चन्द्रिका

इति । युक्तं चानवस्थापरिहाराय क्वचित्सम्बन्ध्यादेरेव सम्बन्धत्वादि  
वत्, अस्मिन्नेव प्रकरणे “आनन्द ब्रह्मण ” इति श्रुतेरानन्दात्मक-  
स्यैव ब्रह्मण आनन्दित्ववच्च, विशेषबलाच्छक्तिव्यक्तिभावात् “स  
शिर स दक्षिण पक्ष ” इत्यादिश्रुत्या अवयविन एवावयवत्वम् ।

## प्रकाश

समाप्तः । द्वितीयं प्रत्याह—युक्तं चेति । ‘अवयविन एवा-  
वयवत्व’ इत्यन्वयः । ‘क्वचित्’ समवायादौ । अन्यथा स-  
मवायस्य समवायान्तराङ्गीकारे अनवस्थानादित्यर्थः । आनन्दात्म-  
कस्येति । “एवधैवानुद्वष्टव्य” इत्येवकारस्य श्रुतेरिति भावः । ननु  
भयथा श्रुतेरानन्दादावुपयोरूपतोपेयते, अत्र तु किं मानमित्यत आह—  
स शिर इति । “स शिरसः दक्षिण पक्षः स उत्तरः स  
आत्मा स पुच्छः” इत्यादिभाष्योदाहृतश्रुत्येत्यर्थः । नन्ववय-  
वावयविनोरभेदे कथं ‘शिरआदिरवयवः अयमवयवी’ इत्यादिव्यव-  
हारः, कथं चावयविकार्यमवयवेन न जायत इत्यत आह—  
शक्तिव्यक्तीति । यदा तु शिरः प्रभृतेरवयवत्वं व्यक्त्यात्मनाऽस्ति,  
अवयवित्वं शक्त्यात्मना, तदाऽवयवव्यवहारकार्यं, न त्ववयविव्य-  
वहारकार्यं भवति । अतएव केशस्य प्रागवयवत्वं व्यक्त्यात्मना  
स्थितं, कृष्णावतारे तु शक्त्यात्मना, अवयवित्वं तु व्यक्त्या-  
त्मनेत्युक्तौ कोदोष इत्यर्थः । नन्वेतदेव कथमभेदे भेदकार्याणां  
मयोगादित्यत उक्तं—विशेषेति । यथा सोमाभावेऽपि सोमकार्यं

चन्द्रिका

तदुक्तं न्यायविवरणे—“न चावयवत्वविरोधः, “नेह नानास्ति किञ्चन” इत्यादिश्रुतेरवयवाद्यभेदात्” इति । अन्नमयादावपि प्राचुर्यार्थत्वस्य भाष्यएवोक्तत्वात् प्रायपाठत्यागः । प्राचुर्यस्य प्रतियोग्यरूपत्वापेक्षत्वेऽपि न प्रतियोगिनस्तमानाधिकरण्य-नियमः, यतः प्राचुर्यस्य,

विजातीयसमानाधिकरणाल्पं यथा तथा ।

सजातीयविभिन्नाधिकरणाल्पं निरूपकम् ॥

दृश्यते हि ‘ब्राह्मणप्रचुरो ग्रामः’ इत्यादौ समानाधिकरणस्य विजाती-  
प्रकाशः

पूतीकैः क्रियते, तथा भेदाभावेऽपि भेदप्रतिनिधिना विशेषेण स्वरूपसामर्थ्यलक्षणेन भेदकार्यनिर्वाहइत्यर्थः । समर्पितश्च न्यायामृते विशेषपदार्थइति भावः । तदुक्तमिति । एतेन भाष्यं न्यायविवरणचैकार्थमेवेति दर्शितम् । नेह नानेति । ‘किञ्चन’ गुणक्रियावयवादिकं, ‘नाना’ भिन्नं नास्तीत्यर्थः । एवं ब्रह्मशब्दस्यानन्दमये पुच्छे च मुख्यत्वसमर्थ्येदानीं प्रायपाठत्यागदोषो नास्तीत्याह—अन्नमयादावपीति । “अन्नादीनाञ्च प्राचुर्यमेव” इत्यादिभाष्यइत्यर्थः । यदपि भगवत् प्राचुर्यार्थत्वेऽपि प्रतियोगिद्वुल्लेशाभावात् स्वार्थत्यागइति, तदपि नेत्याह—प्राचुर्यस्येति । ‘यतः प्राचुर्यस्य’ इत्यस्य श्लोकेनान्वयः । ‘यथा निरूपकं’ इत्यन्वेति । श्लोकोक्तदृष्टान्तदार्ष्टान्तिकौ विवृणोति—दृश्यते हीति ।

चन्द्रिका

यशूद्रादेरल्पत्वेनेव, “प्रचुरप्रकाशस्सविता” इत्यादौ व्यधिकरणस्य सजातीयस्य नक्षत्रादिप्रकाशस्याल्पत्वेनापि प्राचुर्यम् । प्रकृते च “सैषाऽऽनन्दस्य” इत्यादिश्रुत्यैव व्यधिकरणस्य सजातीयस्य जीवा नन्दस्याल्पत्वमुक्त्वा, ब्रह्मानन्दस्य “यतो वाच ” इति महत्त्वमुक्तम् । यत्तु—प्राचुर्यस्य विशेषणत्वे प्रतियोगिन ईषदनुवृत्तिप्रतीतिनियमाभावेऽपि विशेष्यत्वे तन्नियम, ‘ब्राह्मणप्रचुरो ग्राम’ इत्यादौ दर्शनात् । ‘आनन्दमय’ इत्यत्र च प्राचुर्यं विशेष्यमिति कल्पतरूक्तम्, ‘तन्न, “प्रकाशप्रचुरस्सविता” इत्युक्तेऽपि तस्मिन्न-

प्रकाश

‘व्यधिकरणस्य’ भिन्नाधिकरणस्य । प्रकाशस्याल्पत्वेनापीति । अन्यथाऽन्धकारलेशोऽपि सवितरि स्यादित्यर्थः । अल्पत्वमिति । शतगुणितत्वादिना परिमितत्वमुक्त्येत्यर्थः । यतो वाच इति।

यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह ।

आनन्द ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चन ॥

इत्युक्तावाग्निसगोचरत्वस्य प्रागपरिच्छिन्नार्थत्वोक्तेरिति भावः । तथा च जीवगतमुखाल्पत्वापेक्षया आनन्दप्रचुर ब्रह्मेति शक्यं वक्तुमिति न मयटो मुख्यार्थत्याग इति भावः । एतेन “प्राचुर्यार्थाश्च मयट ” इत्यादेर्व्याख्यावसरे “पदार्थान्तरगताल्पतद्धर्मपेक्षयोपपत्तेः” इतिमुष्ठास्य वाक्यं विवृतं भवति । उक्तस्यान्यथासिद्धत्वं केन चिदुक्तमनूय निराह—यच्चिति । तन्नेति ।

चन्द्रिका

न्धकारेलेशप्रतीतिः । “अन्तश्शरीरे ज्योतिर्मयो हि शुभ्रो यं पश्यन्ति गतयः क्षीणदोषाः” “य एषोऽन्तर्हृदय आकाशः तस्मिन्नयं पुरुषो मनोमयः” “प्रज्ञानवन एवानन्दमयः” इत्यादौ त्वन्मतेऽपि ब्रह्मण्यपि विज्ञानमयादिशब्दप्रयोगाच्च । न चात्र प्राचुर्यार्थत्वसम्भवे वैयर्थ्यापादकं स्वार्थिकत्वं युक्तम् ।

प्रकाशः

“आनन्दप्रचुर इति यथास्थिताभिधाने ‘ब्राह्मणप्रचुरो ग्रामः’ इति वदन्नानन्दस्यापि प्राप्तेः ‘प्रचुरानन्दः’ इति विपरीतसमासः कृतः, ‘प्रचुरानन्दः’ इत्यभिधाने पूर्णानन्द इत्येव प्रतीतिः” इतिटीकोक्तं तु अक्षरार्थोक्तिप्रस्तावे विवरिष्याम इति भावः । एतच्च सुधायां “विरुद्धार्थप्राप्तेरशब्दत्वात्, प्राचुर्यशब्दो हि तस्य तस्मिन् महत्त्वमात्रमाह । विरुद्धसद्भावस्तु प्रमाणान्तरगम्यः । अन्यथा ‘अन्नप्रचुरो मखः’ ‘प्रकाशप्रचुरः सविता’ इत्युक्ते मखे सवितरि च दुर्भिक्षान्धकारेलेशप्रसङ्गात्” इति स्पष्टमेव प्रतिपादितमिति भावः । व्यभिचारस्य लोकासिद्धं स्थानमुक्त्या परार्द्धीकृतं स्थानान्तरमाह—अन्तरिति । “अन्तश्शरीरे” इत्यायवर्णे, “य एषः” इति तैत्तिरीये, “प्रज्ञान” इति माण्डूके च प्रयोगादित्यर्थः । ननु ‘ज्योतिर्मयः’ इत्यादौ मयटस्तादात्म्यार्थत्वमुपेयते इत्यत आह—न चेति । सम्भव इति । उक्तदिशा व्यधिकरणप्रतियोग्यत्वापेक्षयेति भावः । कथं तर्हि कचिद्वि-



## चन्द्रिका

“ब्राह्मणप्रचुरः” इत्यादावपि प्रचुरशब्दो महत्त्वमात्रमाह । विरोधि-  
प्रतीतिस्तु मानान्तरात् । “सैषाऽऽनन्दस्य” इत्यादौ चानन्दपदं  
न प्राञ्चुर्यलक्षकम्, किन्त्वानन्दमात्रपरम् । अन्यथा “ते ये  
शतम्” इति तारतम्योक्त्ययोगात् । “आनन्दं ब्रह्मणः” इत्यत्र  
त्ववाङ्मनसगोचरत्वेन आनन्दस्य प्राञ्चुर्यसिद्धिः । “यदेषः”  
इत्यत्रापि सुखरागस्य दुःखद्वेषस्य दुःखोद्रेकस्य च प्रवृत्तिहेतोर्भ-  
गवत्यसंभवेन सृष्ट्यादिप्रवृत्त्यन्यथानुपपत्त्या आनन्दोद्रेके सिद्धे,  
प्रकाशः

जातीयधीरित्यत आह—ब्राह्मणेति । यदप्युक्तमानन्दप्राप्तिपदि-  
केन मयडर्थो लक्ष्यत इति, तत्र “सैषाऽऽनन्दस्य” इति वाक्य-  
स्थे वा आनन्दपदे, “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्” इत्यत्र वा,  
“यदेष आकाश आनन्दः” इत्यत्र वेति विकल्पान् क्रमेण  
निराह—सैषेत्यादिना । यदेष इति । अयमर्थः—चतुर्विधा हि  
चेतनप्रवृत्तिः, सुखोद्रेकात् यथा मत्तस्य नृत्तगानादौ, दुःखोद्रे-  
काद्या रोदनादौ, सुखरागात् तत्प्राप्त्यर्था यथा भोजनादौ,  
दुःखद्वेषात्प्रवृत्त्यर्था यथा कण्टकोद्धारादौ प्रवृत्तिः । रागद्वेषदुः-  
खरहिते भगवति सुखरागादेरयोगेन हेत्वन्तरशून्या प्रवृत्तिः सु-  
खोद्रेकलक्षणमेव हेतुं कल्पयति । ततश्च कार्यानुगुणत्वाच्च कार-  
णस्य कृत्स्नजगत्सृष्ट्यादिरूपमहाप्रवृत्त्या महानन्दोद्रेकसिद्धिरिति ।  
तदुक्तमनुव्याख्याने—“प्रवृत्तिश्च नृत्तगानादिका सुखात्” इत्यादि।

## चन्द्रिका

महाप्रवृत्त्यो महानन्दोद्वेकसिद्धिः, न त्वानन्दशब्दस्य प्राचुर्यलक्ष-  
कत्वेन । न चास्माकं भास्करादीनामिव “सैषाऽऽनन्दस्य” इत्या-  
दावानन्दपदाम्यासो हेतुः, येनानन्दमात्रस्य जीवेऽपि सम्भवात्  
तदम्यासस्य ब्रह्मत्वासाधकतया प्राचुर्यलक्षणा स्यात् । किन्तु  
ब्रह्मपदस्य । सविशेषत्वं तु ब्रह्मत्वसाधकम् । न च यतो  
“वाचो निवर्तन्ते” इति श्रुतिर्निर्विशेषत्वमाह, किं त्ववाङ्मनस-  
गोचरानन्तविशेषवस्त्वम् । प्रियादिके च यः प्रतिशरीरं भिन्नः,  
नासौ भगवतोऽवयवः । यश्चावयवः, न स भिन्नः । विस्तृतं

प्रकाशः

उक्तं च तैत्तिरीयभाष्ये—

अल्पात्सुखादल्पकर्म पूर्णानन्दादि सर्वकृत् ।

इत्यादि । नन्वेवं ‘अम्यासात्’ इत्यस्याऽऽनन्दशब्दाम्यासादि-  
त्यर्थोक्तौ ‘जीवे व्यभिचारापन्त्या आनन्दशब्देन मयडर्पं लक्षयि-  
त्वा आनन्दमयशब्दाम्यासादिति वक्तव्यमित्यत आह—न चेति ।  
ब्रह्मपदस्येति । तस्य च व्यभिचारो नेत्युक्तमिति भावः । एवं  
“प्रायपाठ” इत्यादिनोक्तं दोषचतुष्टयमुद्धृत्य, यदपि ‘किंच’  
इत्यादिनोक्तं, तदप्युक्तमित्याह—सविशेषत्वं त्विति । किन्त्व-  
वाङ्मनसेति । तथैवोक्तत्वात् प्रागिति भावः । यदपि ‘अपिच’  
इत्यादिनोक्तं, तदपि नेत्याह—प्रियादिके चेति । विस्तृतमिति ।

शिरः प्रिये स्थितं तस्य परेयं प्रियन्नामकं ।

चन्द्रिका

चैतत् तैत्तिरीयकभाष्ये भगवत्पादैः । किञ्च “सोऽकामयत”  
इत्यत्र पुच्छिङ्गेन सन्निहितपरामर्शिना तच्छब्देन नपुंसकब्रह्मपुच्छ

प्रयास

मोदप्रमोदयोर्बाहू मोदनाञ्च प्रमोदनात् ॥

मोदप्रमोदनामानौ आनन्दस्त्वाततत्त्वतः ।

मध्यमानन्दसंस्थं च ब्रह्म सृष्ट्यातु बृंहयत् ॥

पुच्छं प्रधानवायौ च ब्रह्मालये संस्थितं सदा ।

इत्यादिना प्रमाणेन विस्तृतमित्यर्थः । एवमानन्दमयस्य ब्रह्मत्वे  
परोक्तबाधकानि व्युदस्य, ब्रह्मत्वे साधकान्यब्रह्मत्वे बाधकानि  
चाह—किं चेसादिना । अयमर्थः—आनन्दमयप्रकरणं समाप्य  
“अथाऽतोऽनुप्रश्ना.” इति कृतप्रश्नस्य परिहारं विवक्षुणा  
“सोऽकामयत बहु स्या प्रजायेय” इत्यादिना तच्छब्देन पूर्वं  
सन्निहितानन्दमयं परामृश्य, तस्य जगद्धेतुत्वमुच्यते । तस्य च  
ब्रह्मलक्षणत्वेन जन्माधिकरणे अभिधानात्, स्वया “तद्धेतुव्यपदे  
शात्” इति सूत्रे ब्रह्मपरत्वेनाङ्गीकृतत्वाच्च कथमानन्दमयस्याब-  
क्षता, किन्तु ब्रह्मतैव स्यात् । न च “ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठा”  
इति सन्निहितपुच्छस्य ‘सः’ इति परामर्श इति वाच्यम्, ‘स.’  
इत्यस्य पुच्छिङ्गत्वात्, पुच्छपदनिर्दिष्टस्य नपुंसकनिर्दिष्टत्वात् । न  
च प्रधानप्रातिपदिकस्वारस्याय गुणभूतलिङ्गबाधेन सन्निहितपुच्छपर-  
त्वम्, आनन्दमयस्यापि सन्निहितत्वेन तत्परामर्श उभयस्वारस्यात् ।

चन्द्रिका

शब्दनिर्दिष्टस्य “तस्माद्वा एतस्मादात्मनः” इति व्यवहितात्मश-  
ब्दनिर्दिष्टस्य च परामर्शायोगेन सन्निहितस्थानन्दमयस्यैव पराम-  
र्ष्टव्यत्वात्, “सोऽकामयत” इत्यस्य च कारणवाक्यस्य त्वयाऽपि  
ब्रह्मपरत्वेनाङ्गीकृतत्वात् कथमानन्दमयस्याब्रह्मता । अपि चानु-  
वाकान्ते उदाहृतः “यतो वाचः” इति श्लोकएव मनोमयेऽपि  
श्रुत्योदाहृतः । तस्य च “आनन्दं ब्रह्मणः” इति ब्रह्मश्रुत्या  
“यतो वाचो निर्वर्तन्ते” “न विभेति कुतश्चनेति” इति लि-  
ङ्गाच्च ब्रह्मविषयत्वं त्वयाऽपि स्वीकृतमिति कथं मनोमयस्याब्रह्मता ।

प्रकाशः

नैवैवं लिङ्गानुरोधेन “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशस्तम्भूतः”  
इति भूतकारणत्वेन निर्दिष्ट आत्मा परामृश्यतामिति वाच्यं, तच्छ-  
ब्दस्य सन्निहितगामित्वेनात्मनश्च व्यवहितत्वेन प्रातिपदिकास्वार-  
स्यस्यान्याय्यत्वादिति । तदुक्तं तैत्तिरीयभाष्ये—

स त्वकामयत् ।

सृष्ट्वा जगदिदं सर्वं नियामकतयाऽस्य तु ।

बहुरूपो भवानीति स्याज्जगच्चेत्यचिन्तयत् ॥

इत्यादि । मनोमयस्य ब्रह्मत्वे साधकमाह—अपि चेति । श्लो-  
क एवेति । अनुवाकान्ते “न विभेति कुतश्च न” इति, मनो-  
मये तु “न विभेति कदाचन” इत्येतावता नान्यत्वमिति भावः ।  
‘श्रुत्या’ उपनिषदा । ‘तस्य चा’ अनुवाकान्ते उदाहृतस्य आवाप्यनस-

चन्द्रिका

न च यथा परमते “असन्नेव” इति श्लोक आनन्दमयपुच्छ-  
विषयस्तथाऽयमपि मनोमयपुच्छविषय इति वाच्यम्, “अध-  
र्वाङ्गिरस पुच्छ प्रतिष्ठा” इत्युक्तमनोमयपुच्छस्य ब्रह्मत्वानङ्गी-  
कारात् । किञ्च अन्नमयादीनामब्रह्मत्वे ब्रह्मनिज्ञासोस्तदुपदेशा  
योग । द्वारमपि द्वारत्वेनैवोपदेष्टव्यम्, न त्वात्मतया । लोके हि  
चन्द्रारुन्धत्यादौ शाखास्थूलतारादिक द्वारत्वेनैवोपदिश्यते । न च

प्रकाश

गोचरत्वाभयहेतुत्वरूपलिङ्गाच्चेत्यर्थः । ‘अयमपि’ “यतो वाच”  
इति श्लोकोऽपि । अनङ्गीकारादिति । तत्र ब्रह्मपदाश्रवणा-  
दिति भावः । इदानीं पञ्चानां ब्रह्मत्वानङ्गीकारे बाधकान्याह—  
किं चेति । “ब्रह्मविदामोति पर” इति चतुर्मुखेनोक्ते, किं  
ब्रह्मेति ब्रह्मनिज्ञासोर्विरुणस्य प्रश्ने तत्परिहारायोत्तरग्रन्थस्य प्रवृ-  
त्तत्वादिति भावः । ननु “ब्रह्म पुच्छ” इत्युक्तब्रह्मज्ञानार्थमब्रह्म-  
णामप्यन्नमयादिकोशानां द्वारत्वेनोपदेशोऽस्तु, बहिर्वृत्तिनिवारण-  
द्वारा ब्रह्मज्ञानोपायत्वात् । यथा द्वितीयाचन्द्रप्रश्ने अचन्द्ररूपाऽपि  
शाखा चन्द्रज्ञानार्थतया चन्द्रत्वेन, यथा वाऽरुन्धतीप्रश्ने तत्समी-  
पवर्तिनी पृथुलतारकाऽरुन्धतीज्ञानार्थतया अरुन्धतीत्वेनोच्यते,  
तद्वदिति, दृष्टान्तासम्भत्वा दूषयति—द्वारमपीति । किं च शाखा-  
दिकमप्रदर्श्य चन्द्रादिकं न प्रदर्शयितुं शक्यत इति तत्र  
तस्यास्तु द्वारत्वं, नैव प्रकृते शब्दस्थल इत्याह—न चेति ।

चन्द्रिका

“अन्नं ब्रह्म” इत्यनुक्त्वा “आनन्दो ब्रह्म” इति वक्तुमशक्यम्, येन द्वारत्वं स्थान् । न च “सत्यं ज्ञान” इति स्वरूपलक्षणेन ब्रह्मोपदिश्य पुनस्तस्य देहादिरूपताभ्रान्तिमुत्पाद्य पुनरपि पुच्छवाक्येन तदुपदेशोऽर्थवान् । न च द्वारोपदेशश्चित्तस्य प्रत्यक्ष-प्रावण्यार्थं, कोशानां पराकत्वात्, परागुपदेशेन च प्रत्यक्षप्रावण्येऽतिप्रसङ्गात् । प्रत्यक्त्वेनारोपस्याप्यानन्दमये उत्तरानुवाको-

प्रकाश

यदपि ब्रह्मज्ञानार्थं द्वारोपदेश इति, तदपि नेत्याह—न च सत्यमिति । यद्वा पूर्वपूर्ववर्णानुक्ताभ्रान्तिप्रवर्गेऽक्तिरिवाज्ञमयोदेरवचने ब्रह्म वक्तुमशक्यमिति तदुपदेशः, उत प्रयोजनवशात् । आद्य आह—न चान्नमिति । अन्य आह—न च सत्यमिति । अनुवाकद्वयेऽप्यन्नाज्ञमयोदेरब्रह्मत्वमुपेत्यानन्दपुच्छयोरेव ब्रह्मतोरीकारात्, उभयत्र द्वारताया निरसनीयत्वात्, ‘अन्नमयादीना’ इति ‘अन्नं ब्रह्म’ इति च व्यामिश्रोक्तिः । प्रागदृष्टबन्धादिप्रदर्शनाय शाखादिप्रदर्शनेऽपि, प्रागुपदेशेन ज्ञातब्रह्मज्ञाने द्वारोक्तिर्निष्फला विपरीतफला चेत्युक्तं भवति । ननु सत्यं कोशाः पराश्च इति, तथाऽपि तेषां प्रत्यग्ब्रह्मत्वेन ज्ञातानां ब्रह्मज्ञाने द्वारत्वं सेत्स्यति, को दोष इत्यत आह—प्रत्यक्त्वेनेति । आनन्दमयं प्रत्युदाहृतश्लोकस्य त्वया पुच्छपरतयोक्तत्वेन तत्र ब्रह्मत्वाश्रवणात्, तथा “अन्नं प्राणं चक्षुः श्रोत्रं मनो वाच” इत्यत्र ब्रह्मपदाश्रवणादिति भावः ।

चद्रिका

क्तान्नादौ चाभावात् । तत्रत्यानामन्नादीनामन्नमयादित्ते च तत्र  
त्यस्त्वया ब्रह्मत्वेन स्वीकृत आनन्दोऽप्यानन्दमय स्यात्, स्था  
नप्रमाणात् । न च अज्ञातधर्मतत्त्व चैत्यवन्दनादि धर्मइति मन्वा  
न प्रति चैत्यवन्दनादि धर्मइत्युपदिश्य ज्योतिष्टोमादि धर्मइत्युपदि

प्रकाश

नन्वन्नमयादौ ब्रह्मत्वस्य श्रवणमेवान्नादौ श्रवण, द्वयोरभेदादि-  
त्यत आह—तत्रत्यानामिति । उत्तरानुशाकस्थानामित्यर्थ । स्था-  
नप्रमाणादिति । मीमांसकरोचैतत् । तन्मते हि तुल्यप्रदेशत्वं  
स्थानम् । तद्विविध पाठसादेश्यमनुष्ठानसादेश्य चेति । आद्यमपि  
द्वेधा, यथासङ्ख्यमानान सन्निध्याम्नान चेति । तत्र यथासङ्ख्य-  
मानरूप स्थान तु, तृतीये “क्रमश्च देशसामान्यात्” इति तृती-  
यपाद्रीयपञ्चमाधिकरणे आग्नेयाग्नीषोमीयानुमन्त्रणमन्त्रयो “अग्ने  
रहं देवयज्ययाऽन्नादो भूयासम्” “अग्नीषोमयोरहं देवयज्यया वृत्रहा  
भूयासम्” इत्यनयोर्मध्ये पठितस्य “दब्धि \* रस्यदब्धो भूयासम्”  
इति मन्त्रस्याग्नेयाग्नीषोमीययागयोर्मध्ये अनुष्ठेये उपाशुयागे  
विनियोगे प्रमागमिति दर्शितम् । तथा च तत्रेवात्रापि अन्नमा  
णमनोविज्ञानानन्दानामन्नमयादीनां च पञ्चत्वेन यथासङ्ख्यमानानन्दस्य  
स्थाने आनन्दमयस्य पठितत्वेन तयोरैक्यापत्त्या आनन्दमय-  
वदा नन्दोऽप्यब्रह्म स्यादित्यर्थ । न युक्तश्च कोशानां ब्रह्मत्वज्ञा-  
पनाय तथोपदेश इत्याह—न चाज्ञातेति । अन्यथा कर्मका

## चन्द्रिका

श्यते । न च त्वन्मते अपरिच्छिन्नस्यात्मनः शरीराद्यन्तरत्वम-  
हन्त्वरूपं प्रत्यक्त्वं वाऽस्ति । न च घटाकाशादिज्ञानोपायोऽपि  
घटादिः महाकाशज्ञानोपायः । इह च “सत्यं ज्ञानमनन्तम्”  
इति प्रकृतोऽपरिच्छिन्न एवात्मा जिज्ञापयिषित इति तेऽपि मतम् ।  
किञ्च निरवयवे चित्तप्रावण्यार्थं निरवयवान्तरमेवोपदेष्टव्यम्, न तु  
“अयं दक्षिणः पक्षः” इति सावयवम् । अपि च न तावदन्ना-  
दीनां अन्नमयादीनां वा प्राणादीन् प्राणमयादीन् वा प्रति द्वारत्वम्,  
अन्नादिज्ञानं विनाऽपि प्राणादिज्ञानात् । ब्रह्मणि द्वारत्वे तु  
अन्नादिपूर्वकं प्राणाद्युपदेशो न युक्तः, अनेकद्वारवैयर्थ्यं च ।  
न च द्वारविकल्पः, उत्तरानुवाके “अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात्”

## प्रकाश

ण्डेऽपि तथोपदेशः स्यादिति भावः । एवं प्रत्यक्प्रावण्यार्थं द्वा-  
रोपदेश इति निरस्तम् । इदानीं ब्रह्मणः प्रत्यक्त्वमेव नास्ति,  
येन तत्प्रावण्यार्थं तदुपदेशोऽर्थवान् स्यादित्याह—न च त्वन्मत  
इति । अपरिच्छिन्नत्वादन्तरत्वरूपं शुद्धचित्त्वादहत्वरूपं वा प्रत्यक्त्वं  
नेत्यर्थः । ननु कोशानां परिच्छिन्नाहमर्थजीवरूपप्रत्यग्ज्ञानोपा-  
यत्वात्तदभिन्नापरिच्छिन्नब्रह्मज्ञाने द्वारता भविष्यतीत्यत आह—न  
च घटेति । ‘जिज्ञापयिषित’ ज्ञापयितुमिष्ट इत्यर्थः । तथा च  
“ब्रह्म पुच्छं” इत्युक्तब्रह्मज्ञानाय द्वारता कथं कोशानां स्या-  
दित्यर्थः । ‘अन्नादीनां’ इत्युत्तरानुवाकस्थाभिप्रायेण । ‘प्राणा-



चन्द्रिका

“प्राणो ब्रह्मेति व्यजानात्” “मनो ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्यादिना अन्नप्राणादिद्वारसमुच्चयोक्तेः । अपि च “यतो वै” इत्यादिपूर्ववाक्योक्तकारणत्वस्यापि त्वत्पक्षे ब्रह्मणि द्वारत्वात्, कोशानां च कारणत्वे द्वारत्वाभावात् कोशोपदेशवैयर्थ्यम् । किञ्च भृगुर्वरुणोपदिष्टानां द्वारत्वं न वेत्ति चेत्, विरोचनस्यैव पुनरुपसत्त्ययोगः । वेत्ति इति चेत्, ‘नान्नं ब्रह्मेति व्यजानात् नान्नाद्देव’ इत्यादि श्रूयेत । तस्मादन्नमयादयो घ-

प्रकाशः

दीन्’ इति यथाक्रममन्वयः । समुच्चयेति । अन्यथाऽन्नप्राणादिष्वन्यतमस्यैव श्रवणप्रसङ्गो वा ‘अन्नं वा ब्रह्मेति व्यजानात्’ इति वा स्यादिति भावः । त्वत्पक्ष इति । जन्मादिसूत्रे तथोक्तेरिति भावः ।

अधीहि भगवो ब्रह्मेत्युक्तोऽन्नप्राणपूर्वकम् ।

आह ब्रह्म कथं तन्न द्वारं तदिति वादिनः ।

उपसत्तिं कथं विद्युः

॥

इत्यनुव्याख्यानं हृदि कृत्वा दोषान्तरमाह—किञ्च भृगुरिति । विरोचनस्यैवेति । यथा चतुर्मुखेनोपदिष्टस्य पुनरुपसत्तिर्नास्ति, तथा न स्यादित्यर्थः । व्यक्तमेतच्छान्दोग्ये अष्टमेऽध्याये । ननु परोक्तबाधकानां केषां चित्रिरामेऽप्यन्नमयादेः ब्रह्मत्वेऽनुपपत्तिरेव । तथा हि “ओषधीर्म्योऽन्नमन्नात्पुरुषः” इत्योपधिकार्या विकारं देहं

चन्द्रिका

त्वेन, न कौशाः । अत्रावशिष्टं, “आत्मन आकाशः” इत्यादौ “अत्रापुरुषः” इत्यन्ते वाक्ये हरेरप्याकाशादिनिधामक

प्रकाश

पुरुषपदेनोक्त्वा, “स वा एष पुरुषः” इति तं परामृश्य, ‘अग्नरसमयः’ इति प्राकृतान्नमयत्वमुच्यते, तस्येश्वरेऽनुपपत्ते । न च अनेन ‘आत्मन आकाशः’ इत्युक्तात्मन एव परामर्श इति वाच्यं, तस्य व्यवहितत्वेनास्वारस्यात् । भृगुबल्लुचक्तानामन्तादीना ब्रह्मत्वे साधकविशेषणानुक्ते, नत्र मयतोऽश्रवणेन अन्नमयादिभ्यस्तेषा भेदप्रतीतिः । तेषा ब्रह्मत्वे तन्मज्ञानानन्तरं “तद्विज्ञाय पुनरेव परुणं पितरमुपमत्सर” इति पुनरुपमृत्ययोगात्, इत्यादिवाचकापरिहाराच्चेत्यनं, “यद्वादि ‘स वा एषः’ इत्यन्यपरामर्शो न ‘अन्नान् पुरुषः’ इत्युक्तपरामर्शः” इत्यादिटीका विवृण्वन्नाह—अत्रावशिष्टमिति । ‘इत्यादिमुत्तरप्रस्थानादवगन्तव्यम्’ इत्युत्तरेणान्वयः ।

ब्रह्मशब्देदिने तस्मिन्नात्मशब्दं प्रयुज्य च ।

तस्मादकाशमृष्टिं च प्रोक्तवान् चतुर्विधम् ।

इत्यादि,

इति तं रसशब्देन विशिनष्टि शरीरम् ।

इत्यन्तमनुश्रव्यान्तं हृदि नृचाऽऽह—आत्मन इति । “आकाशसम्भूतः” इत्यादेराकाशपदवाच्यं भूतकाश तदभिमानि-नदेह-नद्वि-गान्निधामकरूपचतुष्टयमात्मन सम्भूतम्, तस्माच्चतुष्टयादाकाशा

• ‘पुनरुपमत्वयोगात्’ इति च पाठः.

## चन्द्रिका

रूपप्रादुर्भावलक्षणजनेरुक्तत्वात् “स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय ”  
इत्यत्र हरे परामर्शस्वारस्यम्, तथा परेणापि ब्रह्मपरतया स्वी-  
कृतेन “रसो वै ॥ रसः खेवायं लब्ध्वाऽऽनन्दि भवति ”  
इति रसशब्देन सन्निहितपरामर्शस्यैतच्छब्देनैव सिद्धे व्यवहिता  
काशादिकारणब्रह्मपरामर्शना तच्छब्देन च विशेषणात् प्रकृता  
अमयपरत्वाभाव, तथा “भृगुर्वै वारुणि ” इत्युत्तरानुवाके उक्ताना

## प्रकाश

द्वायुशब्दित चतुष्टय सम्भूतमित्येवमर्थ । तत्र सम्भवो नाम हरे  
प्रादुर्भाव, अभिमानिनोऽभिमानविशेष, देहस्य भूतस्य च परि-  
णाम इत्येवंरूपेणार्थस्याभिमतत्वात्, पुरुषपदेन च देह-तदभिमानिजीव-  
तन्नियामकाना विवक्षितत्वात् ‘एष पुरुष ’ इति पुरुषपदमुख्यार्थस्य  
हरेरेव सन्निहितस्य परामर्शसम्भवादित्यर्थ । वक्ष्यते चैतत्  
“कारणत्वेन चाकाशादिषु” इत्यत्र । पुरुषपदेन त्रितयनिर्देशोऽपि  
परमात्ममात्रपरामर्श,

बहूना सह निर्देशे एकयाऽभिधायैव तु ।

तयैवाभिधया तेषा परामृश्यैकमुच्यते ॥

इति टीकास्थस्मृत्युक्तदिशा युज्यत इति भाव । ‘परे-  
णापि’ इत्यस्य ‘स्वीकृतेन रसशब्देनान्नरसमय इति विशेषणात्’  
इत्यन्वय । “भृगोश्चैतद्वादिष्यति ” इत्यनुव्याख्या हृदि कृत्वा,  
अन्नमयादेर्ब्रह्मत्वे साधकान्तरमाह—तथेति । ‘तत्समाख्यया चात्रापि

## चन्द्रिका

अन्नादीनां ब्रह्मत्वं तावदुपेयम्, “मार्गवी वारुणी विद्या परमे  
ज्योमन् प्रतिष्ठिता” इति श्रुत्या स्वयमेव ब्रह्मपरत्वोक्तेः ।  
“अधीहि भगवो ब्रह्म” इति ब्रह्मप्रश्नोत्तरत्वात् । “स तपस्त-  
प्त्वा” “अन्नं ब्रह्मेति व्यनानात्” इति श्रवणानन्तरमावि-  
निदिध्यासनाख्यतपसाऽपरोक्षीकृतत्वलिङ्गात् । “अन्नं ब्रह्म” इत्या-  
दिब्रह्मशब्दात् । “अन्नाद्ध्येव खल्विमानि भूतानि जायन्ते” इ-  
त्यादिब्रह्मलक्षणाच्च । तत्समाख्यया च अन्नाप्यन्नमयादीनां ब्रह्म-  
त्वम् । नच तत्र मयटोऽश्रवणात् भिन्नविषयत्वम्,

## प्रकाशः

अन्नमयादीनां ब्रह्मत्वम्’ इत्यन्वयः । भार्गवीति । श्रोतृव-  
क्तृतया भृगुवरुणसम्बन्धिनी । ‘ज्योमन्’ अच्छेद्यत्वादिना व्योम्नि  
भगवति, “सुपां सुलुक्” इतिसप्तम्या लुकि “न ङिसम्बुध्योः”  
इति नलोपाभावः ।

अधीहि भगवो ब्रह्मेत्युक्तोऽन्नप्राणपूर्वकम् ।

इत्याद्यनुव्याख्यां हृदि कृत्वाऽऽह—अधीहीति । अभ्यापयेत्यर्थः ।  
“तपसैवापरोक्षितम्” इत्यनुव्याख्यानोक्तमाह—स तप इति ।

यतो भूतानि जायन्त इत्याद्यैर्लक्षणैस्त्वयम् ।

लक्षितं गुरुणा

इत्येतद्धृदि कृत्वाऽऽह—अन्नाद्ध्येवेति । ‘ब्रह्मलक्षणाच्च ब्रह्मत्वमुपेयम्’  
इति पूर्वेष्वान्वयः । समाख्यात्वं साधयति—न चेत्यादिना ।

चन्द्रिका

तत्रापि “एतमन्नमयमात्मानमुपसङ्क्रामति” इत्यादौ “एतमानन्द-  
मयमात्मानमुपसङ्क्रामति” इत्यन्ते मध्ये, तथा “एतमन्नमयमात्मा-  
नमुपसङ्क्राम्य” इत्यादौ “एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्क्राम्य” इत्यन्ते  
उपसंहारे च तच्छ्रवणात् । अत्रापि “अन्नाद्वै प्रजाः प्रजायन्ते”

प्रकाश.

‘तत्र’ भृगुवल्गुचाम् ।

प्राप्यत्वेन मयद्वोक्तेर्न तत्राप्यन्यदुच्यते ।

इत्यनुव्याख्यां हृदि कृत्वाऽऽह—तत्रापीति । ‘उपसंहारे मयद-  
श्रवणात्’ इत्यन्वयः । तदुपरोधेन प्राणादिष्वपि ग्राह्यत्वादिति  
भावः । अयमर्थः—‘अन्नरसमयः’ इत्युपक्रमे मध्ये उपसंहारे च  
मयडन्तानां श्रवणादन्नादीनामन्नमयादित्वमुपेयमिति । उपक्रमे तु  
स्पष्टम् । मध्ये उपसंहारे च दर्शयति—एतमन्नमयमिति । ‘आदौ’  
‘अन्ते’ इति बहुव्रीहिः पञ्चानामपि ग्रहणाय । यथा भृगुवल्गुचा  
अन्नमयादेरेव श्रवणं, तथा ब्रह्मवल्गुचामन्नमयादीन् प्रत्युदाहृतश्लो-  
केषु अन्नादेरेव श्रवणात् तस्याप्यन्नमयादितोऽन्यत्वप्रसङ्गः, तत्र  
मयट्परिकल्पनेनानन्यत्वे अत्रापि सममिति भावेनाह—अत्रापि  
ब्रह्मवल्गुचामपीति । ननु मध्ये उपसंहारे च मयडन्ततया श्रुताना  
अब्रह्मत्वात्, कथं तदनुरोधेनान्नादीनामन्नमयादित्वमुक्त्वा ब्रह्मत्वमुच्यते  
इत्यतः, “प्राप्यत्वेन” इति वाक्ये ‘तत्रापि’ इत्यस्य प्राप्यस्थानेऽपी-  
त्यर्थमुपेत्याह—

चन्द्रिका

इत्यादौ तदश्रवणात् । तत्राप्यन्नमयादीनामब्रह्मत्वे “एतमन्नमयमो-  
त्मानमुपसङ्ग्रामति” इत्यात्मशब्दस्य मुक्तप्राप्यत्वस्य चायोगात् ।  
न च ‘उपसङ्ग्राम्य’ इत्यत्र उपशब्दोऽतिक्रमार्थः, अव्ययानामने-  
कार्थत्वस्यापि प्रयोगानुसारित्वात्, अन्यथा अन्तश्शब्दो बहिरर्थः  
स्यात् । “अस्माद्धोकात्प्रेत्य” इत्यनेनैव शरीराख्यान्नमयस्या-  
गस्योक्तत्वेन “अन्नमयमुपसङ्ग्रामति” इत्यनेनापि तदुक्तौ पुनरु-  
प्रकाशः

तत्रापीति । मध्ये उपसंहारे चेत्यर्थः । आत्मशब्दस्य “स्वश-  
ब्दात्” इत्यत्र ब्रह्मनिष्ठताया वक्ष्यमाणत्वादिति भावः ।

योगमन्नमाद्यैर्यत्फलत्वेनास्य शंसति ।

इत्यनुव्याख्योक्तमाह—मुक्तप्राप्यत्वस्येति । “स य इन्द्रो-  
स्माद्धोकात्प्रेत्य” इति पूर्ववाक्ये ज्ञानेन लोकशब्दिनदेहदुर्गतेन  
मुक्तेन ‘उपसङ्ग्रामति, उपसङ्ग्राम्य’ इति च प्राप्यवशब्देन ब्रह्म-  
योगादित्यर्थः । नन्वव्ययानामनेकार्थत्वात् ‘उपसङ्ग्राम्य’ इत्यस्या-  
तिक्रम्येत्यर्थोपपत्त्या तेषां कोशत्वेऽपि नानुसिञ्चते,

अतिक्रमं वदन्तं तमुपशब्दो निगच्छेत् ।

इत्याद्यनुव्याख्याऽभिमतमाह—न चेति ।

मृतावेष परित्यागः कृतो ह्यन्नमयः = ।

इत्युक्तं दोषान्नरमाह—अस्मादिदि । ‘तदुक्तौ’ देहलो-  
कौ । ननुपसंहारे अन्नमयदेहेऽन्ते कथं ननु देहलोके

चन्द्रिका

किञ्च स्यात् । अविरुद्धं चान्नादिशब्दैरन्नमयादिप्रत्यायनम्,  
 "ज्योतिषा यजेत" इत्यत्र ज्योतिःशब्देन ज्योतिष्टोमस्येव । अ  
 प्रकाश

दर्शप्रत्यायन, तत्र मयट्प्रत्ययस्याधिकत्वान्, अन्यथा मयट् स्वा-  
 र्थिकत्वापत्तेरित्यत सुधोक्तमाह—अविरुद्धमिति । यथा ज्यो-  
 तिष्टोमप्रकरणे "वसन्ते वसन्ते ज्योतिषा यजेत" इत्यत्र ज्यो-  
 तिःशब्देन ज्योतिष्टोमस्यैकदेशोत्कीर्तनेन समग्रशब्दलक्षणया प्र-  
 त्यायनम्, तद्वदन्नादिशब्देरप्येकदेशोत्कीर्तनेनान्नमयादिशब्दलक्षणया  
 तदर्थप्रत्यायनमविरुद्धमिति भावः । यत्तु पस्पशाह्निककैयटे—"सिद्धे  
 शब्दार्थसम्बन्धे" इत्येतद्भाष्यव्याख्यावसरे एकदेशोत्कीर्तनेन प्रती-  
 तस्य समग्रशब्दस्य नार्थप्रत्यायकत्वं, उच्चार्यमाणस्यैवार्थप्रत्यायक-  
 त्वात् । किन्तु समग्रशब्दस्य सज्ञात्वेन विनियोगकाले तदवयवा अपि  
 सज्ञात्वेनार्थाहिनियुज्यन्त इत्येकदेशस्यापि वाचकत्वमेव । "ठाजा-  
 दाबूर्ध्व द्वितीयादच" इति सूत्रे "विनाऽपि प्रत्यय पूर्वोत्तर  
 पदयोर्वा लोपो वक्तव्य" इति वार्तिके 'देवदत्तो दत्त' इत्यादौ  
 पञ्चमाध्याये लोपविधानसामर्थ्याद्विर्णानां न वाचकत्वमसङ्गं इत्युक्तं,  
 तत्र, अनुच्चार्यमाणस्यापि मनसाऽनुसहितस्य शब्दस्यार्थप्रत्यायकत्वा  
 नुभवस्य सर्वसिद्धत्वात् । राजपुरुषादिशब्दार्थवाचकत्वस्य राजा  
 दिशब्देऽदर्शनाच्च । तदुक्तं सुधाया—“अतएव न प्रत्येक वा-  
 चकत्व, किञ्चधिकारबलादेकदेशोत्कीर्तनेन समग्रशब्दलक्षणामङ्गी-

चन्द्रिका

ब्रह्मादीनां ब्रह्मत्वेऽपि “तद्विज्ञाय पुनरेव वरुणं पितरमुपससार  
अधीहि भगवो ब्रह्मेति” इति पुनरुपसत्तिस्तु, एकं रूपं निदि-  
ध्यासनेन साक्षात्कृत्य रूपान्तरस्य गुणान्तरविशिष्टतया निदि-  
ध्यासनार्थमनुज्ञामादातुम् । तत्र ‘अनुजानीहि’ इति वक्तव्ये यत्  
‘अधीहि’ इत्याह, तद्विनयातिशयादित्यादिकमुत्तरप्रस्थानादव-  
गन्तव्यम् । “अन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमया मे शुद्ध्य-  
न्ताम्” इति शुद्धिप्रार्थनवाक्ये तु ब्रह्मशब्दाभावात्, तद्व्यक्षणा-

प्रकाशः.

कृत्य निमित्ताभिधेयैक्यमङ्गीकरणीयम्” इत्यादि । ननूक्तमब्रह्मा-  
दीनां ब्रह्मत्वे तज्ज्ञानिनः पुनरुपसरणायोग इत्यतः,

पश्चात्तपसैवापरोक्षतः ।

दृष्ट्वैकैकरूपं तु समस्तोक्तानुदर्शनम् ।

इच्छताज्ञां गुरोः प्राप्य ।

इत्यनुव्याख्यां हृदि कृत्वोपसत्तेरन्यथोपपत्तिमाह—अब्रह्मादीनामिति ।  
इत्यादिकमिति । आदिपदेन “तस्येदमेव शिरः” इत्यादिमत्य-  
क्षनिर्देशपदेः,

इदमित्येव निर्देशो वस्त्रमावृतवद्विभोः ।

इत्याद्यनुव्याख्यानोक्तं समाधानं ग्राह्यम् । नन्वेवमुत्तरस्या नारा-  
यणोपनिषदि श्रुतानामपि तथात्वं स्यादित्यत आह—अन्नमयेति ।



## चन्द्रिका

भावात्, ज्ञानिनस्तत्प्राप्तिकथनाभावात्, रसशब्देन विशेषणाभावेन  
 “अथैष ज्योतिरथैष विश्वज्योतिरथैष सर्वज्योतिः” इत्यादाविव  
 संज्ञाभेदात्, “कुण्डपायिनामयने नासमग्निहोत्रं जुहोति” इत्या-

प्रकाश.

रसशब्देनेति । “अन्नरसमय” इत्युपक्रमात् “रमो वै सः”  
 इत्युपसंहाराच्च रसशब्दविशेषणस्य पञ्चस्वप्यभिप्रेतत्वेन, एते अ-  
 न्नरसमयप्राणरसमयादयः, ते तु केवलमन्नमयादय इति संज्ञाभे-  
 दादित्यर्थः । एतेन “नन्वन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमया  
 मे शुध्यन्तां” इत्यादिटीका विवृता । दृष्टान्तेनैतदेवोपपादयति—  
 अथैष इति । संज्ञाधिकरणमुक्तमाद्यसूत्रे । तत्र यथा ज्योति-  
 ष्टोमशब्दात् ज्योतिरादिशब्दानां भेदेन कर्मभेदस्तथाऽत्रापीत्यर्थः ।  
 ‘अन्नरसमयः’ इत्यत्रैव प्राणमयादावपि ‘प्राणरसमयः’ इत्या-  
 दिरूपेण रसशब्देन विशेषणस्यात्र टीकायां व्यक्तत्वात्संज्ञाभेदइति  
 भावः । प्रकरणभेदेन भेदे दृष्टान्तमाह—कुण्डपायिनामिति ।  
 कुण्डेन पिवन्तीति कुण्डपायिनः तेषामयनं नाम सत्रविशेषः ।  
 मासमिति । अत्यन्तसंयोगे द्वितीया । द्वितीयस्य तृतीये पादे  
 “प्रकरणान्तरे प्रयोजनान्यत्वम्” इति एकादशेऽधिकरणे “मास-  
 मग्निहोत्रं” इति वाक्ये नैयमिकाग्निहोत्रमेव मासे विधीयते अथ  
 कर्मान्तरमिति विशये, अनुपादेयमासोद्देशेन कर्मोपादानेऽप्यप्राप्तो  
 मासो विधीयत इति प्राप्ते, असन्निहितस्य नैयमिकस्य स्वतो

चन्द्रिका

दाविव प्रकरणभेदात्, शुद्धिप्रार्थनलिङ्गाच्चात्ममयादयो न ब्रह्म, किन्तु कोशाः । अत्र तु कोशान्तर्गतभगवन्मूर्तिविशेषाः । “अन्योऽन्तरः” इत्यन्यत्वान्तरत्वाद्युक्तित्वधिष्ठानभूतकोशानामन्यत्वादन्तरत्वात्

प्रकाशः

बुद्धिस्थत्वाभावात् तन्नामककर्मान्तराविधिरिति सिद्धान्तितम् । तत्र यथा नित्याग्निहोत्रमासाग्निहोत्रयोः प्रकरणभेदाद्भेदः, तथाऽत्रापि शुद्धिप्रार्थनप्रकरणब्रह्मप्रकरणयोर्भेदात् भेद इत्यर्थः । यदत्र कश्चिदाह—तर्ह्यनुवाकद्वयस्यापि भिन्नप्रकरणत्वात्, संज्ञाभेदाच्चाप्यभेदः स्यादिति, तद् दूरीकृतं बोध्यम्, ब्रह्मप्रश्नोत्तरत्वादिना तस्यापि ब्रह्मप्रकरणत्वात् । अन्ते मयटः श्रवणेनादावपि तस्य ग्राह्यत्वस्य प्रागेवोक्ततया संज्ञाभेदस्याप्यभावान् । एतदर्थमेव भाष्यटीकयोरनुक्तमपि भृगुवल्गुः समारूपात्वमनुव्याख्यानेोक्तं प्राग्दर्शितम् । मूर्तिविशेषा इति । तैत्तिरीयभाष्योदाहृतप्रमाणानुरोधेनानिरुद्धप्रष्टुप्तसङ्कर्षणवासुदेवनारायणा अन्नमयादिकोशान्तर्गतास्तत्तच्छब्दवाच्या इत्यर्थः । ननु पञ्चानां ब्रह्मत्वे “अन्योऽन्तर आत्मा माणमयः” “अन्योऽन्तर आत्मा मनोमयः” इत्यादिनोक्तमन्यत्वादिकं कथं, तस्यैकत्वाद्व्यासत्वाच्चेत्यत आह—अन्योऽन्तर इतीति । अधिष्ठानेति । एतच्च समाधानं “तत्तत्कोशगतं तन्नियामकं ब्रह्मचैतन्यमेवोच्यते” इति टीकीकृत्या लभ्यते इति भावः । तथा च स्थानगतं स्थानिन्युपनयनं इत्युक्तं भवति । वक्ष्यते चैतत्सूत्ररुक्ता

चन्द्रिका

भगवतो बहुरूपत्वाद्विशेषसद्भावात् “अनन्योऽप्यन्यशब्देन” इत्यादिभाष्योदाहृतस्मृतिबलाच्च युक्ता । तस्माच्छ्रुतिविरोधाभावात् न सूत्राण्यन्यथा नेयानि ।

अनन्तशाखातत्त्वार्थविदा सूत्रकृतेरितम् ।

कूपमण्डूकवत् स्वल्पवाक्यज्ञोऽन्यथेयत् कथम् ॥

उक्तं च ब्रह्मसूत्राणां निश्चितत्वम्—

ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः ।

इत्यादौ ॥ सूत्रास्वारस्यं तु परैरेव स्वीकृतम् । यच्चोक्तम्—

प्रकाशः ।

“दृश्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात्” इत्यत्र, “न स्थानतोऽपि” इत्यत्र भाष्येऽपि “अभेदेऽपि भेदव्यपदेशः स्थानभेदादैश्वर्ययोगाच्च युज्यते” इत्यादि । “बहुरूपत्वाच्चाविरोधः” इति भाष्यदिशा मुख्यमेवार्थमाह—भगवतो बहुरूपत्वादिति । बहुत्वादन्यत्वमणुरूपतया अन्तरत्वं च मुख्यमेवेति भावः । यद्वा बहुरूपत्वादन्तरत्वं पञ्चत्वसंख्या च मुख्येति ध्येयम् । अन्यत्वं च मुख्यमिति तु

अभिन्नोपि विशेषेणैवान्य इत्युदितो हरिः ।

इत्यनुव्याख्यानोक्तमाह—विशेषेति । स्वरूपसामर्थ्यचलक्षणविशेषसद्भावादित्यर्थः । अन्याय्यं चान्यथा नयनमित्याह—अनन्तेति । तदुक्तं सुधायां—“अनेकशाखाविदामेवात्र सम्यगधिकार इति ज्ञापनाय बाधूलशाखेत्याद्युक्तम्” इति । उक्तं चेति । गीतायाम् । ‘निश्चितत्वं’

चन्द्रिका

शुद्धब्रह्मपरमेतादिति, तन्न, “कामात्” इत्यादिसूत्रे “सोऽकाम-  
यत” “भीषाऽस्मात्” इत्यादिश्रुतौ च कामादिगुणविशिष्टस्यै-  
वोक्तेः । किञ्च—निर्विशेषज्ञानस्य सविशेषज्ञानाधीनत्वादादौ निर्वि-  
शेषोक्तिरयुक्ता । अत्र च “भेदव्यपदेशात्” इत्यनेनैक्यनिषे-  
धादभेदप्रतिकूलता स्फुटैवेति ॥

प्रकाशः

अवाधितार्थनिश्चयजनकत्वम् । तदुक्तं ऐतरेयभाष्ये—“न च  
सूत्रेषु निश्चितार्थस्यौपचारिकत्वं वक्तुं युज्यते, निर्णयात्मकत्वात्ते-  
षाम्” इत्यादि । कामादिति । इदं प्रकरणं प्रधानपरं किं  
न स्यादित्याशङ्कानिरासाय—“कामात्” इति सूत्रम् । तस्यार्थः—  
“सोऽकामयत” इति श्रुत्या योऽभिहितः कामः, तस्माच्चेतनपरं,  
नानुमानिकप्रधानपरमिति त्वयोक्तेरिति भावः । किं चेति ।

निर्विशेषं परं ब्रह्म साक्षात्कर्तुमनीश्वराः ।

ये मन्दास्तेऽनुकम्प्यन्ते सविशेषनिरूपणैः ॥

इति त्वदुक्तेरिति भावः । यद्वास्करप्रभृतिभिरद्वैत्यैकदेशिभिर्धर्णितं,  
अन्नमपादयश्चत्वारः कोशाः, आनन्दमयस्तु ब्रह्मेति, तत्प्रधानां  
कोशत्वादिना परेणैव पूर्वपक्षयित्वा दूषितमिति, नेह दूषितम् ।  
यद्वा प्रधानां ब्रह्मत्वसाधकयुक्तिकलापस्योक्त्यैव तदपि निरस्तमिति ।  
यद्वा—“न च पृथक्कल्पना युक्ता” इति भाष्यटीकयोः,

एतेन मयदग्रेव द्वैविध्येनार्थकल्पनात् ।

## चन्द्रिका

केचित्तु—“तस्यैष एव शारीर अत्मा” इति शारीरत्वेन  
 एवानन्दमयइति प्राप्ते, “सैषाऽऽनन्दस्य” इत्यारम्य निरतिशय  
 शाशिरस्कस्यानन्दस्याभ्यासात्, तस्य चानन्तदु खमिश्रपरिमित  
 लवभागिनि जीवेऽनुपपत्ते तदाश्रयआनन्दमय परमात्मा, किं  
 नमयस्तु जीव, अन्नमयादयस्तु त्रय कोशा इति सिद्धान्तइत्या  
 तन्न, पूर्वपक्षिणाऽपि जीवतयाऽनङ्गीकृतप्राणमयादिसाधारणेन  
 रीरत्वेन जीवत्वशङ्काऽनुदयात् । श्रूयते हि प्राणमयादावपि “  
 एव” इति शारीरत्वम् । सिद्धान्तोऽप्ययुक्त, आनन्द  
 ब्रह्मत्वे ब्रह्मण पुच्छत्वाद्यनुपपत्तीनामपरिहारात् । ब्रह्म  
 पमेव शिर पक्षपुच्छादिना रूप्यत इति चेत्, रूपण यद्य  
 तर्हि श्रुतेरप्रामाण्यमतिप्रसङ्गश्च । यदि तु सदृशतयोक्ति,  
 मुख्यार्थत्याग सादृश्याभावश्च । न हि ब्रह्मस्वरूप शि  
 सदृशम् । किं च विज्ञानमयस्य जीवत्वे,

## प्रकाश

तदन्येषा मतमपि सत्संसत्सु न  
 इत्यनुव्याख्यानादौ स्पष्ट निरासात्, केपा  
 स्यत्वात् तन्निरासेनैव निरस्तत्वान्न च  
 रामानुजमत निराकरोति—केचित्  
 च हेतोर्व्यभिचारान्न पूर्वपक्षोदय इत्यर्थ ।

## चन्द्रिका

विज्ञानं देवास्सर्वे ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते । ॥ ॥

विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेदः तस्माच्चेन्न प्रमाद्यति । ॥ ॥

शरीरे पाप्मनोऽहं हित्वा सर्वान् कामान् समश्नुते ।

इत्यादेरयोगः । “विज्ञानं यज्ञं तनुते” इत्यादिकं तु ब्रह्म-  
णस्सर्वकर्तृत्वात्, “यज्ञभृद्यज्ञरुद्यज्ञी” इत्यादेश्च युक्तम् । अन्न-  
मयादेः कोशत्वं च निरस्तम् । नन्वन्नमयाद्युपदेशानन्तरं “अन्योऽ-  
न्तर आत्मा” इत्युक्तेः, आनन्दमयोपदेशानन्तरं तु तदनुक्तेरानन्दमय-  
एव ब्रह्म, न त्वन्नमयादय इति चेत्, तर्हि छान्दोग्ये “यो वै भूमा  
तत्सुखम्” इति भूमौपदेशानन्तरं “अथात आत्मदेशः” इत्युक्तेः,  
तदनन्तरं च अन्यानुक्तेः भूमा ब्रह्म न स्यात् । “यत्र नान्यत्प-  
श्यति” इत्यादिब्रह्मलिङ्गात् भूमी ब्रह्मत्वे तु, अन्नमयादिरपि ब्रह्म-  
शब्दाभ्यासादिना ब्रह्मास्तु ।

## प्रकाशः

दिति भावः । विज्ञानं देवा इति—इत्यादेरिति । ब्रह्मशब्दस्य  
ज्येष्ठत्वस्य सर्वदेवोपास्यत्वस्य मुक्तिहेतुत्वस्यायोग इत्यर्थः । यज्ञा-  
दिकर्मकर्तृत्वरूपजीवल्लिङ्गस्य गतिमाह—विज्ञानमिति ।

यज्ञभृद्यज्ञरुद्यज्ञी यज्ञभुग्यज्ञसाधनः । ॥ ॥

इति भारतीोक्तेरित्यर्थः । यदपि त्रयाणां कोशत्वमिति, तदपि  
नेत्याह—अन्नमयादेरिति । ब्रह्म न स्यादिति । तथा च  
भूमाधिकरणविरोध इति भावः । आनन्दमयमात्रस्य ब्रह्मत्वे साध-

## चन्द्रिका

ननूत्तरानुवाके अन्नप्राणमनोविज्ञानज्ञानानन्तरं “तद्विज्ञाय पुनरेव वरुणं पितरमुपससार” इति पुनरुपसत्तिवत् “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” इति आनन्दज्ञानानन्तरं पुनरुपसत्तेरभावेन आनन्दस्य ब्रह्मत्वात् अन्नप्राणमनोविज्ञानानन्तरं श्रुतेनाऽऽनन्देन अन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्तरं श्रुतस्याऽऽनन्दमयस्य स्थानप्रमाणेनाभिदादानन्दमयएव ब्रह्म, अन्नमयादयस्तु तद्द्वारभूता इति चेत्, न, अन्नादीना द्वारत्वेऽपि पुनरुपसत्त्ययोगस्योक्तत्वात् । किञ्चैवं छान्दोग्ये “यथा सोम्य मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति” इत्यादेरनन्तरं “भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु” इति श्रवणात्तत्रोक्तमब्रह्म, “पुरुषं सोम्योत हस्तगृहीतम्”

## प्रकाशः

कान्तरमाशङ्क्य निराह—ननूत्तरेति । स्थानप्रमाणेनेति । यथा-सङ्ख्यान्नानरूपेणेत्यर्थः । उक्तत्वादिति । “भृगुर्वरुणोपदिष्टाना द्वारत्वं न वेत्ति चेत्” इत्यादिनेति भावः । उपलक्षणमेतत्—अन्यथोपपत्तेरुक्तत्वादिति ध्येयम् । प्रनिबन्धा च पुनरुपसत्ति समाधत्ते—किं चैवमिति । “मधु मधुकृत. निस्तिष्ठन्ति नाना-त्ययाना वृक्षाणा रसाना समवहारमेकता गमयन्ति ते यथा तत्र न विवेकं लभन्ते” इति दृष्टान्तपूर्वं “एवमेव खलु सोम्येमा प्रजास्तदायतनाः सति सम्पद्य न विदुः” इत्यदालकोपदिष्टेऽपि ब्रह्मणि श्वेतकेतुर्विशेषजिज्ञासया “भूय एव मा भगवान्विज्ञाप-

## चन्द्रिका

इत्यादेरनन्तरं तदश्रवणात्तत्रोक्तमेव ब्रह्म स्यात् । “यथा सोम्य मधु” इत्यादौ “ऐतदात्म्यमिदं सर्वं” इत्यादिवल्लिङ्गादिना तत्रोक्तस्य ब्रह्मत्वेतु अत्रापि “अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात् । अन्ना-  
द्धेयव खल्विमानि भूतानि जायन्ते” इति ब्रह्मश्रुत्यादिना अन्ना-  
दिकमपि ब्रह्मास्तु । किं चाद्यसूत्रे यदि मास्करमतइवाऽऽनन्द-  
मात्राम्यासो हेतुः, तदा ब्रह्मत्वासिद्धिः, तस्य जीवेऽपि सम्भ-  
वात् । निरतिशयत्वविशिष्टस्य च अम्यासोऽसिद्धः । शतगुणि-  
तोत्तरक्रमेण गुणितत्वं तु नाम्यासशब्दस्याभिधेयम् ॥

यत्तु ब्रह्मशब्दाम्यासो हेतुरिति यादवप्रकाशीयं मतम्,  
तदप्ययुक्तम्, तन्मते ब्रह्मत्वेनानङ्गीकृतविज्ञानमयादावपि ब्रह्मश-  
ब्दाम्यासस्य सत्त्वात् । द्वितीयसूत्रं चायुक्तम्, प्रायपाठबाधात् ।

## प्रकाशः

यत्तु” इति बहुवचनः पुनःपुनः पृष्टवानिति तत्रोद्दालकेनोक्तम-  
ब्रह्म स्यादिति भावः । ‘तदश्रवणात्’ “भूय एव” इति पुनः  
प्रार्थनस्याश्रवणादित्यर्थः । सूत्रार्थमपि निराचिकीर्षुः ‘अम्यासात्’ इति  
किमानन्दमात्राम्यासोऽत्र हेतुः, निरतिशयत्वविशिष्टो वेति ह्यदि कृत्वा,  
क्रमेण निराह—किं चेति । असिद्ध इति । “यतो वाचो निवर्तन्ते”  
इत्यत्र तादृशस्य सत्त्वेव श्रवणादिति भावः । “सैषाऽऽनन्दस्य” इत्या-  
रम्य उत्तरोत्तराधिक्येनाऽऽनन्दस्याम्यासोऽस्तीत्यत आह—यतेति ।

प्रायपाठेति । “विकारशब्दान्नेति चेत्” इत्यस्य त्वपाऽऽनन्द-



चन्द्रिका

ननु प्राणमयएव विकारार्थत्वं त्यक्तमिति चेत्तर्हि तत्र मयट् स्वार्थिकत्वाद्वैयर्थ्यचम् । विज्ञानमयेऽपि तत्प्रसङ्गश्च । यच्चोक्तं— विज्ञानमये मयट् सम्बन्धार्थः, वैयर्थ्यादप्यमुख्यार्थत्वस्य ज्यायस्त्वादिति, तन्न, अन्नमये विकारार्थः, प्राणमयमनोमययोः स्वार्थिकः, विज्ञानमये सम्बन्धार्थः, आनन्दमये प्राचुर्यार्थ इति वैरूप्यप्रसङ्गात् । न च प्राणमयादावपि सम्बन्धार्थता, प्राणादेः प्राणादिसम्बन्धाभावात् । प्राणशब्दस्य अमोक्षिद्वार्थत्वे तु वरं परमात्मपरत्वम् । एवं सूत्रान्तरेष्वप्यनुपपत्तिरूह्या ।

प्रकाशः

मयमात्रविषयत्वेनोक्त्या इतरेषु विकारार्थत्वस्वीकारादिति भावः । ननु सम्बन्धे मयटो नानुशासनमित्यत आह—वैयर्थ्यादिति । ऊहेति । तथा हि—“तद्धेतुव्यपदेशाच्च” इत्यस्य “एष हेवानन्दयाति” इति जीवानन्दहेतुत्वव्यपदेशादानन्दमयो ब्रह्म । न हि स्वस्यैव स्वानन्दहेतुत्वं युक्तमित्यर्थ उक्तः । स न युक्तः, जीवानन्दहेतुत्वेनानन्दमयस्य जीवभेदसिद्धावपि ब्रह्मत्वासिद्धेः, अब्रह्मणोपि वनितादेर्जीवानन्दहेतुत्वदृष्टेः । आद्यसूत्रानन्तर्यप्रसङ्गाच्च । यदपि—“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति मन्त्रवर्णोदितं ब्रह्मैव, “तस्माद्वा एतस्मादात्मनः” इत्यारम्य ‘आनन्दमयः’ इति गीयतइति मान्त्रवर्णिकसूत्रार्थइति, तदपि न, मान्त्रवर्णिकब्रह्मणः आनन्दमयइव भाष्याद्युक्तदिशा अन्नमयादिष्वपि गीयमानत्वेन तेषा-

प्रकाशः

मब्रह्मत्वायोगात् । यदपि—नेतरो जीवो मान्त्रवर्णिकइति मन्त-  
व्यम्, “ब्रह्मणा विपश्चिता” ॥ इत्युक्तविपश्चित्वरूपसर्वस्यानुपपत्ते-  
रिति पञ्चमसूत्रार्थ इति, तदपि न, अन्नमयादीनामब्रह्मत्वेऽप्युक्तविप-  
श्चित्वानुपपत्तेस्तुल्यत्वात् । यदपि—“मीषाऽस्माद्धातः” ॥ इत्यादिना  
प्रशासितव्यवर्गाद्यायुसूर्यादेरानन्दमयस्य प्रशासितृत्वेन भेदव्यपदेशा-  
दानन्दमयो ब्रह्मेति पष्ठार्थइति, तदपि न, “ब्रह्मविदामोति”  
इत्युपक्रान्तब्रह्मविषयस्य भेदव्यपदेशस्यान्नमयादिसाधारणत्वात् । य-  
दपि—“सोऽकामयत” इत्यारम्य “स इदं सर्वमसृजत” इति  
कामादेव सर्गश्रवणात्, अस्यानन्दमयस्य सृष्टौ नानुमानिकप्रधा-  
नापेक्षाऽस्तीति सप्तमार्थइति, तदपि न, अनुमानपदस्य लक्षणाप्र-  
सङ्गात् । भेदसूत्रानन्तर्यहेत्वभावाच्च । ‘कामादेव सर्गश्रवणात्’  
इत्याद्यध्याहारप्रसङ्गाच्च । यदपि—“रसो वै सः रसं ह्येवायं ल-  
ब्ध्वाऽऽनन्दी भवति” इति शास्त्रं रसशब्दनिर्दिष्टे अस्मिन्नानन्दमये  
अस्य जीवस्य तद्धाभादानन्दयोगं शास्तीत्यष्टमार्थइति, तदप्यचारु,  
“रसं ह्येवायं” इति शास्त्रमपि “अन्नरसमयः” इति रसशब्द-  
निर्दिष्टे अन्नमय एव जीवस्यानन्दमययोगं शास्तीति तस्यैव ब्रह्म-  
त्वापत्तेरित्यहनीयेत्यर्थः । एतेन—यत्केन नित्यलापितं—पूर्वाधिकरणे  
जगत्कारणत्वं प्रधाने नातिव्याप्तमित्युक्तम्, इदानीं जीवे नातिव्याप्त-  
मिति वक्तुं इदमारम्यते । तथाहि—अयमानन्दमयः जीवोऽयं शिव इति  
विशये, मयटो विकारार्थतया “आनन्दो ब्रह्म” इति श्रुत्या आ-

प्रकाशः

नन्दरूपब्रह्मकार्यतया जीवस्य तद्विकारत्वसम्भवात्, “आनन्दमया मे शुध्यन्तां” इत्युक्तशुद्धिप्रार्थनसम्भवाच्च जीवएव आनन्दमयः । अयं च “आत्मन आकाशः” इति भूतादिहेतुत्वेनोक्तात्मैव । “अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमयः” इति श्रवणादस्यैव भूतादिकारणत्वमिति प्राप्ते, “सैपाऽऽनन्दस्य” इत्यारम्य मानुषादिप्रजापातिपर्यन्तं तत्तदा-नन्दस्य उपर्युपरि शतगुणत्वमभिधाय “स एको ब्रह्मण आनन्दः” इति ब्रह्मानन्दस्य निरतिशयत्वेनाभ्यासात्, शुद्धस्यापि शिवस्य घनापगमेन चन्द्रस्य प्रसाद इव मलपनयनेन शुद्धिसम्भवाच्च शिव एवानन्दमयः । विज्ञानमयस्तु जीव एव । “ब्रह्म प्रच्छं पुतिष्ठा” इति च ब्रह्मशब्दस्य प्रणवपरत्वात्, तस्य च शिववाचकत्वात्, ‘ब्रह्म’ प्रणवः ‘प्रतिष्ठा’ शिवस्य वाचकयाऽऽधार इत्यर्थतयोपपन्नम् । मयद् प्राचुर्यार्थं इति । यथोक्तं—

आकाशादेः कारणमानन्दमयस्तु जीवः स्यात् ।

यदयं ब्रह्मविकारो ब्रह्माधारश्च शोष्यश्च ।

निरतिशयानन्दयुतो ब्रह्मैव प्रचुरता नु मयडर्थः ।

पुच्छं ब्रह्म प्रणवः शुद्धिश्च विरोध्यपगमो विधुवत् ॥

इति, तन्निरस्तं, तन्मते पूर्वाधिकरणएव तन्निष्ठमूत्रे जीवेऽतिव्याप्तेर्निरासात् । यथोक्तं—“तर्हि जीवोऽस्तु, तन्न, तन्निष्ठस्यामृतोक्तेः । न हि शिवमपहायान्यनिष्ठा विमुक्तचै” इत्यादि । पूर्वपक्षोऽप्ययुक्तः, जीवे ब्रह्मविकारत्वस्य दुर्वचत्वात् । “विज्ञानं ब्रह्म” इति

प्रकाशः

श्रुत्या विज्ञानरूपवत्सकार्यतया तद्विकारत्वस्य पूर्वपाक्षेणा जीव-  
त्वेनानङ्गीकृते बुद्धित्वेनाङ्गीकृते विज्ञानमये व्याभिचाराच्च । आनन्द-  
मयेन जीवशुद्धिप्रार्थने साति 'मे' इत्यस्मच्छब्दायोगाच्च । आ-  
नन्दमयकोशस्य शुद्धिप्रार्थनालाभाच्च । "आत्मा मे शुद्धचन्ताम्"  
इत्यस्य वैयर्थ्याच्च । सिद्धान्तोऽप्ययुक्त, निरातिशयानन्दाम्या-  
सत्स्योक्तरीत्याऽसिद्धेः । विकारार्थमयद्रावपाठविरोधाच्च । ब्रह्म-  
शब्दस्य पूर्णत्वार्थकस्य प्रणवे अप्रसिद्धेश्च । प्रणवार्थत्वेऽपि  
तस्य विष्णुवाचिताया मूलग्रन्थेषु तत्रतत्र समर्थनाच्च ।

ब्रह्म सृष्ट्या तु बृंहयत् ।

पुच्छं प्रधानवायौ च ब्रह्माख्ये संस्थितं सदा ॥

इति वचनविरोधाच्च । "पुच्छं संकर्षण. प्रोक्तः" इति भाष्यो-  
दाहृतवचनविरोधाच्च ।

तस्मिन्नानन्दरूपोऽसौ स्थितो नारायण सदा ॥

इति स्मृतेरानन्दमयस्य विष्णुत्वाच्च । अस्य प्रकरणस्य तैत्तिरी-  
यभाष्यादौ विष्णुपरत्वेन प्रमाणेनैव व्याख्यातत्वाच्च । आत्मब्र-  
ह्मादिशब्दानां मुक्तगम्यत्वादिलिङ्गानां च भाष्यादौ तत्रतत्र विष्णवे-  
कनिष्ठत्वस्य समर्थनाच्च । शिवपरत्वस्य "नेतर." इत्यत्र सूत्रकृ-  
तैव निरासाच्च । यत्त्वन्नमयादयः पश्चापि न कोशा, किन्तु  
ब्रह्मविष्णुरुद्वेश्वरसदाशिवसंज्ञाः पञ्च चेतना इत्यादिजल्पनं, तत्प्र-

## चन्द्रिका

तस्मात्—

ब्रह्मशब्दात् समस्तात्तृत्वादिलिङ्गाच्च वाक्यत ।

प्रकाशः

माणशून्यं प्रमाणविरुद्धं च । यदापि “नेतर.” इत्यादिसूत्र-  
चतुष्टयमधिकरणान्तरं कृत्वा, “यतः प्रसूता जगतः प्रसूती”  
इति वाक्यमुदाहृत्य चतुर्मुखपरत्वं पूर्वपक्षयित्वा, शिवपरत्वेन सि-  
द्धान्त इत्युक्तं, तदपि न, तथात्वे “नेतरः” इति निषेधरूपेण  
सूत्रविन्यासायोगेन पूर्वशेषत्वस्यैवोचित्यात् । “यतः प्रसूता”  
इत्यादेर्भाष्यादौ विष्णुपरत्वसमर्थनस्य प्रागेवास्माभिः प्रदर्शितत्वात् ।  
एवमन्यत्तदीयदुर्भाषणदूषणमूहनीयम् ॥

एवं परमतानि निरस्य स्वाभिमतधिकरणप्रवेशं श्रुत्यादि-  
प्रमाणपङ्क्तपूर्वकं सङ्गृह्याह—तस्मादिति । मतान्तराणामसम्भवादित्यर्थः ।  
सौत्रसाधकस्य श्रौतसाधकान्तरोपलक्षणत्वाद्नेकसाधकोक्तिः ।  
तदुक्तं “कम्पनात्” इत्यत्र टीकाया—“तदविहायैव लिङ्गान्तर-  
स्याप्युक्तत्वात् । एतदन्यत्राप्यनुसन्धेयम्” इति । ब्रह्मशब्दादिति ।  
“येऽन्नं ब्रह्मोपासते” “ये प्राणं ब्रह्मोपासते” “आनन्दं ब्रह्मणो  
विद्वान्” “विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेद” “अस्मि ब्रह्मेति चेद्वेद”  
इति पञ्चस्वपि प्रकरणेषु प्रत्येकं ब्रह्मशब्दश्रवणादित्यर्थः ।  
‘ब्रह्मणः शब्दः’ इत्यपि विगृह्य, आत्मशब्दादित्यपि ध्येयम् ।  
‘लिङ्गाच्च’ इति एकवचनं समुदायाभिप्रायेण । तथा हि—अन्न-

प्रकाशः

मये “अद्यतेऽस्ति च भूतानि” इति सर्वानृतत्वरूपसंहर्तृत्वं सर्वाद्यत्वरूपसर्वोपजीव्यत्वं, “अन्नं हि भूतानां ज्येष्ठं” इति ज्येष्ठत्वम्, “सर्वं वै तेऽन्नमाप्नुवन्ति” इत्युपासकप्राप्यत्वं इत्यादीनि लिङ्गानि, तथा प्राणमये “प्राणं देवा अनुप्राणन्ति” इति सर्वदेवादिचेष्टकत्वं, “सर्वमेव त आयुर्यन्ति ये प्राणं ब्रह्मोपासते” इति सर्वायूरूपमोक्षहेतुज्ञानविषयत्वमित्यादीनि, मनोमये च “यतो वाचो निवर्तन्ते” इति धाव्यनसागोचरत्वं, “न विभेति कदाचन” इति यथाभावरूपमुक्तिहेतुवेदनविषयत्वमित्यादीनि, विज्ञानमये च “विज्ञानं देवास्सर्वे ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते” इति सर्वदेवोपास्यत्वं ज्येष्ठत्वं, “तस्माच्चेन्न प्रमाद्यति” “शरीरे पाप्मनो हित्वा” इत्युक्तमुक्तिहेतुत्वमित्यादीनि, आनन्दमये च “सोऽकामयत” इति सङ्कल्पपूर्वकं सर्वस्वप्लुत्वं सर्वान्तरत्वं, “अस्ति ब्रह्मोति चेद्वेद सन्तमेन ततो विदुः” इत्युक्तमुक्तिहेतुज्ञानविषयत्वं चेत्यादीनि लिङ्गानि सन्ति । अतो ‘लिङ्गात्’ लिङ्गसमुदायादित्यर्थः । “स्वादिष्वसर्वनामस्थाने” इति सूत्रेण “उरःप्रभृतिभ्यः कप्” इत्युक्तकप्रत्ययावधिषु स्वादिषु पूर्वस्य पदत्वविधानात् इह च त्वप्रत्यये परतः पूर्वस्य पदत्वाग्रयतिभङ्गः शङ्कनीयः । उक्तं च सुधार्मा—“इत्यादिनाऽध्यायेन वदत्यजः” इत्यत्र । वाक्यत इति । “को ह्येवान्यात्कः प्राण्यात् यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्” इत्याकाशाख्यविष्णोरानन्दम-

चन्द्रिका

पूर्वोत्तरस्मान्मन्त्रस्यब्रह्मप्रकरणादपि ॥

प्रकाशः

यत्वरूपपूर्णानन्दत्वे विश्वचेष्टकत्वहेतुप्रतिपादकवाक्यादिति तृतीयसू-  
त्रार्थः । एतच्चानन्दमयासाधारणम् । यद्वा—“अन्नाद्वै प्रजाः  
प्रजायन्ते ” “ प्राणं देवा अनुप्राणन्ति ” “ यतो वाचो निव-  
र्तन्ते ” “ विज्ञानं यज्ञं तनुते ” “ असत्तेव ॥ भवति ”  
“ सोऽकामयत ” इत्यादिरूपात् प्रतिप्रकरणमन्त्रमयादिमहिमप्रतिपाद-  
कवाक्यादित्यर्थः । न ह्यन्नमयादीनामब्रह्मत्वे तन्महिमोक्तिपरब्रह्म-  
श्रुतिलिङ्गोपेतवाक्यसमभिव्याहारो युज्यत इति भावः । ‘मन्त्रस्य’  
“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति मन्त्रवर्णप्रतिपादितमेव

ब्रह्मवित्परमाप्नोतीति यत्प्रथमसूचितम् ।

तदेव मन्त्रवर्णेन सत्यं ज्ञानमनन्तवत् ।

लक्षितं तत्र सत्यत्वं सृष्ट्याऽन्नप्राणयोरपि ।

उक्तं ज्ञानं तु मनसा विज्ञानेनाप्युदीरितम् ।

अनन्तत्वं तथाऽऽनन्दमयवाचाऽप्युदाहृतम् ॥

इत्यनुव्याख्यानोक्तदिशा “तस्माद्वा एतस्मात्” इत्यादिना ग्रन्थेन ‘गी  
यते’ इति पूर्वस्मात्, “यतो वाचो निवर्तन्ते” इत्युत्तरस्मात् मन्त्रवर्ण  
स्यब्रह्मणः प्रकरणादिति मान्त्रवार्णिकसूत्रार्थः । यद्वा—“पूर्वोत्तर-  
स्मात्” इति वाक्यविशेषणम् । “तस्माद्वा एतस्मात्” इति पूर्ववा  
क्यात्, “स य एवं विदस्माद्धोक्तत्वेत्य एतमन्त्रमयमात्मानमुपसङ्का-

चन्द्रिका

भृगुवल्लीसमाख्यानात् मुक्तगीतावसानकात् ।

स्थानप्रमाणतश्चैव पञ्चानां ब्रह्मता स्थिता ॥

प्रकाशः

मति ” इत्युत्तरवाक्याच्चेत्यर्थः । “तस्माद्वै” इत्यत्र भूतकारण-  
त्वेनोक्तात्मन एव “स वा एषः” इति परामृश्यान्नमयादित्वोक्तेः ।

तदुक्तं—

परामृशति तस्यैव पञ्चरूपत्ववित्तये ।

त्यक्त्वा भूतादिकं सर्वं सवा एष इति श्रुतिः ॥

स इत्यात्मपदोद्दिष्ट एष जीवशरीरमः ।

इति,

योगमन्त्रमयाद्यैर्यत्फलत्वेनास्य शंसति ।

इति च । तथा चान्नमयादेरब्रह्मत्वे ब्रह्मपरपूर्वोत्तरवाक्यसमभि-  
व्याहारो न स्यादित्यर्थः । तेन “अस्मिन्नस्य च” इति सूत्रा-  
र्थोऽपि सङ्गृहीतो भवति । ‘मन्त्रस्थ’ इत्यस्य तु मान्त्रवार्णिक-  
ब्रह्मप्रकरणादपीति प्रागुक्त एवार्थः । भृगुवल्लीति । “अन्नं  
ब्रह्मेति व्यजानात्” इत्यादौ श्रुतान्नोदेरन्नमयादेशैकत्वस्य मागेवो-  
क्तत्वादिनि शङ्कः । मुक्तगीतेति । “इत्तस्मात् मायन्नास्ते । हा ३ बु हा ३  
बु हा ३ बु” इत्यादिमुक्तकर्तृकगानान्तात् “अनेकप्रकरणजातं स्थानम्”  
इति “शब्दादेव” इत्यत्र वक्ष्यमाणलक्षणात् स्थानप्रमाणाच्च इत्यर्थः ।  
‘ब्रह्मतैव’ इत्यन्वयः । श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणानां ब्रह्मनिष्ठता माय्यादौ



चन्द्रिका

उक्तं हि तैत्तिरीयभाष्ये—

शन्नोमित्रादिभिर्वाक्यैस्तेरेव हरिमस्तुवत् ।

मुक्तगीतावसानैस्तु स्तुतस्तेन जनार्दनः ॥

इति अस्य स्थानस्य ब्रह्मपरत्वम् । तथा—

ब्रह्मप्रश्नोत्तराद्ब्रह्मलक्षणाद्ब्रह्मशब्दतः ।

प्रकाशः

स्पष्टा, इहापि प्रागुक्तप्राया । स्थानसमाख्ययोस्तु तां क्रमेणाह—उक्तं  
हीत्यादिना । ‘ब्रह्मपरत्वं’ इत्यन्वयः । अस्तुवदिति ।

भृगुः पञ्चात्मकं पूर्णमन्त्रादिमयमच्युतम् ।

मुक्तगीतावसानैस्तु स्तुतस्तेन जनार्दनः ।

सुप्रीतः प्रददौ ज्ञानं स्वात्मभक्तिं च शाश्वतीम् ।

इति स्मृत्येत्यर्थः । ब्रह्मप्रश्नेति । “भृगुर्वै वारुणिः वरुणं पितरमुपससार । अधीहि भगवो ब्रह्मेति । तस्माएतत्प्रोवाच । अन्नं प्राणं वक्षुः श्रोत्रं मनो वाचम्” इत्यनेन ब्रह्माध्यापयेति भृगुणा पृष्टेन वरुणेन ब्रह्मप्रश्नस्योत्तरत्वेनोक्तत्वश्रवणादित्यर्थः । अब्रह्मत्वेऽसङ्गतिः स्यात् । न च द्वारत्वेन सङ्गतिः, निरस्तत्वादिति भावः । “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते” इति साधारण्येन, “अन्नाद्धचेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते” “प्राणाद्धचेव” इत्यादिना विशिष्य च उक्तात् सृष्टिस्थितिसंहारमोक्षहेतुत्वरूपलक्षणसमुदायादित्यर्थः । “अन्नं ब्रह्म” इति “प्राणो ब्रह्म” इति “मनो

चन्द्रिका

विज्ञातत्वाच्च तपसा मुक्तगम्यत्वतस्तथा ॥

वाधूलीयसमाख्यानात् अनुव्याख्यानिरूपितात् ।

भृगुवह्नुचदितस्यान्नप्राणादेर्ब्रह्मता स्थिता-॥

उक्ता ह्यनुव्याख्याने समाख्या—

तच्च वाधूलशाखायामष्टरूपमुदाहृतम् ।

प्रकाशः

ब्रह्म " इत्यादि प्रत्येकं ब्रह्मशब्दश्रवणादित्यर्थः । "स तपोऽत-  
प्यत । स तपस्तप्त्वा । अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात् " "स तप-  
स्तप्त्वा । प्राणो ब्रह्मेति व्यजानात् " "स तपस्तप्त्वा । मनो  
ब्रह्मेति व्यजानात्" इत्यादिनोक्तात् श्रवणानन्तरमाविना निदिध्यासना-  
ख्यतपसा 'व्यजानात्' इत्यपरोक्षीकृतत्वलिङ्गादित्यर्थः । न हि कोशादेः  
स्वभावसिद्धज्ञानस्य साक्षात्काराय तपोऽपेक्षितमिति भावः । मुक्तेति ।

"स य एवं विदस्माल्लोकात्प्रेत्यैतमन्नमयमात्मानमुपसङ्कम्य" इत्या-  
दिना अन्नप्राणादिपञ्चकज्ञानिनः 'लोकात्' देहात्प्रेत्येति मुक्तत्व-  
मुक्त्वा प्राप्पत्वस्योक्तेरित्यर्थः । न चान्यज्ञानेनान्यप्राप्तिर्युक्तेत्यन्ना-  
देरपि ब्रह्मत्वमिति भावः । 'अनुव्याख्यानिरूपितात् समाख्या-  
नात्' इत्युक्तम्, तदर्शयति—उक्तेति । तस्यार्थः—ननु ब्रह्मव-  
ह्नुचामनुक्तं "चक्षुः श्रोत्रं मनो वाचं" इति त्रितयमधिकमुपातं,  
विज्ञानानन्दौ च नोक्तौ । तथा च शब्दमेदात् सङ्ख्यामेदात्  
भृगुवह्नी कथं समाख्या स्यादिति शङ्कायामनुक्तावपि विज्ञाना-

## चन्द्रिका

इति । एवञ्च यथा “दाक्षायणयज्ञेन यजेत” “साकंप्रस्थायीयेन यजेत” इत्यादौ दाक्षायणयज्ञसाकंप्रस्थायीयादिशब्दाः प्रकृतएव दर्शपूर्णमासयोगे आवृत्त्यादिगुणविध्यर्थाः, न तु ततोऽतिरिक्तकर्मविधि-

प्रकाशः

नन्दावध्याहार्यौ, तत्रोक्तं चक्षुरादित्रयं ब्रह्मवल्ल्यामपि ब्राह्मम्, आवापोद्वापाम्यां ब्रह्मप्रतिपादनस्य शाखानां स्वभावत्वात् । तथा च स्थानद्वये अष्टौ रूपाणि सम्पद्यन्ते, अतो न मिन्नार्थत्वमिति । कुत इत्यतः समाख्याचलादिति भावेन, “तच्च बाधूलशाखायां” इत्युक्तमिति । बाधूलशाखावाक्यं तु “तस्माद्वा एतस्मादन्नरसमयादन्योऽन्तर आत्मा बाष्पय स्तस्माद्वा एतस्माद्वाष्पयादन्योऽन्तर आत्मा श्रोत्रमयस्तस्मात्प्राणमय स्तस्माद्विज्ञानमय स्तस्मादानन्दमय इति हि” इति तत्त्वप्रदीपोक्तं बोध्यम् ॥ ननु यजति ददाति जुहोतीत्यादाविवाङ्मयप्राणमयादौ शब्दभेदेनार्थभेदस्य न्याय्यत्वादेकस्य ब्रह्मत्वमन्येषामन्यत्वं वाच्यमित्यत आह— एवं चेति । सर्वेषां ब्रह्मत्वसाधके सतीत्यर्थः । ‘गुणविशेषविधानार्थाः’ इत्यादिनाऽन्वयः । तत्र पूर्वोत्तरमीमांसासिद्धौ दृष्टान्तावाह—यथेत्यादिना । द्वितीयस्य तृतीयपादे “अयनेषु चोदनान्तरं संज्ञोपबन्धात्” इति चतुर्थेऽधिकरणे दर्शपूर्णमासप्रकरणे श्रुतं “दाक्षायणयज्ञेन स्वर्गकामो यजेत” “साकंप्रस्थायीयेन यजेत पशुकामः” इति वाक्यद्वयमुदाहृत्य, किं दाक्षायणादि-

## प्रकाश

नामककर्मान्तरविधिरुत दर्शपूर्णमासयोरेव फलार्थं गुणविधिरिति संशये,  
 दाक्षायणादिसंज्ञकस्य गुणस्याप्रसिद्धेरुद्भिदादिवचनिसामानाधिकरण्येन  
 नामत्वान्नामभेदेन वाऽभ्यासेन वा प्रकृतात् कर्मान्तरविधिरिति प्राप्ते,  
 लौकिकप्रसिद्ध्यभावेऽपि “द्वे पौर्णमास्यौ द्वे अमावास्ये सह कुम्भी-  
 धिरभिक्रामति” इत्यादिवाक्यशेषवशात् दाक्षायणादिशब्दस्यावृत्तिसह-  
 प्रस्थानादिगुणपरत्वावसायेन कर्मनामत्वाभावात्, फलश्रवणेनाविशेषपुन-  
 श्रुत्यभावाच्च फलार्थं गुणविधिरिति सिद्धान्तितम् । अत्र प्रकृतदर्शपू-  
 र्णमासोपक्षया अतिरिक्तकर्मविधिपरत्वेन प्रतीता अपि दाक्षायणा-  
 दिशब्दाः यथा दक्षस्येमे दाक्षा. प्रयोगास्तेषामयनमिति व्युत्पत्त्या  
 दाक्षायणशब्दआवृत्तिपरः, तद्युक्त. प्रकृतो दर्शपूर्णमासात्मको यज्ञो  
 दाक्षायणयज्ञ इति, यथा चामावास्यायागे द्वौ द्वौ दोहौ सम्पाद्य  
 चतसृणां दधिपयसोः कुम्भीनां सह प्रस्थापनं साकंप्रस्थापः,  
 तद्युक्तो दर्शयाग साकंप्रस्थायीय इति व्युत्पत्तिमाश्रित्य स्वर्गपश्चा-  
 दिफलायावृत्तिसाकंप्रस्थायादिरूपगुणविध्वर्था, तथाऽत्रापि

भोग्यत्वमत्र चाद्यत्वमुपनीव्यतया हरेः ।

महाभोक्ता महाभोग्य इत्यर्थोऽन्नमये भवेत् ।

महाप्राणो महाबोधो महाविज्ञानवानपि ॥

इत्याद्यनुव्याख्यानोक्तदिशा सर्वोपनीव्यत्वादिगुणविशेषविधानार्था इत्य-  
 र्थः । ‘प्रकृते एव’ प्रकरणप्राप्तेऽप्येत्यर्थः ।

## चन्द्रिका

पराः, यथा वा भूमाधिकरणे ब्रह्मत्वेन निर्णीतात् “सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्यम्” “इति च्छान्दोग्योक्तात्सत्यादुपरि श्रुताः “विज्ञानं त्वेव विज्ञासितव्यं” “मतिस्त्वेव विजिज्ञासितव्या” इति विज्ञानमतिश्रद्धानिष्ठाकृत्यादिशब्दाः पूर्वोक्ते सत्याख्ये ब्रह्मणि गुणविध्यर्थाः,

## प्रकाशः

यथा वेति । अत्रैव तृतीयपादे “भूमा सम्प्रसादात्” इत्यत्र च्छान्दोग्ये नामादिप्राणपर्यन्तानामुत्तरोत्तरातिशयितत्वेन तारतम्यमुक्त्वाऽनन्तरं सत्यविज्ञानमतिश्रद्धानिष्ठाकृतिसुखशब्दितानाम्प्रायोच्यते “यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति” इति । तत्र भूमा मुख्यप्राणो विष्णुर्वेति विशये, प्राणप्रकरणात्प्राणादन्यस्योत्तमस्य प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामनुक्तेश्च भूमा प्राणएवेति प्राप्ते, “यो वै भूमा तत्सुखं” इति निरुपपदसुखशब्देन पूर्णमुखत्वाभिधानात्, “एष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति” इति तुशब्देन प्राणादतिशयितत्वस्य सूचितत्वाद्भूमा विष्णुरिति सिद्धान्तयिष्यते । अत्र यद्यपि भूमा विष्णुरित्येवोच्यते, न तु सत्यमिति, तथाऽपि सत्यवाक्यस्थतुशब्देन सत्यस्यातिशयितत्वेन विष्णुत्वे सिद्धे तदभेदेन भूम्नोऽपि विष्णुत्वसिद्धेः “ब्रह्मत्वेन निर्णीतात्” इत्युक्तम् । यद्यपीदं “व्यतिहारो विशिष्यन्ति हि” इत्यत्रोच्यते, तथाऽप्यस्याधिकरणस्य तदुक्ताक्षेपसमाधानार्थत्वादेवमुक्तम् । वक्ष्यते चैतद्भूमाधिकरणे । गुणविध्यर्था इति । तृतीयस्य तृतीये पादे “सैव हि सत्यादयः”

चन्द्रिका

न तु वस्त्वन्तरपरा, एवमन्नमयादिशब्दा अपि प्रकृते ब्रह्मणि सर्वोपनीव्यत्वादिगुणविशेषविधानार्था, न तु वस्त्वन्तरपरा इति ब्रह्मैव नारायणवासुदेवाद्याख्यानन्दमयादिपञ्चरूपमिति ॥

टीकाऽक्षरार्थस्तु—श्रुत्यधिकरणसङ्गती दर्शयतीति । येन केन चित्पूर्वाधिकरणेन तद्विषयश्रुत्या च सङ्गतिरेवापेक्षितेति, आद्यसूत्रेण तद्विषयवाक्येन चाक्षेपिकी सङ्गतिरस्तीत्यर्थः । यद्वा—अत्र पूर्वपक्षे

प्रकाश

इत्यधिकरणे प्राणात्सत्यपदोदितो विष्णुरेवोत्तम किमन्योऽप्यस्तीति विशये, प्राणादुत्तमत्वेनोक्तात्सत्याद्विष्णोरप्युपरि विज्ञानमतिश्रद्धानिष्ठाकृतिसुखभूमाहङ्कारात्मनामुपदिष्टत्वादन्योऽपीति प्राप्ते, “सत्यं त्वेव विजिज्ञासे” इति सत्याख्यविष्णोर्गुणनिज्ञासाया अन्यस्योक्तेरसङ्गत्या विज्ञानादयः स्तद्रुणा एवोच्यन्तइति सिद्धान्तचिप्यते, तद्वदित्यर्थः । नारायणेति । नारायणवासुदेवसङ्कर्षणप्रद्युम्नानिरुद्धाख्यपञ्चरूपं ब्रह्मैव क्रमेणानन्दमयविज्ञानमयमनोमयप्राणमयान्नमयशब्दैरुच्यते इत्यर्थः । एतेनैकस्याप्यनेकत्वं रूपविशेषैर्युक्तमित्युक्तं भवति । वक्ष्यते चैतत् “गुहा प्रविष्टौ” इत्यत्रेति सर्वमनवद्यम् ॥

“विप्रकीर्णनानाशाखा” इतिप्रागुक्तमनुरुध्य व्याचष्टे—येन केन चिदिति । “चिन्ताफलमात्रमुक्तम्” इत्युक्तिमनुरुद्धचाह—यद्वेति । नन्वेवं पूर्वोक्तदिशा “गौणश्चेत्” इत्यादिसूत्रचतुष्टयोक्ताक्षेपसमाधानाप्यामप्यस्य फलवत्त्वसम्भवे न व्यवहितेन फल-

## चन्द्रिका

आद्यसूत्रे तद्विषयवाक्योक्तजिज्ञासाऽऽक्षेपात् सिद्धान्ते च तत्समाधानात् तत्सङ्गती स्त इति प्रयोजनवानयं विचारइत्यर्थः । अत एवोत्तरत्र टीकाया “किमर्थमानन्दमयस्य विष्णुत्वसमर्थन ” इति प्रश्नः, “ब्रह्मजिज्ञासासिद्धयर्थः ” इति परिहारश्च । एवमुत्तरत्रापि सङ्गतिटीका द्वेधा व्याख्येया । तस्मादुद्भूतइति । शरीरस्थानीयात्तदान्तरात्प्रायणाख्यादानन्दमयाच्छरीरस्थानीयो बाह्यो वासुदेवाख्यो

प्रकाशः

वत्त्वोक्तिरर्थवती, अनन्तरसङ्गतिश्च स्वरसा भवतीति, भाष्ये जिज्ञासाधिकरणेन तदुक्तिर्न स्वरसेति चेन्न, अव्यवहिताक्षेपस्यापि जिज्ञासाक्षेप विना अपर्यवसानेन तदाक्षेपपर्यन्तत्वात्, साक्षात्तदाक्षेपसम्भवे गौणसूत्राद्याक्षेपद्वारा तदाक्षेपस्य वक्रत्वादिति भावः । विषयवाक्यार्थोक्त्यवसरे “तस्य पुरुषविधता । अन्वयः पुरुषविधः ” इत्यस्य अस्यानन्दमयस्य पुरुषाकारनानुसारेणाय विज्ञानमयः पुरुषाकारः तस्मादुद्भूतइत्यर्थः उक्तः । तत्र कोशात्कोशान्योद्भव इति भ्रान्तिं वारयन्,

देहदेहिब्रह्मदेवासौ पञ्चधाऽवस्थितो हरिः ।

बहिस्स्थो देहब्रह्मद्विष्णुरन्तस्स्थो देहिवत्स्मृतः ।

अन्तर्व्याप्तिविशेषेण न त्वशक्तत्वतो बहिः ।

सर्वेऽपि पुरुषाकारा उत्तरात्पूर्वसम्भवः ।

इति तैत्तिरीयभाष्यानुरोधेनार्थमाह—तस्मादुद्भूतइतीति । ‘तदान्तरात्’ तदन्तर्विद्यमानात् । सूर्याधिष्ठातृत्वस्योपनिषद्यनुक्तत्वादु-

चन्द्रिका

विज्ञानमयः प्रादुर्भूतइत्यर्थः ॥ इन्द्रवृहस्पतादीनामपि सूर्याधिष्ठा-  
तृत्वादिनेति । तेषां सूर्याद्विज्ञानतया तन्नियामकत्वेनावस्थानं  
तदाधिष्ठातृत्वम् । आदिशब्देन “ स एक इन्द्रस्यानन्दः ” “ स एको  
बृहस्पतेरानन्दः ” इतीन्द्रश्रुत्यादिकं विवक्षितम् । आनन्दमचुर-  
इति यद्युच्यते इति । प्राचुर्यस्य विशेषणतायामनानन्दाप्राप्तेः परै-  
रप्यङ्गीकृतत्वात् ‘मचुरानन्दत्वात्’ इति वदता भाष्यकृता यथा  
‘मचुरानन्दः’ इत्युक्तावनानन्दाप्राप्तिः, तथा श्रुतिसूत्रानुसारेण ‘आ-  
नन्दमयः’ इति प्राचुर्यस्य विशेष्यत्वेनोक्तावपि तदप्राप्तिः, ‘प्रका-  
शमचुरो रविः’ इत्युक्तेऽपि सवितर्यन्धकारलेशामतीतेरिति सूचि-  
तमित्यर्थः । “ ननु विस्मृतकण्ठमणिः ” इति सिद्धान्तग्रन्थे ‘ननु’  
इत्यस्य ‘इत्येवोच्यते ननु’ इत्यन्वयः ।

प्रकाशः

गमं तद्वाक्यं व्याचष्टे—इन्द्रेति । “ आनन्दमचुरइति यद्युच्यते तदा  
‘ब्राह्मणमचुरो ग्रामः’ इत्यादिवदनानन्दस्यापि प्राप्तेः ‘मचुरानन्दः’  
इति विपरीतसमासः कृतः ” इति टीका न युक्ता, “ यत्तु प्राचु-  
र्यस्य विशेषणत्वे ” इत्यादिना तस्य दूषितत्वादित्यतस्तां विवृणोति—  
आनन्दमचुर इतीति । शङ्कालिङ्गस्य ‘ननु’ इत्यस्य परिहार-  
वाक्ये अन्वय घटयति—ननु विस्मृतेति । ननु शरीरत्वानु-  
मानेन प्रतिशरीरं जीवाभेदस्य सिद्धिः, न तु जीवानां ब्रह्माभे-



चन्द्रिका

विमतानि शरीराणीति । शरीरत्वहेतोः जीवानामन्योन्यमभे-  
दसाधकत्वेऽपि विशिष्टरूपस्याभेदायोगेन शुद्धस्य शुद्धेनाभेदे वक्तव्ये  
शुद्धस्यैव ब्रह्मत्वात् ब्रह्माभेदोऽपि सेत्स्यतीति भावः ॥

प्रकाशः

दस्य । अतः प्रागुक्तमात्मत्वानुमानमेव प्रयोज्यमित्यतः, सुषोक्तमेवोत्तर-  
माह—विमतानीति । शिष्टमुपन्यासमुखेन विवृतमिति भावः ॥

॥ इत्यानन्दमयाधिकरणम् ॥



## — अथ अन्तस्स्थत्वाधिकरणम् —

“अदृश्येऽनात्म्ये” इत्युक्तम् । तच्चादृश्यत्वं,

अन्तः प्रविष्टं कर्तारमेतमन्तश्चन्द्रमसि मनसा चरन्तम् ।

सहैव सन्तं न विजानन्ति देवाः ।

इत्यन्तस्स्थस्य कस्य चिदुच्यते । स च “इन्द्रो राजा” “सप्त  
युञ्जन्ति” इत्यादिभिरन्यः प्रतीयते ।

तत्त्वप्रकाशिका

अत्र परमात्मन्यन्यत्रमसिद्धेन्द्रादिनामसमन्वयसिध्यर्थमन्तस्स्थत्वलिङ्गसमन्वयसमर्थनादस्ति शास्त्रादिसङ्गतिः । श्रुत्यधिकरणसङ्गती दर्शयति—अदृश्य इति । “अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्ते” इत्या-  
नन्दमयस्य यददृश्यत्वमुक्तम्, तच्च “अन्तः प्रविष्टम्” इति वाक्ये  
कस्य चिदन्तः प्रविष्टस्य “सहैव सन्तं न विजानन्ति देवाः” इत्युच्यते ।  
सोऽन्तस्स्थो निर्णयो भवति, तस्य विष्णोरन्यत्वेऽदृश्यत्वं च तस्यैवे-  
त्यानन्दमयस्यान्यत्वप्रसङ्गात् । सोऽन्तस्स्थो विषयः । विष्णुर-  
न्यो वेति सन्देहः । अदृश्यत्वलिङ्गमिन्द्रादिश्रुतिश्च प्राक्कालाद्यविवेकेन  
सदेहवीजमिति भावः । तत्र सयुक्तिकं पूर्वपक्षयति—स चेति । सोऽ-  
न्तस्स्थोऽन्य इन्द्रादिस्स्यात्, “इन्द्रो राजा जगतो य ईशे” इतीन्द्रश्रुतेः ।  
“सप्त युञ्जन्ति रयमेकचक्रम्” इति सूर्यलिङ्गात् । “अपानेतारम्” इति  
वरुणलिङ्गात् । “त्वष्टारं रूपाणि विकुर्वन्तम्” इति त्वष्टृश्रुतेः ।  
“ब्रह्मेन्द्रम्” इत्यादिश्रुतिलिङ्गेभ्यश्च । न चेन्द्रादिशब्दा अन्यत्र नेतुं

तस्मात्स एवानन्दमय इति न यन्तव्यम्,

॥ ओम् अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ओम् ॥

अन्तः श्रूयमाणो विष्णुरेव,

अन्तस्समुद्रे मनसा चरन्तं ब्रह्माऽन्वविन्ददशहोतारमर्णे।

समुन्द्रेन्तः कवयो विचक्षते मरीचीनां पदमिच्छन्ति वेधसः।

यस्याण्डकोशं शुष्ममाहुः ।

इत्यादितद्धर्मोपदेशात् ।

तत्त्वप्रकाशिका

शक्यन्ते, तेषां देवेष्वेव रूढत्वात् । तेषामैश्वर्यादिशब्दप्रवृत्ति-  
निमित्तवत्वाच्च । न चादृश्यत्वलिङ्गेनान्तस्थो विष्णुः, श्रुत्यादिभ्यो  
लिङ्गमात्रस्य दुर्बलत्वात् । अतोऽन्यपरश्रुत्यादिबलादन्तस्थोऽन्य एवे-  
त्यर्थः । पूर्वपक्षफलमाह—तस्मादिति । यतोऽन्तस्थोऽन्यस्तत एवाद-  
श्यत्वं चान्यस्य । तस्माददृश्यत्वयुक्तानन्दमयोऽपि कश्चिदिन्द्राद्यन्यत-  
मः । तथाचान्यावयवस्य ब्रह्मणो न षष्ठ्यक् जिज्ञास्यतेत्यर्थः ।  
सिद्धान्तयति—इतीति । तत्र हेत्वाकाङ्क्षायां सूत्रमुपन्यस्य व्याचष्टे—  
अन्तरिति । समुद्रे अन्तरर्णे जले यथेष्टं चरन्तं दशेन्द्रियेषु  
विषयहोतारं ब्रह्मा व्यजानात् । मरीचीनां जीवानामाश्रयं वेधसो  
भूतमविष्यद्ब्रह्माणं इच्छन्ति । ब्रह्माण्डकोशं यस्य वीर्यमाहुरिति  
समुद्रस्थत्वब्रह्माण्डवीर्यत्वादिविष्णुलिङ्गानामन्तःप्रविष्टनिष्ठतयोपदेशात् ।  
“अन्तः प्रविष्टं कर्तारम्” इत्यन्तःश्रूयमाणो विष्णुरेव । ततश्च तस्यैवा-

स हि क्षीरसमुद्रशायी । तस्य च वीर्यमण्डकोशः ।

सोऽभिध्याय शरीरात्स्वान्तिसृष्टुर्विविधाः प्रजाः ।

अप एव ससर्जादौ तासु वीर्यमवासृजत् ॥

तदण्डमभवद्धैमं सहस्रांयुसमप्रभम् ।

यस्मिन् जज्ञे स्वयं ब्रह्मा सर्वलोकापितामहः ॥

आपो नारा इति प्रोक्ता आपो वै नरत्ननवः ।

अयनं तस्य ताः पूर्वं तेन नारायणस्मृतः ॥

इति व्यासस्मृतौ । "अहं तत्तेजो रश्मीन्नारायणं पुरुषं  
जातमग्रतः । पुरुषात्प्रकृतिर्जगदण्डम्" इति चतुर्वेदशिखायाम् ॥

#### तत्त्वप्रकाशिका

दृश्यत्वमानन्दमयत्वं चेति नान्यस्य तन्मन्तव्यमित्यर्थः । अत्र  
समुद्रस्थत्वं नाम क्षीराब्धिशायित्वं प्रलयसमुद्रशायित्वं च विव-  
क्षितम् । समुद्रस्थत्वादेर्विष्णुधर्मत्वं कुत इत्यत आह—स  
हीति । अस्तु विष्णोः क्षीरसमुद्रशायित्वं लिङ्गं, प्रसिद्धत्वात् ।  
प्रलयार्णवस्थवस्य ब्रह्माण्डवीर्यत्वस्य, च कुतो विष्णुधर्मत्वमित्यत  
आह—स इति । तदहेमं रश्मिभेरकम् पूर्णपद्भुगं नाराय-  
णाख्यं तेजः प्रलये स्थितम् । तस्मात्पुरुषात्प्रकृतिश्चेतना जगत्  
ब्रह्माण्डं च जातमित्यर्थः ॥

यद्येवं समुद्रस्थत्वलिङ्गादन्तस्स्थो विष्णुस्तर्हि तेनान्नस्थेन विष्णु-  
नेन्द्रादीनामपेदोऽत्रास्तु विवक्षितः, तत्प्रापकश्रुत्यादेरापि सद्भावात् ।

## ॥ ओम् भेदव्यपदेशाच्चान्यः ओम् ॥

इन्द्रस्यात्मा निहितः पञ्चहोता वायोरात्मानं कवयो निचिक्युः।

अन्तरादित्ये मनसा चरन्तं देवानां हृदयं ब्रह्मान्वविन्दत् ।

इत्यादिभेदव्यपदेशात् ॥

तत्त्वप्रकाशिका

न च श्रुत्यादिना लिङ्गबाधेनान्यतरनिर्णय, लिङ्गस्य निरवकाशत्वात् । नापि लिङ्गेन श्रुत्यादिबाध, श्रुत्यादेर्बलवत्वात् । एवञ्च पक्षद्वयेऽन्योन्य बाध्यबाधकभावशून्यं तदन्यथानुपपत्त्याऽन्तस्स्थेन विष्णुनेनेन्द्रादीनामभेद प्राप्त इत्याशङ्का परिहरत्सूत्रमुपन्यस्य व्याचष्टे— भेदेति । नात्रान्तस्स्थेनेन्द्रादीनामभेदो विवक्षित शङ्कनीय, किन्त्वसाविन्द्रादिभ्योऽन्यश्च, तस्येन्द्राद्यन्तर्यामित्वतदन्तस्स्थत्वकथनेन तेभ्यो भेदव्यपदेशात् । न चोभयप्रापकान्यथानुपपत्त्या एतत्कल्पम्, लिङ्गेन श्रुत्यादिबाधोपपत्तेः । न च श्रुत्यादीना बलवत्त्वेनाबाध्यत्वम्, इन्द्रादिशब्दानां भगवति सावकाशत्वालिङ्गानां तु निरवकाशत्वात् । दुर्बलेनाऽपि निरवकाशेन प्रबलस्यापि सावकाशस्य बाधोपपत्तेः । न चेन्द्रादिषु योगरूढिभ्यां प्रवृत्तत्वाच्छब्दानां हरावमुख्यतेति वाच्यम्, परमैश्वर्यादेर्भगवति निरवधिकत्वेन महायोगसम्भवात्, अक्षररूढितोऽपि विद्वद्भूदेरेव प्राबल्यात्, अन्यगतप्रवृत्तिनिमित्तस्यापि भगवदधीनत्वाच्च तत्रैव मुख्यत्वोपपत्तेरिति भावः । 'आत्मा' अन्तर्यामी । निहित सर्वद्वयेषु । 'पञ्चहोता'

## तत्त्वप्रकाशिका

पञ्चेन्द्रियेषु विषयहोता । 'निचिक्युः' पश्यन्ति । हृदयनाड्यदयम् ।  
 न चात्रात्मशब्दः स्वरूपपरः, पञ्चा औपचारिकत्वप्रसङ्गात् ।  
 तस्मादशेषाधिदैवगततत्तच्छब्दार्थो हरिरेवान्तः प्रविष्टोऽदृश्योऽ-  
 तस्स एवानन्दमय इति सिद्धम् । अत्र लिङ्गसमन्वयसमर्थनं बहुना-  
 मसमन्वयसिद्धार्थम् । नामनिर्णयेन लिङ्गनिर्णयेऽपि लिङ्गस्य सङ्ग-  
 तत्वाद्ग्रहणमिति ॥

चन्द्रिका

## ॥ ओम् अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ओम् ॥

अत्रान्तस्थत्वलिङ्गसमन्वयस्याधिदैवगतेन्द्रादिनामसमन्वयार्थत्वात्  
पादसङ्गतिरिति टीकायामेवोक्तम् । अनन्तरसङ्गतिस्तु—आनन्दम-  
यधर्मस्यादृश्यत्वस्यान्तस्थे श्रवणादन्तस्थस्य चाविष्णुत्वादानन्दम-  
योऽपि न विष्णुरिति पूर्वसिद्धान्तक्षेपेणेह पूर्वपक्षोत्थानादाक्षेपिकी ।

प्रकाश

ॐम् अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॐम् ॥ नन्वस्याधिकरणस्य ब्रह्मसम-  
न्वयपरत्वेन शास्त्राध्यायान्तर्भावरूपसङ्गतिसम्भवेऽपि नात्र पादे  
निवेशो युज्यते, लिङ्गसमन्वयपरत्वादित्यत आह—अत्रेति । एत-  
दधिकरणान्त उक्तमित्यर्थः । तथा च तद्व्याख्याननेन स्पष्टीकरिष्याम  
इति भावः । अनेनाधिदैवगताः सर्वेऽपि शब्दा उदाहरणमित्युक्तं  
भवति । इदानीं पूर्वाधिकरणसङ्गतिं भाष्यानुव्याख्याऽनुरोधेन चतु-  
र्थाऽऽह—अनन्तरेति । यद्यप्येकयैवालं, तथाऽपि विषयव्याप्त्यर्थम-  
नेकसङ्गत्युक्तिरिति ध्येयम् । “यदाऽह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽ-  
निरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते । अथ सोऽभयं गतो भवति”  
इत्यत्र “एतस्मिन्” इति प्रकृतानन्दमयपरामर्शेनोक्तस्यानन्दमयधर्मस्या-  
दृश्यत्वस्य “अन्तश्चन्द्रमसि मनसा चरन्तं सहैव सन्तं न विजानन्ति  
देवाः” इति वाक्ये कैमुत्यन्यायेन देवादिसर्वाज्ञेयत्वेनान्तस्थस्य श्रवणा-  
दित्यर्थः । अविष्णुत्वादिति । पूर्वपक्षन्यायेनेति भावः । नन्वन्तस्थस्या-  
विष्णुत्वे आनन्दमयोऽप्यविष्णुरित्युक्तं, अन्तस्थस्याविष्णुत्वे अन्यत्र

प्रकाशः

प्रसिद्धेन्द्रादिश्रुतिलिङ्गरूपविशेषहेतुवत्तत्र विशेषहेतोरभावादेवानन्दम-  
यस्य तत्रत्यसिद्धान्तन्यायेन विष्णुत्वोपपत्तेः । न चादृश्यत्वं विशे-  
पहेतुः, तस्य द्वयोरप्युपपत्त्या तादृशल्लिङ्गमात्रेण “ब्रह्मशब्दात्  
समस्तात्तृत्वादिलिङ्गाच्च” इत्याद्युक्तदिशा श्रुत्यादिप्रमाणपट्टावगतवि-  
ष्णुत्वाक्षेपायोगात् । प्रत्युतोक्तरीत्या विष्णुलिङ्गतयाऽवगतादृश्यत्वे-  
नान्तस्स्थस्यैव विष्णुत्वापत्तेश्च । न चान्तस्स्थत्वस्येन्द्रादिनिष्ठत्वे-  
नावगतावन्तस्स्थत्वरूपगुहानिहितत्वस्यानन्दमयनिष्ठतया मान्त्रवर्णि-  
कसूत्रेणोक्तेः वक्ष्यमाणदिशा सोऽप्यन्य एवेत्याक्षिप्यत इति वाच्यम्,  
तस्याप्युक्तदोषग्रस्तत्वादिति चेन्मैवं, अदृश्यपदेन निरातिशयवैभ-  
वस्य विवक्षिततया तस्य च द्विष्टत्वायोगेनैकस्यैव वक्तव्यत्वात्तस्य  
चान्यत्र निरूढेन्द्रादिश्रुत्यादिबलेनान्यत्वेन निर्णीतान्तस्स्थनिष्ठतया  
तल्लिङ्गत्वावगमेन तद्युक्तानन्दमयोऽप्यन्य इत्याक्षेपसम्भवात् । ब्रह्मादि-  
शब्दानां कथं चिदिन्द्रादावेव नेयत्वात् । तथा चावयवा-  
वयव्यमेदादिकं न श्लेशेन नेयम् । नच वैपरीत्यं, अत्रेन्द्रा-  
दिप्रापकश्रुतिलिङ्गानामन्यत्र निरूढत्वेन विष्णो निरवकाशत्वात् ।  
एकेन लिङ्गमात्रेणानेकानिरवकाशबाधयोगात् । अत एवोक्तं टीका-  
र्या—“न चादृश्यत्वलिङ्गेनान्तस्स्थो विष्णुः, श्रुत्यादिभ्यो लिङ्गमात्रस्य  
दुर्बलत्वात्” इति । किं चेन्द्रादीनां विष्णवभिन्नत्वेन विष्णुप्रापकाणां  
उपहितेन्द्रादाविव इन्द्रादिप्रापकाणामनुपहिते विष्णावयोगात्, काल्प-



चन्द्रिका

इयं च “अदृश्येऽनात्म्ये” इत्यादिभाष्य एवोक्ता । न चैतद्भाष्य  
 “ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येत्युक्त” इत्यानन्दमयाधिकरणभाष्यवत् प्रयोजन-

प्रकाश

निकमेदाश्रयणाच्च अन्तस्स्थस्यान्यत्वे अत्रोक्तदिशा आनन्दमयो-  
 ऽप्याविष्णुरित्याक्षेपसम्भवात् । प्रागुक्तमेदव्यपदेशस्याप्याक्षेपाच्च । के-  
 चित्त्वानन्दमयस्याविष्णुत्वशङ्कामात्रेण विष्णुत्वनिश्चयाक्षेपसम्भवात्  
 तदभिप्रायेणेयमाक्षेपोक्तिः । अत एव टीकाया “आनन्दमयस्यान्यत्व  
 प्रसङ्गात्” इति प्रसङ्गशब्द इत्याहुः । तेषां पक्षे “स एवानन्दमय”  
 इति भाष्यं कथं नेयमिति चिन्त्यम् । इयं च नाश्रद्धेयेत्याह—  
 इयं चेति । ननु यद्यानन्दमयाक्षेपकत्वेनास्य तदानन्तर्यं, तर्ह्य-  
 काशाद्यधिकरणानामपि तदानन्तर्यं स्यात्, तेषामपि भाष्ये  
 तदाक्षेपकत्वदर्शनादिति चेन्न, तद्भाष्यस्य फलमात्रपरत्वेन वक्ष्य-  
 माणत्वात् । एतदानन्तर्यहेतोश्च दर्शयिष्यमाणत्वाच्चेति भावः ।  
 उक्तसङ्गतिपरत्वं भाष्यस्याक्षिप्य समाधत्ते—न चेति । ननु ब्रह्म  
 जिज्ञास्यमिति भाष्यावतारिकाटीकागतसङ्गतिपदस्यार्थद्वयं प्राग्व्याख्या-  
 तम् । तथाच तद्भाष्यवदेतद्भाष्यं प्रयोजनमात्रपरं नेति कथम् ।  
 उच्यते—पूर्वत्र प्रयोजनमात्रपरत्वव्याख्यानमेवाभिप्रेतम् । अतएव  
 तत्रोपपत्तमोक्तिः । व्यवहितसङ्गतिपरत्वव्याख्यानं तु अव्यवहितसङ्ग-  
 तिनिर्वन्धो नावश्यक इत्यर्थस्यावश्यसूचनीयत्वात्तत्परतयाऽपि योज-  
 यितुं शक्यतइति भावेन सङ्गतिपरत्वे अव्यवहितसङ्गतिकथनस-  
 मवे व्यवहितेन तदुक्तिरयुक्तेत्यरुच्यैव “यद्वा” इतिपक्षान्तरोक्ति-

## चन्द्रिका

प्रदर्शनमात्रपरम्, “अन्तः प्रविष्टं कर्तारम्” “अन्तः प्रविष्टश्शास्ता जनानाम्” इति अन्तस्थे श्रुतस्य कर्तृत्वादेः पूर्वपक्षे अन्यनिष्ठत्वेन जन्मादिसूत्राक्षेपस्य, “सर्वे वेदा, यत्रैकं भवन्ति” इति अन्तस्थे

## प्रकाशः

रिति । न चैवमतिदेशायोगः, अरुच्यंशतिरोधानेन तदुपपत्तेः । यद्वा—अरुचिग्रस्तस्याप्यस्यार्यस्यात्रोक्तिः किमर्थेत्यतोऽत्रानभिप्रेतत्वेऽप्यन्यत्रोपयोगो भविष्यति, यत्र माप्ये अव्यवहितपूर्वसङ्गतिरुच्यते तत्रेति भावेनातिदेशोपपत्तेः । अतएव पूर्वतन्त्रे ‘कृत्वाचिन्तायाः फलमन्यत्रेति कृत्वाचिन्ता. प्रवर्तन्ते’ इति, व्याकरणेऽपि “नामि” “तृजकाम्यां कर्तरि” इत्यादौ मनुङ्गमादिग्रहणस्य तत्रानुपयोगेऽपि “नोपधायाः” इत्यादावुपयोगः । यद्वा—अव्यवहितसङ्गतिपरत्वं मात्रपदव्यावर्त्यमिति न कश्चिदोषः । ‘कर्तृत्वादेः’ इत्यादिपदेन शास्तृत्वरूपनियामकत्वस्य ग्रहः । नन्वत्र कर्तृत्वमेव श्रुतं, न तु सर्वकर्तृत्वम् । तथा च प्रागुक्तसर्वकर्तृत्वाक्षेपः, नियामकत्वाक्षेपो वा कथमिति चेदित्थं—अन्तश्शब्दस्य निरुपपदस्य सर्वान्तः प्रवेशेन सर्वकर्तृत्वलाभाद्वा, कर्तृशब्दस्य वा निरुपपदस्य \* मुख्यकर्तृत्वाचित्वेन कृत्स्नकर्तुरेव मुख्यकर्तृत्वात्तेन तल्लामाद्वा, अन्यस्य कतिपयकर्तृत्वे भगवतः सर्वकर्तृत्वायोगादिति वा तदाक्षेपसम्भवात् । तथा ‘जनानां’ इति बहुवचनस्य सङ्कोचकामावात् कैमुत्यन्यायेन चेतनाचेतनसर्वशास्तृत्वलाभेन तदाक्षेप-

\* एवमेव पुस्तकेषु पाठः । परंतु ‘असमुचितार्थत्वेन’ इत्युपस्कारेण योजनार्थम् ॥

चन्द्रिका

इयं च “अदृश्येऽनात्म्ये” इत्यादिभाष्य एवोक्ता । न चैतद्भाष्यं  
 “ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्येत्युक्तं” इत्यानन्दमयाधिकरणभाष्यवत् प्रयोजन-

प्रकाशः

निकमेदाश्रयणाच्च अन्तस्स्थस्यान्यत्वे अत्रोक्तदिशा आनन्दमयो-  
 ऽप्याविष्णुरित्याक्षेपसम्भवात् । प्रागुक्तमेदव्यपदेशस्याप्याक्षेपाच्च । के-  
 चित्त्वानन्दमयस्याविष्णुत्वशङ्कामात्रेण विष्णुत्वनिश्चयाक्षेपसम्भव-  
 तदभिप्रायेणेयमाक्षेपोक्तिः । अत एव टीकायां “आनन्दमयस्या-  
 प्रसङ्गात्” इति प्रसङ्गशब्द इत्याहुः । तेषां पक्षे “स एवान-  
 इति भाष्यं कथं नेयमिति विन्त्यम् । इयं च नाश्रते  
 इयं चेति । ननु यद्यानन्दमयाक्षेपकत्वेनास्य तदा  
 काशाद्यधिकरणानामपि तदानन्तर्यं स्यात्,  
 तदाक्षेपकत्वदर्शनादिति चेन्न, तद्भाष्यस्य फ-  
 माणत्वात् । एतदानन्तर्यहेतोश्च दर्शयिष्-  
 उक्तसङ्गतिपरत्वं भाष्यस्याक्षिप्य समाधे-  
 जिज्ञास्यमिति भाष्यावतारिकाटीकागत-  
 तम् । तथाच तद्भाष्यवदेतद्भाष्यं  
 उच्यते—पूर्वत्र प्रयोजनमात्र-  
 तत्रोपष्टम्भकोक्तिः । व्यवहित-  
 तिनिर्बन्धो नावश्यक इत्य-  
 यितुं शक्यतइति भा-  
 भवे व्यवहितेन त-

## चन्द्रिका

पूर्वपक्षोक्त्यानात् सङ्गतिः । आकाशाद्यधिकरणेषु आकाशादिशब्दानां  
मन्यत्र रूढ्या पूर्वपक्षेऽपि तेषामेतदधिकरणानन्तर्ये हेतुर्वक्ष्यते ।  
यद्वा—यदि ब्रह्मशब्दादानन्दमयो ब्रह्म, तर्हिन्द्रादिशब्दादन्तस्स्यः  
इन्द्रादिः, न तु ब्रह्म, तच्छब्दाभावादिति पूर्वसिद्धान्तन्यायेन  
पूर्वपक्षिते, पूर्वाधिकरणोक्तं श्रुत्यादिनिर्णयमपोद्य लिङ्गेन निर्णय  
उच्यत इति सङ्गतिः । इदं च सङ्गतिद्वयं

## प्रकाशः

बृहदारण्यके च योगस्योक्तत्वात् 'इह' इत्युक्तम् । सङ्गतिरिति ।  
प्रत्युदाहरणरूपेत्यर्थः । लक्षणं तूक्तम् । अस्योत्तराधिकरणतु-  
ल्यत्वादेतदधिकरणस्यैव पूर्वानन्तर्ये की हेतुरित्यत आह—आका-  
शादीति । सङ्गतिरिति । अपवादरूपेत्यर्थः । अत्रापि लक्षण-  
मुक्तम् । एतेन सङ्गतिद्वयकथनेन सुधायां पूर्वपक्षप्रापकेन्द्रादि-  
श्रुतिलिङ्गान्युक्ता अनन्तरमुक्ते “अन्नं ब्रह्म” इत्यादिश्रुत्या  
तद्धेतुव्यपदेशादिलिङ्गेन चातीताधिकरणे निर्णयः कृतः । न चेन्द्रा-  
दिश्रुतिरन्यत्र नेतुं शक्यते, -पुरन्दरादिषु रूढत्वाद्यौगिकत्वाच्च”  
इति वाक्ये “अन्नं ब्रह्म” इत्यादि “कृतः” इत्यन्तं वाक्यं  
पूर्वत्रोत्तरत्र च संयोज्य क्रमेणापवादप्रत्युदाहरणसङ्गतिद्वयपरत्वेन  
व्याख्येयमित्युक्तं भवति । “तद्धेतुव्यपदेशादि” इत्यादिप-  
देन “अद्यतेऽस्ति च” इति वाक्यशेषोक्तयोगोऽपि ग्राह्यः ।

## चन्द्रिका

श्रुतस्य सर्ववेदप्रतिपाद्यत्वस्याप्यन्यनिष्ठत्वेन शास्त्रयोनिसमन्वयसू-  
त्राक्षेपस्यापि सम्भवेन प्रयोजनस्यान्यथाऽप्युपपत्ते । यद्वा—युक्तमान-  
न्दमयशब्दो विष्णुपर इति, तस्यार्थविशेषे निरूढ्यभावात् । इन्द्रादि  
शब्दास्तु अर्थविशेषे निरूढा नान्यत्र नेतु शक्या । उक्त हि —

पदमज्ञातसम्बन्धं प्रसिद्धैरपृथक्श्रुतैः ।

निर्णीयते निरूढन्तु न स्वार्थादपनीयते ॥

इति । निरूढोऽप्यन्नशब्द “अद्यतेऽत्तिच” इति श्रुत्युक्तस्य यो  
गस्य अन्यत्रासम्भवान् ब्रह्मपर । इन्द्रादिशब्दानां तु इह श्रुतौ योगो  
नोक्तः । यौगिकार्थश्चैश्वर्यादि देवतासु सम्भवतीति पूर्वाधिकरणवैषम्येण

## प्रकाश

सम्भवात् । “सर्वे वेदाः” इत्यत्र कैमुत्येन सर्वसदागमवेद्यत्वला-  
भेन तदाक्षेपसम्भवादिति । अन्यथाऽपीति । अव्यवहिताक्षेपस्यापि  
व्यवहितजिज्ञासासूत्राक्षेपपर्यन्तत्वेन ततोऽपि व्यवहितस्यानन्यद्वारा  
साक्षादाक्षेपसम्भवादिति भावः । उक्तं हीति । उद्भिन्नयवार्तिके ।  
प्रसिद्धैरिति । निर्ज्ञातसम्बन्धे । ‘अपृथक्श्रुतैः’ सहश्रुतैः ।  
‘निरूढ’ निश्चितसम्बन्धपदः । पूर्वोक्तन विरोधं निरस्यति—  
निरूढोऽपीति । ओदनादाविति भावः । अन्यत्रेति । प्रसि-  
द्धात्रे असम्भवादित्यर्थः । उक्तद्वयवैषम्य—इन्द्रेति । यौगि-  
कार्थश्चेति । “तमिदं सन्तमिन्द्र इत्याचक्षते परोक्षेण” इत्येत-  
रेये तथा “एतमिन्द्रं सन्त इन्द्र इत्याचक्षते परोक्षेण” इति

चन्द्रिका

पूर्वपक्षोत्थानात् सङ्गतिः । आकाशाद्यधिकरणेषु आकाशादिशब्दाना-  
मन्यत्र रूढ्या पूर्वपक्षेऽपि तेषामेतदधिकरणानन्तर्ये हेतुर्वक्ष्यते ।  
यद्वा—यदि ब्रह्मशब्दादानन्दमयो ब्रह्म, तर्ह्यिन्द्रादिशब्दादन्तस्त्यः  
इन्द्रादिः, न तु ब्रह्म, तच्छब्दाभावादिति पूर्वसिद्धान्तन्यायेन  
पूर्वपक्षिते, पूर्वाधिकरणोक्तं श्रुत्यादिनिर्णयमपोद्य लिङ्गेन निर्णय  
उच्यत इति सङ्गतिः । इदं च सङ्गतिद्वयं

प्रकाश

बृहदारण्यके च योगस्योक्तत्वात् 'इह' इत्युक्तम् । सङ्गतिरिति ।  
प्रत्युदाहरणरूपेत्यर्थः । लक्षणं तूक्तम् । अस्योत्तराधिकरणतु-  
ल्यत्वादेतदधिकरणस्यैव पूर्वानन्तर्ये को हेतुरित्यत आह—आका-  
शादीति । सङ्गतिरिति । अपवादरूपेत्यर्थः । अत्रापि लक्षण-  
मुक्तम् । एतेन सङ्गतिद्वयकथनेन सुधाया पूर्वपक्षप्रापकेन्द्रादि-  
श्रुतिलिङ्गान्युक्ता अनन्तरमुक्ते "अन्नं ब्रह्म" इत्यादिश्रुत्या  
तद्धेतुव्यपदेशादिलिङ्गेन चातीताधिकरणे निर्णयः कृतः । न चेन्द्रा-  
दिश्रुतिरन्यत्र नेतुं शक्यते, -पुरन्दरादिषु रूढत्वाद्यौगिकत्वाच्च "   
इति वाक्ये "अन्नं ब्रह्म" इत्यादि "कृतः" इत्यन्तं वाक्यं  
पूर्वत्रोत्तरत्र च संयोज्य क्रमेणापवादप्रत्युदाहरणसङ्गतिद्वयपरत्वेन  
व्याख्येयमित्युक्तं भवति । "तद्धेतुव्यपदेशादि" इत्यादिप-  
देन "अद्यतेऽस्ति च" इति वाक्यशेषोक्तयोगोऽपि ग्राह्यः ।

## चन्द्रिका

आशङ्क्य तत्र रूढिं च तच्छब्दानामपि स्वयम् ।  
 इत्यनुव्याख्याने रूढिपदतच्छब्दपदप्रयोगात् सूचितम् । यद्वा—मान्त्र-  
 षणिकसूत्रे “यो वेद निहित गुहायाम्” इत्यानन्दमयस्य अन्तस्थ-  
 त्वमुक्तम् । तदिहाक्षिप्य समाधीयत इति सङ्गतिः । न च  
 गुहानिहितत्वमन्यत्, अन्तस्थत्व चान्यदिति वाच्यम्, अन्तस्थवा-  
 क्यशेषे “निहित गुहासु” इति श्रवणात् । इयं च सङ्गति-  
 रत्रत्येन “अदृश्येऽनात्म्ये” इति भाष्येण, “यो वेद निहितं  
 गुहायामित्युक्तम्” इति ज्योतिरधिकरणभाष्येण च समानन्याय

## प्रकाश

‘तच्छब्दानां’ इन्दादिशब्दानां । ‘तत्र’ पुरन्दरादिदेवेषु ।  
 ‘रूढिं च’ न केवलं योग रूढिमपि ‘स्वयमपि’ साक्षादपि विद्वत्स-  
 म्बन्धिनीमप्याशङ्क्य स्वयं सूत्रकार “अन्तः” इति सूत्रेण ‘न्यवार-  
 यत्’ इति वक्ष्यमाणेनान्वयः । आक्षेपिकीं सङ्गतिमुक्तामपि प्रकारा-  
 न्तरेणाह—यद्वेति । उक्तमिति । “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म । यो  
 वेद निहितं गुहायाम्” इति मन्त्रवर्णोक्तस्यैवात्ममयादिप्रकरणै-  
 प्रपञ्चनादिति भावः । अन्तस्थवाक्यशेष इति । “अन्तः  
 प्रविष्टं कर्तारमेतद्देवानां बन्धुनिहितं गुहासु” इति वाक्य-  
 शेषे श्रवणादित्यर्थः । समानन्यायतयेति । आनन्दमये श्रुतस्य  
 अदृश्यत्वस्यान्तस्थे अन्यस्मिन् श्रवणादानन्दमयोऽपि न विष्णु-  
 रितिवदानन्दमये श्रुतान्तस्थत्वस्यान्यस्मिन् श्रवणादानन्दमयस्य वि-

चन्द्रिका.

तथा सूचिता । यद्यप्यन्तस्थस्येन्द्रादित्वादन्तस्थत्वयुक्त आनन्द-  
मयोऽपि इन्द्रादिरेवेति आक्षेप ऋजुः, अन्तस्थस्येन्द्रादित्वादन्तस्थ-  
धर्मेण अदृश्यत्वेन युक्त आनन्दमयोऽपि इन्द्रादिरेवेत्याक्षेपस्तु  
वक्रः । यथा चान्तस्थत्वं वाक्यशेषपर्यालोचनया गुहानिहितत्व-  
रूपमिति ज्ञेयमिति विलम्बः, तथा “सहैव सन्तं न विजानन्ति  
देवाः” इति देवाज्ञेयत्वात् कैमुत्यन्यायेन अदृश्यत्वं ज्ञेयमिति  
विलम्बः । तथाऽप्यदृश्यत्वमुखेनानाक्षेपे अदृश्यत्वेन विष्णुलिङ्गेन  
विष्णुरेवान्तस्थइति शङ्का स्यात् । सा मा भूत्, अदृश्यत्व-

प्रकाशः

प्युत्वेऽन्तस्थत्वं न युक्तमित्याक्षेपसम्भवादित्यर्थः । तथा ज्योति-  
रधिकरणे—“यो वेद निहितं गुहायां” इत्युक्तं, तच्चाग्निसूक्त-  
गतस्य “ज्योतिर्द्वेदय आहितं यत्” इति ज्योतिषः श्रूयते  
इत्याक्षिप्तत्वात् सूचितमित्यर्थः । अत्र च तिस्रः सूचिताः, एका  
तु भाष्यकारैः कण्ठोक्ता । तत्र भाष्यकारस्यानौचित्यमाशङ्क्य  
परिहरति—यद्यपीति । नन्वादृश्यत्वं शीघ्रोपस्थितिकं \* अन्त-  
स्थत्वं विलम्बितोपस्थितिकं,† अत एवमाश्रितमित्यत आह—  
यथा चेति । कैमुत्येति । देवाविज्ञेयत्वमात्रेणादृश्यत्वासिद्धेः, देवा  
अपि न जानन्ति किमुतेतर इति सर्वाज्ञेयत्वसिद्ध्या, अदृश्यत्वं  
बोद्धव्यमित्यर्थः । शङ्केति । लिङ्गमात्रेणेन्द्रादिप्रापकश्रुत्यादिवाधायो-  
गेनावधारणायोगात् “शङ्का स्यात्” इत्युक्तम् । ननु यथाऽदृश्यत्वमुखे-

\* ‘शीघ्रोपस्थितिजनक’ इत्यपि पाठः

† ‘विलम्बितोपस्थितिजनक’ इत्यपि पाठः.



## चन्द्रिका

स्यापीन्द्रादिधर्मत्वादिति दर्शयितुं वक्राक्षेपमुखा सङ्गतिः कण्ठोक्ता ।  
अन्या तु सूचिता । अत्रान्तस्थः किमिन्द्रादि किं वा विष्णु-  
रिति चिन्ता । तदर्थं किमिन्द्रादिश्रुत्यनुसारेण समुद्रशायित्वा-  
दिलिङ्गं नेयम् उत विपरीतमिति । तदर्थं किं श्रुतिर्निरवका-

## प्रकाश

नानाक्षेपे प्राग्विष्णुधर्मतया निर्णीतेन तेनान्तस्थो विष्णुरिति शङ्का  
स्यात्, तथाऽन्तस्थत्वमुखेनानाक्षेपे प्राग्विष्णुधर्मतया निश्चितेन तेनाय-  
मिन्द्रादिर्विष्णुरेवेति शङ्का स्यादिति चेन्न, वैषम्यात् । अन्तस्थत्वं  
हीह समन्वीयते । तच्चादृश्यत्वादिभिर्ज्ञेन्द्रादिश्रुत्यो प्राबल्याद्यविवेकेन  
संदिह्यत इति न तेन शङ्का स्यात् । प्रबलया पूर्वपक्षयुक्त्या चा-  
न्तस्थत्वमिन्द्रादेरेवेति शङ्क्यमानत्वाच्चेति । एतेन कर्तृत्वशास्तु  
त्वादिरपि पूर्वपक्षे आक्षेप इत्यपि सूचितम् । तेन न कर्तृत्वादिनाऽपि  
विष्णुत्वशङ्केत्युक्तं भवति ॥ एवं सङ्गतीनिरूप्य विषयसंशय-  
टीकां व्यनक्ति—अत्रेति ।

अन्तः प्रविष्टं कर्तारमेतमन्तश्चन्द्रमसि मनसा चरन्तम् ।

सहेव सन्तं न विजानन्ति देवाः

इत्यादिना तैत्तिरीये श्रुतोऽन्तस्थो विषय इति ध्येयम् । समु-  
द्रशायित्वादीति । “समुद्रे अन्तः कवयो विचक्षते । यस्या-  
ण्डकोश शुष्ममाहुः” इत्याद्युक्तलिङ्गमित्यर्थः । विपरीतमिति ।  
लिङ्गानुसारेण श्रुतिर्नेयेत्यर्थः ।

चन्द्रिका'

शा लिङ्गन्तु सावकाशम् उत विपरीतम् इति । तथा लिङ्गस्य निरवकाशत्वेऽपि किं श्रुतित्वप्रयुक्तं प्राबल्यं बलवत् किं वा निरवकाशत्वप्रयुक्तं प्राबल्यं बलवत् इति ॥

प्रकाशः

उत विपरीतमिति । लिङ्गं निरवकाशं, श्रुतिः सावकाशे-  
त्यर्थः । तथेति । इयं चिन्ता पूर्वोक्तचिन्ताया न फलफलि-  
भावापन्ना, किन्तु चिन्तान्तरमिति, 'तदर्थ' इत्यनुक्ता 'तथा'  
इत्युक्तम् । एतच्चिन्तोक्तिस्तु, यथा तृतीयचिन्ता द्वितीयचि-  
न्तोपयुक्ता, तथेयमपि द्वितीयचिन्तोपयुक्तेति तृतीयचिन्तायाः समु-  
च्चयार्थेति ध्येयम् । तथा हि—यदीन्द्रादिश्रुतिनिरवकाशा, समु-  
द्रान्तस्थत्वादिलिङ्गं सावकाशं, यदि वा लिङ्गस्य निरवकाशत्वेऽपि  
श्रुतित्वप्रयुक्तप्राबल्यमेव बलवत्तदा श्रुत्यनुसारेण लिङ्गस्य साव-  
काशस्य निरवकाशस्य वा नेयत्वादन्तस्थ इन्द्रादिरिति पूर्वपक्षे  
फलफलिभावः, यदि च लिङ्गं निरवकाशं, श्रुतिः सावकाशा,  
निरवकाशत्वप्रयुक्तमेव च प्राबल्यं बलवत्, तदा लिङ्गानुसारेण  
सावकाशश्रुतेर्नेयत्वात् अन्तस्थो विष्णुरिति सिद्धान्ते फलफलिभा-  
वश्च स्फुटत्वान्नोक्तः । एतास्तु चिन्ता आद्यमूत्रमूचिताः । द्वितीय-  
मूत्रमूचितास्तु—अन्तस्थ इन्द्रादिरुत विष्णुरेव, तदर्थं विष्णुलिङ्ग-  
मिन्द्रादौ नेतुं शक्यम् उत नेति, तदर्थमुपयमापकश्रुतिलिङ्गसद्भा-  
वेन द्वयोरभेद उत "इन्द्रस्यात्मा" इति भेदव्यपदेशाद्भेदः, तद-

## चन्द्रिका

पूर्वपक्षस्तु—अयमन्तस्थ इन्द्रादिरेव, इन्द्रादिश्रुतेरिति । नन्विन्द्रादिषु निर्धारित एक एव अन्तस्थ इति वा पूर्व पक्ष, अनिर्धारितो य कश्चिदिति वा, सर्वोऽपीति वा । नाद्य, अनेकप्रापकसद्भावेन निर्धारणायोगात् । वरुणादिलिङ्गानां इन्द्रादिश्रुतितो दौर्बल्यानिश्चयेऽपि इन्द्रबृहस्पत्यादिश्रुतीनां साम्येनैकस्या दौर्बल्यानिश्चयात् । योगेन च बृहस्पत्यादिश्रुतेरिन्द्रे सावकाशत्ववत् बृहस्पत्यादावपि इन्द्र-

प्रकाश.

र्थमात्मशब्दः स्वरूपपरः किं वा नियामकपर, स्वरूपार्थत्वे च 'इन्द्रस्य' इति पठ्यो युज्यते न वेत्याद्या ऊहनीया इति भावः । तथा च वक्ष्यत्यभेदपूर्वपक्षम् ॥

अन्तस्थ इन्द्रादिरेवेति । इन्द्राग्निबृहस्पतिसूर्यवरुणादि । इन्द्रादिश्रुतेरिति । “इन्द्रो राजा जगतो य ईशे” “ब्रह्मेन्द्रमग्निं जगतः प्रतिष्ठा” “दिव आत्मान सवितारं बृहस्पतिं” “त्वष्टारं रूपाणि विकुर्वन्तं” इतीन्द्राग्निश्चादिश्रुतेरित्यर्थः । उपलक्षणमेतत् । “अपा नेतरं” इत्यादिवरुणलिङ्गादित्यपि ध्येयम् । अत्र टीकोक्त पूर्वपक्षं त्रेधा साधयितुं विकल्पेनाक्षिपति—नन्विति । लिङ्गानां दौर्बल्याच्छ्रुत्या निर्णय स्यादित्यत आह—वरुणादीति । योगेनेति । बृहस्पतिश्रुते बृहता देवानां पतिः बृहस्पतिरित्यादिरूपेणेन्द्रे कथं चिद्योगवृत्त्याश्रयणे, इन्द्रशब्दस्य स्वाधमापेक्षया ऐश्वर्ययुते बृहस्पतावपि सावकाशत्वस-

चन्द्रिका

श्रुतेस्तावकाशत्वात् । न द्वितीयः, निर्धारणाभावे पूर्वपक्षस्य सन्देहादविशेषाभावात् । समुद्रस्यत्वादिविष्णुलिङ्गानामपि सत्त्वेन विष्णोरन्य एवेति अवधारणस्याप्यनुपपत्तेश्च । तेषां लिङ्गत्वादेव दौर्बल्यनिश्चये च सूर्यवरुणादिलिङ्गानामपि तन्निश्चयस्स्यात् । न तृतीय, “अन्तःप्रविष्टश्चास्ता जनानां सर्वात्मा” इत्यन्तःप्रविष्टे शास्तृत्वादेः श्रवणेन अनेकेश्वरापातादिति चेत्, आद्यस्तावदस्तु । इन्द्र एवान्तस्थः, “इन्द्रो राजा” “ब्रह्मेन्द्रमग्निम्”

प्रकाश

भवादित्यर्थः । नन्विन्द्रादिष्वयमेवान्तस्थ इति निर्णयाभावेऽपि विष्णोरन्य एव न तु विष्णुरित्यवधारणा युज्यते । अत एव टीकाया “अन्तस्थोऽन्य एव” इत्युक्तमित्यत आह—समुद्रस्यत्वेति । सूर्यवरुणादीति । तथा च पुनस्तदेह एवापन्न इति भावः । सर्वेऽपीति ‘पक्षं निरस्यति—न तृतीय इति । शास्तृत्वादेरिति । आदिपदेन कर्तृत्वसर्ववेदवेद्यात्वादेर्ग्रहः । ‘इत्यादि’ इत्यादिपदेन “इन्द्रं राजानं सवितारमेतं” “मह्यमिन्द्रो नियच्छतु” “अर्वा-डायातु वसुभिराश्मिन्द्रः” “मविता मे नियच्छतु” “स न इन्द्रः कामवरं ददातु” “इन्द्रं निचिक्षुः परमे व्योमन्” इत्यादेर्ग्रहः । यथा पूर्वाधिकरणे ब्रह्मशब्दाम्यासेन शरीरित्वविकारार्थत्वाद्यन्य-लिङ्गानामन्यथा नयनं, तथेत्यर्थः । ननु कथमत्र इन्द्रशब्दाम्या-सान्निर्णयः, “सवितारं बृहस्पतिं” “मवितारमेतं” “सविता मे

चन्द्रिका

इत्यादिन्द्रश्रुत्यभ्यासेन “अपां नेतारं” इत्यादिवरुणलिङ्गानां बृह-  
स्पत्यादिश्रुतीनां च बाधादित्येकः पूर्वपक्षः । सूर्य एवान्तस्थः, “सप्त  
युञ्जन्ति रथमेकचक्रम्” इति निरवकाशलिङ्गसहितया “सवितारं  
बृहस्पतिम्” इति सवितृश्रुत्या इन्द्रादिश्रुतीनां स्वोचितैश्वर्यादि,

प्रकाशः

नियच्छतु” इति सवितृशब्दाभ्यासस्य सत्त्वात्, तथा “अग्निं  
जगतः प्रतिष्ठा” “मध्ययमग्निर्दधातु” “अग्निस्ता-अग्ने प्रमुमोक्तु  
देवः” इत्याग्निशब्दस्य चाम्यासादिति चेदयमाशयः—सवित्रादि-  
शब्दाभ्यासापेक्षया इन्द्रादिशब्दानां बाहुल्यात् बहुबाधस्यान्याय्य-  
त्वात्, पूर्वाधिकरणे इन्द्रबृहस्पत्यादीनां सूर्याधिष्ठातृत्वेन प्राप्ति-  
कथनवदिन्द्रस्य “जगतो य ईशे” इति वचनेन सवित्राद्युत्तमत्वेन  
तदधिष्ठातृत्वेन सवित्रादिशब्दवाच्यत्वसम्भवाच्चेन्द्र इत्यवधारणो  
पपत्तिः । तथा च श्रुतिः “इन्द्रो वै देवानामोजिष्ठः” इति ।  
सप्तेति । सप्ताश्वत्वेमेकचक्ररथत्वं च लिङ्गमिति ध्येयम् । यथा  
द्युम्बाद्यधिकरणे मुक्तोपसृप्यत्वरूपलिङ्गसहितयाऽऽत्मश्रुत्या विष्णु-  
रिति निर्धारणं तथेति भावः । अन्तइति । “अपां नेतारं भुव-  
नस्य गोपाम्” इत्यस्य सवित्रादिश्रुतिलिङ्गोपेक्षयाऽन्ते श्रवणादि-  
त्यर्थः । यद्यपि “इन्द्रं निचिन्तयुः” इतीन्द्रश्रुतेरेतदनन्तरं श्रव-  
णमस्ति, तथाऽपि निरवकाशलिङ्गसन्निधानात्, द्वितीयान्तत्वेन  
“अपां नेतारं” इत्यस्य विशेषणत्वेन सावकाशतोपपत्तेरिति भावः ।

## चन्द्रिका

मति सूर्ये सम्भवादित्यन्यः । वरुण एवान्तस्त्यः, वरु-  
णलिङ्गस्यान्ते श्रवणात्, पूर्वदौर्बल्यन्यायेन तेनेतरवाधादित्यपरः,  
इति पक्षभेदेनावधारणात् । अन्येतु—यथा सिद्धान्तप्रापकसद्भा-  
वेऽपि तदज्ञानेन पूर्वपक्षः, तथा सूर्यादिप्रापकसद्भावेऽपि तदज्ञाने-  
नेन इन्द्राद्येकैकावधानेनानेके पूर्वपक्षा इत्याहुः । द्वितीयो-वा  
अस्तु, अन्तस्त्यो विष्णुरन्यो वेति सन्देहे अन्य एवेत्यवधारणेन  
प्रवृत्तस्य पूर्वपक्षस्य सन्देहात् विशेषसद्भावात् । सोऽन्य इन्द्र  
एवेत्यादिनिर्धारणं तु नास्ति, इन्द्रादिप्रापकाणां बलाबलानिश्र-  
यात् । विष्णुलिङ्गानां त्विन्द्रादिश्रुतिभ्यो दौर्बल्यं निश्चितमिति

## प्रकाशः

पूर्वदौर्बल्येति । “प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः”  
इति वक्ष्यमाणन्यायेनेति भावः । ननु पूर्वप्राबल्यमपि जन्माधिक-  
रणे उक्तमिति चेत्सत्यम्, निरवकाशत्वेनैव, न तु स्वत इत्यदोषः ।  
एवं स्वयमितरप्रापकोपमर्देनावधारणेन पूर्वपक्ष उक्तः । उत्तानदशां  
पक्षमाह—अन्ये त्वाति । एरुस्मिन्नेव वाक्ये एकप्रापकदर्शनमि-  
तरप्रापकादर्शनं चायुक्तमित्यरुचि सूचयति ‘अन्ये तु’ इति ।  
अन्योवेति । टीकायां तथैव सशयप्रदर्शनान्, अस्माभिस्तु अन्य-  
शब्दार्थविवरणाय ‘इन्द्रादि’ इत्युक्तमिति भावः । ननु विष्णु-  
लिङ्गसद्भावात्कथमन्यत्वेन वा निश्चय इत्यन आह—विष्णुलिङ्गा-  
नामिति । हेतुगर्भमिदं, लिङ्गत्वादेवेत्यर्थः । ननु जात्या श्रुतेः

चन्द्रिका

तदन्यत्वेनावधारणं युक्तम्, विष्णुलिङ्गानां बहुत्वेऽपि बहुत्वप्रयुक्त  
प्राबल्यस्य स्वभावप्रयुक्तप्राबल्यात् दुर्बलत्वात् । न चैतेषां  
निरवकाशत्वम्, समुद्रस्थत्वादेर्वरुणादावपि सम्भवात् । यद्वा—  
निरवकाशत्वेऽपि लिङ्गस्य प्रबलया श्रुत्या बाधोऽस्तु । न हि निरव-  
काशः शशशाबको मृगेन्द्रेण न बाध्यते, न वा निरवका-  
शमिदं रूप्यमिति ज्ञानं नेदं रूप्यमित्यनेन न बाध्यते ।

प्रकाश

बलवत्त्वेऽपि वक्ष्यमाणरीत्या लिङ्गानां बहुत्वात् प्राबल्यम् । वक्ष्यते  
च “प्राणस्तथा” इत्यत्र लिङ्गबाहुल्यान्मुख्यप्राण इति पूर्वपक्ष  
इत्यत आह—विष्णुलिङ्गानामिति ।

द्विविधं बलवत्त्वं च बहुत्वाच्च स्वभावतः ।

तयोः स्वभावो बलवानुपजीव्यादिकश्च स ॥

इति वचनादिति भावः । अत एव “शब्दादेव प्रमितः”  
इत्यत्र बहुलिङ्गानामपि वामनश्रुत्या बाधो वक्ष्यत इति भावः ।  
ननु निरवकाशेन लिङ्गेन श्रुतेरपि सावनाशया बाधोऽस्त्वित्यत आह—  
न चेति । समुद्राधिष्ठातृत्वाद्वरुणस्येति भावः । “यस्याण्डकोशः”  
इत्युक्तब्रह्माण्डवीर्यत्वादिलिङ्गाशयेनाह—यद्वेति । प्रबलया श्रुत्येति ।  
स्वभावतः प्रबलयेत्यर्थः । स्वभावप्राबल्यादपि निरवकाशत्वप्रयु-  
क्तप्राबल्यस्य बलवत्ताया एतदधिकरणासिद्धान्तात् पूर्वमसिद्धेरिति  
भावः । एव तर्हि सूर्यस्य पूर्वपक्षे प्राप्तिर्न स्यादित्यतः, श्रुत्या

## चन्द्रिका

सूर्यलिङ्गं तु सवितृश्रुत्यनुगृहीतमिति न तस्यापि दौर्बल्यनिश्चयापत्तिः ।  
 “ब्रह्मेन्द्रमग्नि” इति ब्रह्मशब्दस्तु “ब्रह्मान्वविन्दत्” इत्यादाविव  
 “तपसाऽन्वविन्दत्” इत्युत्तरवाक्यस्य क्रियाऽपेक्षितकर्तृसमर्पकत्वेन प्रय-  
 मान्ततया पुल्लिङ्गत्वाच्च चतुर्मुखपरः, न तु परब्रह्मपरः । “अपां ने-  
 तारम्” इति वरुणलिङ्गस्य दौर्बल्यनिश्चयेऽपि इन्द्रसवितृबृहस्पत्या-  
 दिषु श्रुतत्वाविशेषादनवधारण युक्तम् । टीकाया पूर्वपक्षे वरुण-  
 लिङ्गोक्तिस्तु—सनीष्वपि इन्द्रादिलिङ्गश्रुतिषु यदि विष्णुलिङ्गादन्त-  
 स्थो विष्णुस्तर्हि वरुणलिङ्गाद्वरुणोऽपि स्यात् इति सिद्धान्तितं  
 प्रत्यनिष्टं दर्शयितुम् । यद्वा—वरुणलिङ्गस्यान्ते श्रवणात्पूर्वदौर्ब-

## प्रकाश

तदुज्जीवनमित्याह—सूर्यलिङ्गं स्त्रिति । नन्वेवं ब्रह्मश्रुत्यनुग्रहादि-  
 ष्णुलिङ्गानामुज्जीवनं किं न स्यादित्यतः, ब्रह्मश्रुतिर्नास्त्येवेति भावे-  
 नाह—ब्रह्मेन्द्रमिति । “वाचो वीर्यं तपसाऽन्वविन्दत्” इति वा-  
 क्यस्या या क्रिया, तदपेक्षयेत्यर्थः । एतच्छ्रुत्यर्थो न्यायविवरणटी-  
 कायां स्पष्टः । यद्येवं तर्हि वरुणप्राप्तिः पूर्वपक्षे न स्यात्,  
 तथा च यः कश्चिदिति कथमनवधारणमित्यत आह—अपामिति ।  
 तर्हि वरुणप्रापकस्य बलवतोऽभावाद्वरुणलिङ्गाद्वरुणप्राप्तिः कथं टी-  
 कायामुक्तेत्यत आह—टीकाशामिति । अत एव सुधाया न तत्प्रा-  
 प्त्युक्तिरिति भावः । यद्येवं, टीकाया इन्द्रादिप्रापकतुल्यकक्ष्यनया  
 वरुणलिङ्गोक्तिरयुक्तेत्यत आह—यद्वेति । एवं यः कश्चिदित्यनव-



चन्द्रिका

ह्यन्यायेन न तस्यापि दौर्बल्यानिश्चयः । तृतीयो वाऽस्तु, विष्णुलिङ्गानां निरवकाशत्वेन अबाध्यत्वात्, इन्द्रादिश्रुतीनां च श्रुतित्वादेव लिङ्गाबाध्यत्वाद्ब्रह्मयानुग्रहार्थं विष्णुरेव तत्तदुपाधिवशादिन्द्रादिसञ्ज्ञा लभते इति वदता पूर्वपक्षिणा इन्द्रादीनां विष्ण्वैक्याङ्गीकारेण अनेकेश्वरापत्त्यभावात् । तथा च श्रुति— “स ब्रह्मा स शिव स्तेन्द्र सोऽक्षर ” इत्यादिका ॥ स्मृतिश्च—  
अहं भवो भवन्तश्च सर्वं नारायणात्मकम् ।

प्रकाशः.

धारणपक्षं समर्थेदानीं भेदव्यपदेशसूत्रव्यावर्त्य सर्वेऽपीति तृतीयपक्षं वदन्नेकेश्वरपातादित्युक्तदोषं निरस्यन्नाह—तृतीयो वाऽस्त्विति । उभयानुग्रहार्थमिति । ननु भेदमाश्रित्योभयपक्षत्वेऽपि विष्णुतदितरप्रापकाणामुपपत्तेर्नाभेदः सिद्धचतीति चेत्, किं मुख्यवृत्त्योभयपरत्वमुतामुख्यवृत्त्या उत मुख्यामुख्योभयवृत्त्या । नाद्यः, वाक्यभेदादिप्रसङ्गेनासम्भवात् । पादान्त्यप्राणनये त्वगत्या वाक्यभेदोपगमः पूर्वपक्षे । न द्वितीयः, क्वचिन्मुख्यत्वस्य वक्तव्यत्वात् । तृतीयेऽपि किमिन्द्रादावमुख्यवृत्तिविष्णौ मुख्यत्वं, उत विपरीतम् । नाद्यः, इन्द्रादौ निरुद्धश्रुत्यादिविरोधात् । न द्वितीयः, तस्याभेदपक्षाश्रयणं विनाऽयोगात् । मुख्यवृत्तौ पहिनेन्द्रादिपरत्वेऽपि अमुख्यवृत्त्याऽनुपहितविष्णुभरत्वसम्भवात् । अन्यथाऽनेकशास्त्रापत्तेरिति भवति । इन्द्रादीनां विष्ण्वैक्येऽर्थापत्तिमुक्त्वा \* श्रुतिस्मृती चाह—तथा चेति ।

\* “अर्थापत्तिरुक्त ” इति च पाठः ।

## चन्द्रिका

इत्यादिका । न चैवं विष्णोरेवान्तस्थत्वापत्तिः, कल्पितमे-  
दस्योपहितस्य प्रसिद्धस्येन्द्रादेरेवान्तस्थत्वात्, विष्णुलिङ्गानां च  
अनुपहितरूपाभिप्रायेणोपपत्तेः । एतच्च पूर्वपक्षत्रयं, सुधायामत्र  
च पूर्वपक्षे इन्द्रादीनां विष्ण्वभेदस्याप्युक्तत्वात्, अत्र च टीकायां  
“इन्द्रादिस्स्यात्” इत्युक्त्वा “इन्द्राद्यन्यतमः” इत्यप्युक्तत्वात्,  
आनन्दमयाधिकरणे च हिरण्यगर्भरुद्राद्यनेकप्रापकयुक्ते “पूर्वपक्षा-  
नाह” इति बहुवचनप्रयोगाच्च टीकाऽभिप्रेतम् । भाष्ये च पक्ष-  
त्रयसाधारण्येन “अन्यः प्रतीयते” इत्युक्तम् । एवमन्यत्राप्य-

## प्रकाशः

एवं तर्हि सिद्धान्तिनो नानिष्टमित्यत आह—न चैवमिति ।  
'एवं' इन्द्रादीनां विष्ण्वेक्ये । कल्पितेति । तथा च  
स्वरूपाभेदेऽपि विष्णोरिन्द्रादेश्चाविधिकभेदस्यापि सत्त्वेन विष्णोर्नेति  
निगसोपपत्तेरिति भावः । 'उपहितस्य' उपाधिविशिष्टस्य । इतर-  
प्रापकमद्भावात् कुत, एतदित्यत आह—विष्ण्विति । उपहितस्य  
माणां चानुपहिते शुद्धे अयोगादिति भावः । एतच्चेति । 'टी-  
काभिप्रेतं' इत्यन्वयः । कथं टीकाद्वयपूर्वपक्षे पक्षत्रयमभिप्रेतमित्यत  
आह—विष्ण्वभेदस्यर्थाति । सुधायामिन्द्रादिप्रापकाणां प्राबल्य-  
समर्थनेनावधारणपक्षस्य, सर्वसाधारण्येन प्राबल्यसमर्थनेन चानवधार-  
णपक्षस्य चावगते स्पष्टत्वाच्चेति । टीकायां पक्षद्वयं ज्ञापकोक्त्या  
दर्शयति—अत्र चेति । एवमन्यत्रापीति । आनन्दमयाधिकरणे अ-

चन्द्रिका

नेकप्रापकयुक्ते पूर्वपक्षो यथासम्भवमूह्य । एवं च इन्द्रवृहस्प  
त्यादीनामेवाऽऽनन्दमयत्वात् तेषामानन्दमयान् भेदव्यपदेशोऽप्य-  
युक्त इति ॥

प्रकाश

तीते, पादान्त्यप्राणाधिकरणे, द्युम्बाद्याधिकरणे, “मासादि मौम  
यथाशब्दमितरयोश्च” इत्यादिवक्ष्यमाणाधिकरणेष्वित्यर्थः । पूर्वत-  
न्त्रेऽपि निबोताद्याधिकरणेष्वनेककोटिकपूर्वपक्षः प्रसिद्ध इति भावः ।  
पादान्त्यप्राणनयादौ नाभेदपूर्वपक्षः, किन्तु वाक्यभेदेन, अत उक्त—  
यथासम्भवमिति । तथा च तत्र तत्र वक्ष्यामः । आद्यपक्षद्वये  
आनन्दमयसूत्रमासेष्यमिति स्पष्टं टीकातोऽवगम्यते । अमेदपूर्वपक्षे  
तु नेति सुधोक्तमेवासेष्यं दर्शयति—एव चेति । एतेनैतत्परास्तं,  
अभेदेनेह पूर्वपक्षो न युक्तः, तथास्त्वे प्राचीनभेदव्यपदेशविरोधा-  
दिति । तस्यासम्प्रतिपत्तेरिति ॥ अत्राह कश्चिच्छ्रुत्यादिप्रमाणपङ्केन  
विष्णुत्वेन निर्णीतस्यानन्दमयस्य रुधमेकेनादृशत्वेनान्यगतेन लिङ्गे-  
नान्यत्वाध्यवसायः, “त्यजेदेकं कुलस्यार्थे” इति न्यायेन लिङ्ग-  
स्यैव बाध्यत्वात् । न चैकेनापि निरवकाशेन बहूना प्रतिबन्ध-  
इति वाच्यम्, श्रुत्यादेरपि निरवकाशनायाः उक्तत्वादिति । अ-  
त्राहु —इन्द्रादिप्रापकप्राबल्येनान्यस्यान्तस्सत्त्वे अवश्यं वाच्ये, तत्र  
श्रुतमदृश्यत्वमन्यत्र निरवकाशमिति तस्मिन्निरवकाशोऽन्यप्रापके स-  
हकारिणि सत्यानन्दमयस्य विष्णुत्वे प्रागुक्तानि बाधकानि मूर्धा-

## चन्द्रिका

सिद्धान्तस्तु—

लिङ्गादिभ्यो बलवती श्रुतिर्यद्यपि च स्वतः ।

अवकाशोज्झितैर्लिङ्गैः सावकाशा तु बाध्यते ॥

यद्यपि “ऐन्द्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते” इत्यादौ श्रुत्या लिङ्ग-

प्रकाशः

नमाधुन्वत\* इत्यनेकवाधकोपेतत्वेन न विष्णुरित्यवधारणोपपत्तिः ।  
 न च श्रुत्यादिविरोधः, तेषामभावाभिमानात्, भावेष्टा अन्यथ-  
 यितव्यत्वाभिमानात्, अत्रत्यानामिन्द्रादिप्रापकाणां प्राबल्याभिमा-  
 नात् । एवमुत्तरत्रापि द्रष्टव्यम् । केचित्तु—निश्चयाभावेऽपि आन-  
 न्दमयोऽप्यन्य किं न स्यात्, सन्देहेनपि ‘विष्णुरेव’ इत्यवधारण-  
 प्रतिबन्धसिद्धेः । भाष्ये “तस्मात्स एवानन्दमयः” इत्येवकारस्य ‘त-  
 स्मादेव’ इति सम्बन्ध इत्याहुः ।

“लिङ्गेन श्रुत्यादिबाधोपपत्तेः” इत्यादिवैकीकृतं सिद्धन्तुम्  
 सङ्गच्छति—लिङ्गादिभ्य इति । वाक्यप्रकरणादिकम्पदेन्द्वार्यः ।  
 यद्यपि लिङ्गमेव प्रकृतं, तथाऽपि वैमुखन्यायान्दिह ।  
 धारणे । ‘स्वत एव’ नात्वेवेति सम्बन्धने । लिङ्गिर्गतिः । “अप्यु-  
 अन्तः कवयो विचक्षते” “यम्याण्डकोशु” “द्वष्टा  
 तपसाऽन्वभिन्दत्” इति समुद्रान्तस्म्यवन्तः ।  
 त्वादिलिङ्गैरित्यर्थः । ‘सावकाशा’ ।  
 दृष्टान्तोक्त्या विशदयति—यद्यपीति ।

\* ‘मुदन्वते’ इति = २२,

चन्द्रिका

बाधेन श्रुतेरुत्सर्गतो बलवत्त्वम् । तथाऽपि यथा “श्येनेनाभि-  
चरन् यजेत” इत्यादौ श्येनशब्दोऽन्यत्र रूढोऽपि “यथा वै  
श्येनो निषत्यादत्ते” इति वाक्यशेषोक्तस्य श्येनसादृश्यस्य  
श्येनेऽनुपपत्त्या यागपर, तथा समुद्धान्तस्थत्वादीनामन्यत्रासम्भवात्  
प्रकाश

प्राग्विवृत्तम् । ‘श्रुत्या’ ‘ऐन्द्र्या’ इति गार्हपत्यशेषत्वबोधक-  
तृतीयाश्रुत्या, इन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यरूपलिङ्गबाधेनेत्यर्थः । उत्तरार्धे  
दृष्टान्तोक्त्या विवृणोति—तथाऽपीति । आद्याध्याये नाम-  
पदे “तद्वचपदेशं च” इति चतुर्थेऽधिकरणे चिन्तितम् ।  
“श्येनेनाभिचरन् यजेत” इत्यत्र श्येनशब्द किं गुणविधि  
किं वा कर्मनामेति विशये, लोके द्रव्यविशेषपरत्वेनात्यन्त-  
निरूढत्वात् काम्यगुणेनोत्पत्तिशिष्टस्यापि नित्यस्य सोमस्य बाध-  
सम्भवेन ज्योतिष्टोमेऽभिचारार्थो गुणविधि, अथवा मत्वर्थलक्षणाऽऽ-  
श्रयणेन विशिष्टकर्मन्तरविधि । न च “यथा वै श्येनो निष-  
त्यादत्ते एवमयं द्विपन्त भ्रातृव्यं निषत्यादत्ते” इति वाक्यशेष-  
दर्शितक्रियासामान्येन गौण्या कर्मपरत्वम्, लक्षितलक्षणापर्यवसायि-  
न्या गौण्या लक्षणातो जघन्यत्वादिति प्राप्ते, गुणविधौ तस्यैव  
स्तोतव्यत्वात्, स्वस्य स्वात्मना सादृश्यायोगेन वाक्यशेषानुपपत्ते,  
गौरवेण विशिष्टविध्ययोगाच्च कर्मनामत्वमिति । एवं चेन्द्रादिपू-  
त्सृष्टस्यापि श्रुतिप्राचल्यस्य यथा श्येनादिषु वाक्यशेषोपस्थापि-  
तानन्यथासिद्धलिङ्गबलेनापवादो न दोषाय, तथा प्रकृतेऽपीति

चन्द्रिका

इन्द्रादिशब्दा विष्णुपरा एव ।

लोके स्मृतौ श्रुतौ चैव विष्णुलिङ्गतया स्थितम् ।

समुद्रान्तरवस्थानपूर्वकं कथमन्यगम् ॥

श्रुत्यादिकं च भाष्ये उदाहृतम् । एवञ्च “आनर्गक्यप्रतिहतानां विपरीतं बलाबलम्” इति न्यायेन निरवकाशलिङ्गेन वैदिकतया सर्वथा बाधायोग्येन सावकाशश्रुतिबाधः । तदेतदभिप्रेत्योक्तं न्यायविवरणे—“श्रुतिसन्देहे अनन्यथासिद्धलिङ्गेन निर्णयोपपत्तेः” इति ।

प्रकाशः

वाक्यार्थः । ननु विषमोऽयमुपन्यासः, दृष्टान्त इवात्र लिङ्गानां निरवकाशत्वाभावादित्यत आह—लोक इति । क्षीराब्धिशायित्वस्य नारामणे लोकप्रसिद्धत्वादिति भावः । यथोक्तं भाष्ये—“प्रसिद्धत्वात्सूचितत्वात्” इति । साध्यभागमध्याहृत्य “न हि निरवकाशः” इत्यादिनोक्तं दोषं निरस्यन् उत्तरार्धाक्षरार्थमाह—एवं चेति । यदि श्रुत्यादिषु पूर्वपूर्वप्रसिद्धार्थस्वीकारः, उत्तरोत्तरं च प्रमाणमनर्थकं स्यात्, तथा च विपरीतो भवतीति बलाबलाधिकरणवार्तिकोक्तन्यायेनेत्यर्थः । निरवकाशबाध इव तर्ह्यप्रमाणत्वेव स्यादित्यत आह—वैदिकतयेति । उक्तं प्रमेयं समूलमित्याह—तदेतदिति । ‘सन्देहे’ सावकाशत्वे इत्यर्थः । एतेन “लिङ्गेन श्रुत्यादि बाधोपपत्तेः” इत्यादिटीका विवृता, न्यायविवरणमूला चेत्युक्तं भवति । अत्र श्येनयागदृष्टान्तकथनेन तत्रेवात्रापि इन्द्रादिश्रुतेः

चन्द्रिका

किञ्च—“इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुः” इत्यादिश्रुत्या इन्द्रादि-  
शब्दानां विष्णावेव

प्रकाशः

विष्णावमुख्यत्वं प्रतीतम् । तन्निवारयितुमाह—किं चेति । यद्वा  
लिङ्गेन श्रुतिबाध उक्तः । सोऽपि नात्यन्तम् । यद्योत्सर्गस्य  
सर्वविषयकत्वभ्रान्तौ सत्यामपवादेन भ्रान्तिनिरासपूर्वमुत्सर्गविषयः  
स्वतः सिद्ध एवापवादविषयमिन्नो ज्ञाप्यते, तद्वद्विष्णौ मुख्यत्व-  
मन्यत्र मुख्यत्वभ्रान्तिनिरासेन ज्ञाप्यत इति भावेन श्रुतेर्हरावेव मु-  
ख्यवृत्तिरित्याह—किं चेति । वस्तुतस्तु—ननु यथा लिङ्गानां निरव-  
काशत्वं, तथेन्द्रादिश्रुतीनामिन्द्रादौ योगरूढ्योर्भावेन तत्रैव मुख्य-  
त्वेन हरौ निरवकाशत्वमित्यतो भगवत्येव महायोगविद्धद्रूढ्योर्भावेन  
तत्रैव मुख्यत्वमिति भावेन,

इन्द्रं मित्रं यमिन्द्रं च प्रथमः संकृतिस्तथा ।

नामधाः सर्वदेवानामेक इत्यादिका श्रुतिः ॥

इति चतुर्थपादीयानुव्याख्यां हृदि कृत्वा “न चेन्द्रादिषु” इत्या-  
दिटीकां विवरीतुमाह—किं चेति ।

इन्द्रं मित्रं वरुणमग्निमाहुरथो दिव्यः स सुपर्णो गरुत्मान् ।

एकं सद्विप्रा बहुधा वदन्त्यग्निं यमं मातरिश्वा नमाहुः ॥

इति श्रुत्येत्यर्थः । विष्णावेवेति । वामनसूक्तत्वेन प्रसिद्धे-  
रस्य सूक्तस्य “सप्तार्धगर्भा” इति पूर्ववाक्ये प्रस्तुतस्य विष्णो-

## चन्द्रिका

विद्वद्भूतेऽसत्त्वेन इन्द्रादिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य परमैश्वर्यादेः विष्णा-  
वेव अनन्याधीनत्वनिरवधिकत्वाम्यां, मुख्यतः, सम्भवेन, महायोग-  
स्यापि सत्त्वेन च इन्द्रादिश्रुतिर्विष्णावेव मुख्या । न च “इन्द्रं  
मित्रं” इत्यादिवाक्यमिन्द्राद्यभेदपरम्, ‘आहुः’ इति तत्तच्छब्द-  
वाच्यत्वस्यैवोक्तेः । “सप्तार्धगर्भा भुवनस्य रेतो विष्णोस्तिष्ठन्ति  
प्रदिशा विधर्मणि” इति वाक्यशेषे भेदोक्तेश्च । “यो देवानां  
नामधाः” इति श्रुत्यन्तरसंवादाच्च ।

## प्रकाशः

रेवान्वयाच्चेति भावः । विद्वदिति । ‘आहुः प्राज्ञाः’ इति  
विदुषां प्रयोगबाहुल्यरूपरूढेः प्रतीयमानत्वादिति भावः । अज्ञ-  
रूढ्यपेक्षया प्राज्ञरूढेः प्राबल्यस्य जन्माधिकरणोक्तदिशा यवव-  
राहाद्यधिकरणसिद्धत्वादिति ध्येयम् । अनन्याधीनत्वेति । अ-  
न्यगतं प्रति स्वातन्त्र्येणेत्युपलक्ष्यते ।

न ते विष्णो जायमानो न जातो देव महिम्नः परमन्तमाप ।  
इत्यादिश्रुत्यादिसिद्धत्वादिति भावः । नात्र श्रुतौ रूढिरुच्यते,  
किन्त्वभेद इत्यत आह—न चेति । भुवनस्य ‘रेतः’ रतिप्रदस्य,  
विष्णोः ‘प्रदिशा’ आदया, ‘अर्द्धगर्भाः’ आसमन्तादृद्धं  
ब्रह्माण्डं तद्गर्भाणि ‘सप्त’ महाभूतपहदहङ्कारतत्त्वानि तदभिमानिनः,  
‘विधर्मणि’ विविचधारणकर्मणि, तिष्ठन्तीति विष्णुना भेदो-  
क्तेरित्यर्थः । य इति । “अजस्य नाभावध्येकमपि तं” इत्युक्त-



## चन्द्रिका

“सोऽन्तकस्त रुद्रः स प्राणमृत स प्राणनायकः स ईशो यो हरिः”  
 इति श्रुत्यन्तरे अभेदविवक्षायां “स रुद्रः” इत्यनेन “स ईशः”  
 इत्यस्य पौनरुक्त्यापत्त्या तच्छब्दवाच्यताया एव विवक्षणीयत्वाच्च ।  
 “स प्रथमस्तंरुति विश्वकर्मा स प्रथमो मित्रो वरुणो अग्निः ।  
 स प्रथमो बृहस्पतिः” इति श्रुत्यन्तरे प्रथमपदेन भेदप्रतीतिश्च ।  
 “यमिन्द्रमाहुर्वरुणं यमाहुर्ध मित्रमाहुर्धमु सत्यमाहुः” इति श्रु-  
 त्यन्तरे “यो देवानां देवतमस्तस्मै त्वा तेभ्यस्त्वा” इति भे-

प्रकाशः

पक्षनाभो विष्णुरेव । विश्वकर्मसूक्ते, यो देवानां ‘नामधाः’  
 नामवाच्यतया तद्धारकः एकएवेति समाख्याबलाच्चेन्द्रादिशब्दवा-  
 च्यतैवार्थ इत्यर्थः । सोऽन्तक इति । द्युम्वाद्यधिकरणे भाष्यक-  
 दुदाहृतश्रुत्यन्तर इत्यर्थः । “स प्रथमो बृहस्पतिश्चिकित्वात् । तस्मा  
 इन्द्राय सुतमाजुहोमि” इति याजुषश्रुतौ “स प्रथमो विश्वकर्मा”  
 इत्याद्युक्त्या अप्रथमोऽपि कश्चन विश्वकर्मादिः प्राप्त, अन्यथा  
 ‘प्रथमः’ इत्यस्य व्यर्थत्वात् । तथा च कथमभेद इत्यर्थः ।

यमिन्द्रमाहुर्वरुणं यमाहुर्ध मित्रमाहुर्धमु सत्यमाहुः ।

यो देवानां देवतमस्तपोनास्तस्मै त्वा तेभ्यस्त्वा ॥

इतियाजुषश्रुतावेवं यमिन्द्रादिशब्दवाच्यमाहुः । किं तैरभेदेन, नेत्य-  
 ह—यो देवानामिति । इन्द्रादीना श्रेष्ठतमस्तन्नियामकस्तत्स्वामी  
 तस्मै देवतमाय तेभ्यो देवेभ्यश्च त्वा मोमं सुनोमीत्याद्युक्तेः । तत्राभेद-

चन्द्रिका

दोक्तेश्च । “भीषाऽस्माद्वातः पवते” इति “भयादस्याग्निस्त-  
पति” इति च श्रुत्यन्तरे भेदोक्तेश्च ।

न नु नारायणादीनां नाम्नामन्यत्र सम्भवः ।

प्रकाशः

विवक्षायां ‘देवतमः’ इति ‘तस्मै तेभ्यः’ इति च भेदोक्तिरयुक्ते-  
त्यर्थः । उक्तं चैतरेयभाष्ये—“यमिन्द्रमाहुः” इत्याद्युक्त्वा—“तस्मै  
त्वा तेभ्यस्त्वा” इति भेदावगमाच्च” इति । तथा चार्थवर्णभा-  
ष्योक्ता ब्रह्माण्डस्मृतिः—

यमिन्द्रमाहुर्वरुणं यमाहुर्मित्रमाहुर्मनु सत्यमाहुः ।

यो देवानां देवतमो जनित्रं वायोत्तमस्यै सोममेभ्यो जुहोमि ॥

इति । भीषाऽस्माद्वातः पवते इति । ‘अस्मान्’ अस्य परमा-  
त्मनः, ‘भीषा’ भयेन, वायुसूर्याग्न्यादयः स्वस्वव्यापारान् कुर्व-  
न्तीति तैत्तिरीयश्रुतावानन्दमयादिशब्दार्थत्वेन प्रकृतस्य विष्णो-  
र्वाय्वादिभिर्भेदोक्तेः,

भयादस्याग्निस्तपति भयात्तपति सूर्यः ।

इत्यादिकाठकश्रुतौ “कम्पनात्” इत्यत्र विष्ण्वर्थत्वेन निर्णयमा-  
णवज्रशब्देन प्रकृतस्य परमात्मनो देवानां च भेदोक्तेश्चेत्यर्थः । तथा  
च “इन्द्रं मित्रं” इत्यादिश्रुतिजातं तच्छब्दवाच्यत्वमेव विष्णोराह,  
न त्वभेदमिति स्थितम् । ननु यथा इन्द्रादिशब्दवाच्यत्वं विष्णो  
स्तथा नारायणादिशब्दवाच्यत्वमन्यस्य स्यात् । तथा चानिर्णय इत्यन  
आह—न त्विति । वामनस्मृतेरित्यर्थः । एतेन ‘इन्द्रमित्यादिना

## चन्द्रिका

अन्यनाम्ना गतिर्विष्णुरेक एव प्रकीर्तित ॥

प्रकाश

तेषां भगवति विद्वद्ब्रह्मसद्भावस्य सिद्धत्वात्' इति सुधावाक्य  
 समर्थितं भवति । नन्वेवमिन्द्रादिश्रुतीनां विष्णावेव महायोगवि-  
 द्वद्ब्रह्मण्या मुख्यत्वे 'मुख्यामुख्ययोर्मुख्ये सम्प्रत्यय' इति न्यायेन  
 इन्द्रादिश्रुतिभिर्मुख्यार्थस्य विष्णोरेव ग्रहणसिद्धौ सूत्रे निरवकाश  
 लिङ्गोक्तिर्व्यर्थेति चेत्सत्यम्, "सति चैवमभ्युपगमवादेनेव तद्वमो  
 पवेशादित्युक्तम्" इति न्यायविवरणटीकायामेवोक्त्याऽभ्युपगमवा-  
 देन वा, 'मुख्ये सम्प्रत्यय' इत्युत्सर्गस्य "इन्द्रस्यात्मा" इत्या-  
 दाविव अपवादक नास्ति, प्रत्युत तत्साधकमेवास्तीति वक्तुं वा  
 तदुक्तिरिति भावः । एतच्च महायोगविद्वद्ब्रह्मसमर्थनं समन्वयसूत्रात्  
 'तत्तु' इत्यनुवृत्ते तत्र तुशब्दस्यावधारणार्थत्वात् अन्तस्स्थो  
 विष्णुरेवेत्युक्त्याऽन्यत्राज्ञरूढश्चलयोगयोः सत्त्वेन तद्व्यवच्छेदायो-  
 गान्महायोगविद्वद्ब्रह्मोरेवान्वयं व्यवच्छेद्यत्वादिन्द्रादिश्रुतीनां विष्णौ  
 महायोगविद्वद्ब्रह्मो सूचितत्वाच्चेति ध्येयम् । एव निरवकाश  
 लिङ्गेनेन्द्रादिशब्दानां भगवति मुख्यत्वे चान्तस्स्थो विष्णुरेवेत्याद्यसू-  
 त्राभिप्रेतत्वेनाद्यपूर्वपक्षं निरस्य द्वितीयपूर्वपक्षमग्रे निरसिष्यन् इ-  
 दानीमभेदरूपतृतीयपूर्वपक्षं द्वितीयसूत्राभिप्रेतबाधकोक्त्या निरसितुं,  
 किमुभयप्रापकश्रुतिलिङ्गप्राबल्यान्यथानुपपत्त्या द्वयोरभेद उच्यते उत  
 "स ब्रह्म" इत्यादिशास्त्रान्तराविरोधायेति विकल्पौ हृदि कृत्वा

## चन्द्रिका

इति स्मृतेश्च ॥ यदि च श्रुतिलिङ्गयोरनुग्रहायोभेदः, तर्हि “आकाशादेव समुत्पद्यन्ते” इति आकाशश्रुतेः कारणत्वादिरूपलिङ्गस्य च अनुग्रहाय आकाशब्रह्मणोः, तथा—“कदाचन स्तरीरसि नेन्द्र” इति मन्त्रस्थस्य इन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यरूपलिङ्गस्य “ऐन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते” इति द्वितीयाश्रुतेश्च अविरोधाय इन्द्रगार्हपत्ययोः, तथा ब्रीहियवशास्त्रयोः षोडशग्रहणाग्रहणशास्त्रयोश्च अविरोधाय ब्रीहियवयोर्ग्रहणाग्रहणयोश्च विरुद्धांशत्यागेनैक्यं च स्यादिति

## प्रकाशः

आद्यमनिष्टकथनेन निरस्यति—यदि चेति । आकाशब्रह्मणोरिति । उत्तराधिकरणे हि “आकाश इति होवाच सर्वाणि ह्वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते” इत्यत्राकाशशब्दो भूताकाशपर इति प्राप्ते, कारणत्वादिलिङ्गाद्ब्रह्मपर इत्युच्यते । तन्न स्यात् । तत्रापि श्रुतिलिङ्गोभयानुग्रहाय तयोः ‘ऐक्यं स्यात्’ इत्यन्वयः । ‘कारणत्वादि’ इति परीत्येति ध्येयम् । ऐन्द्र्यधिकरणं ग्रहणाधिकरणं चोक्तम् । कदाचनेति । यद्यपि “निवेशनः सङ्गमनो वसूनां” इति “ऐन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते” इत्यग्निप्रकरणस्यैव वाक्यं शाबरभाष्यादावुदाहृतम् । तथाऽप्यग्निहोत्रप्रकरणे महोपस्थानेषु “ऐन्द्र्या गार्हपत्यमुपतिष्ठते” इति वाक्यदर्शनादेतन्मन्त्रोपन्यासः । ब्रीहियवेति । द्वादशे तृतीयपादे “एकार्यास्तु विकल्प्येरन्तमुच्चये ह्यावृत्तिः स्यात्” इति चतुर्थेऽधिकरणे चिन्तितम् ।

## चन्द्रिका

बहुविप्रवापत्ति । “स ब्रह्म” इत्यादिश्रुतिरापि तत्तच्छब्दप्रवृत्तिनिमित्तोक्तिमुखेन तत्तच्छब्दसमन्वयपरा, न तु प्रसिद्धदेवामेदपरा ।

## प्रकाश

“ब्रीहिभिर्यजेत” इत्यादौ विकल्पसमुच्चयसन्देहे सर्वाङ्गोपसंहारप्रयोगवचनानुग्रहायाष्टदोषनिदानविकल्पपरिहाराय च ज्योतिष्टोमवदभ्यासमाश्रित्य समुच्चय, मिश्रैर्वा याग इति प्राप्ते, एकार्थानामेकस्मिन्नुपकारेऽन्योन्यानपेक्षया विनियुक्तानां विकल्प स्यात् । ज्योतिष्टोमे हि द्रव्यदेवतासयोगानामदृष्टार्थानां प्रकरणेन युगपद्ग्रहणादभ्यासो न्याय्यः । ब्रीहियवौ तु वाक्यद्वयेनान्योन्यनैरपेक्ष्येण पुरोडाशप्रकृतिद्रव्यतया विधीयमानौ प्रयोगवचन पर्यायेण गृह्णाति, न युगपत् । येन तद्वलात्प्रधानावृत्तिः स्यात् । मिश्रत्वमपि निरपेक्षविधानादेवायुक्तमेवेत्यगत्या विकल्पाश्रयणमिति । तथा चायमर्थः — यदि श्रुतिलिङ्गयोरन्यतराबाधेनोभयानुग्रहायामेदाश्रयणं, तदाऽऽकाशब्रह्मणोराकाशत्वब्रह्मत्वरूपधर्मत्यागेन, तथा मन्त्रब्राह्मणयोर्लिङ्गश्रुत्योरनुग्रहायेन्द्रगार्हपत्ययोरिन्द्रत्वगार्हपत्यत्वरूपधर्मत्यागेन विशेष्यैक्यं स्यात्, न तु लिङ्गेन श्रुतिबाधो वा श्रुत्या लिङ्गबाधो वा स्यात् । यदि शास्त्रद्वयाविरोधायामेदाश्रयणं, तदा ब्रीहियवयोर्ग्रहणाग्रहणयोर्ब्रीहित्वादिधर्मत्यागेनैक्यं स्यात्, न तु विकल्पाश्रयणेन पाक्षिको बाधः । तथा च सर्वधीमासा उन्मूल्येतेति । “स ब्रह्म” इत्यादिशास्त्रान्तराविरोधायेति द्वितीय निराह—स ब्रह्मेति ।

## चन्द्रिका

अन्यथा “सोऽक्षरः” इत्युक्तेः ब्रह्म प्रसिद्धाकाराद्यक्षरात्मकं  
स्यात् । “अहं भवः” इत्यादिस्मृतिरपि,

पुरुष एवेदं सर्वं भूतं भव्यं भवञ्च यत् ।

इत्युच्यते तदीयत्वात् न तु सर्वस्वरूपतः ॥

इत्यादिस्मृतिवशात् तदीयत्वपरा वा,

यस्तान् द्वेष्टि स मां द्वेष्टि यस्ताननु स मामनु ।

ऐकात्म्यमागतं विद्धि पाण्डवैर्धर्मसंश्रयैः ॥

इत्यादिवदत्यन्तप्रियत्वाभिप्राया वा द्रष्टव्या । इन्द्रादीनां ब्रह्म-  
णोऽन्यत्वं स्वीकृत्य वाक्यस्येन्द्रादिपरत्वाङ्गीकारे तु अर्थैकत्वाभा-  
वाद्वाक्यभेदस्त्यात् ।

## प्रकाशः

स्मृतेर्द्वेष्टाऽभिप्रायमाह—अहं भव इति । यद्भूतादि, इदं सर्वं  
पुरुष एवेत्युच्यते तदीयत्वादेव, न त्वभेदादित्यर्थः । एवमवधार-  
णपूर्वपक्षमभेदपूर्वपक्षं च निरस्याधुनाऽनवधारणेनेन्द्राद्यनेकपरत्वरू-  
पाद्वितीयपक्ष निरस्यति—इन्द्रादीनामिति । अर्थैकत्वाभावा-  
दिति । “अर्थैकत्वादेकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेद्विभागे स्यात्”  
इति सूत्रकृता जमिनिना एकवाक्यताया अर्थैकत्वनिबन्धनत्वोक्ते-  
रिति भावः । यद्यप्ययमादावेव दूष्यः, तथाऽपि स्मृतदोषत्वाद-  
भेदपक्षदूषणस्य प्राक्सङ्गतत्वाद्वाऽन्ते दूषितः । ननु तर्ह्यभेदपक्षस्य  
दूषितत्वादिन्द्रादिप्रापकाणा बलाबलानिश्चयात् कथमेकवाक्यतेत्या-

## चन्द्रिका

एवञ्च—

अग्नीन्द्रादिश्रुतिर्नानामार्गा लिङ्गैर्हि वेष्णवैः ।

नीतैककण्ठञं नो चेत्तत्कलहं को निवारयेत् ॥

इन्द्राग्रचादिशब्दानां ब्रह्मणि परममुख्यत्वेऽपि यत्र बाधकं तत्र तत्तद्देवतापरत्वं युक्तमेव । पादान्त्यप्राणाधिकरणन्यायेन च सूर्यवरुणादिलिङ्गमपि तत्तदन्तर्गतमगवत्येव मुख्यमिति त्रिविधः पूर्वप-

प्रकाशः

शङ्क्य वेष्णवत्वेनेकवाक्यतामाह—एवं चेति । ‘नानामार्गा’ नानार्थप्रतिपादिका, अग्नीन्द्रादिश्रुतिः विष्णुलिङ्गैः ‘ऐककण्ठ्यम्’ विष्णुरूपैकार्थप्रतिपादकतां, नीता न चेत् ‘अग्नीन्द्रादिश्रुतिकलहं’ अहमग्निमेव प्रतिपादयामि अहमिन्द्रमेवेति विवादं ‘को निवारयेत्’ न कोऽपीत्यर्थः । ननु यदीन्द्रशब्दमुख्यवाच्यो हरिरेव, तर्हि “इन्द्रस्यात्मा निहितः पञ्चहोता” इत्यत्रेन्द्रस्य विष्णुत्वे पुरन्दरान्तर्यामित्वेन अत्र भेदव्यपदेशोऽसिद्धस्त्यादित्यत आह—इन्द्राग्रचादीति । अत्रात्मपदोक्तान्तर्यामिणोऽन्यस्य श्रवणेनेन्द्रः पुरन्दर एवेति भावः । ननु एकचक्रत्वादिसूर्यादिलिङ्गानां का गतिः । न च तान्यप्रमाणानि, वैदिकत्वादित्यत आह—पादान्त्येति । स्पष्टं, चाग्रेऽधिकरणशरीरम् । न च तेनेवेदं गन्तार्यमिति वाच्यं, निरवकाशश्रुतिसत्त्वे अन्तर्यामिगतत्वायोगादितीह पूर्वपक्षकरणात् । यद्वा—तत्र बाध-

चन्द्रिका

सोऽप्ययुक्त । तत्राद्यद्वितीयो प्रथमसूत्रेण निरस्तौ, तृतीयस्तु द्वितीयेनेति द्रष्टव्यम् । न च “इन्द्रस्यात्मा” इत्यादावात्मशब्दस्वरूपपरः । तथा च सूत्रोक्तो भेदव्यपदेशोऽसिद्ध इति शङ्क्यम्, “सहैव सन्तं न विजानन्ति देवा” इति साहित्यकर्मकर्तृभाषादिना भेदव्यपदेशात् । पठ्या औपचारिकत्वापाताच्च । इन्द्रादिशब्दवाच्ये उपहिते परमात्माभेदस्य परेणाप्यनङ्गीकृतत्वेनेन्द्रादिप्रातिपदिकेऽपि लक्षणापाताच्च । अत्रैव प्रकरणे “आत्मा जनानाम्” इत्यन्तर्यामिणि आत्मशब्दप्रयोगाच्च । न च तत्रा-

प्रकाश

कादन्तर्यामिगतत्वाङ्गीकारेऽपि, नेह तथार्थं, बाधकामावाप्तिरूद्ध-श्रुतिसत्त्वाच्चाभेदेनाप्युपपत्तेरिति पूर्वपक्षकरणादिति भावः । उक्तं पूर्वपक्षनिरासं सूत्रारूढं करोति—तत्रेति । समुद्रान्तस्थत्वादि-विष्णुधर्मोपदेशादन्तस्थो विष्णुरित्युक्त्या इन्द्र एवेत्याद्यवधारणपक्षस्य, इन्द्राद्यन्यतमः स्यादित्यनवधारणपक्षस्य च निरासप्रतीतेरिति भावः । द्वितीयसूत्रार्थं ममर्गयितुमाह—न चेति । ‘इन्द्रस्य’ इति पठ्या इत्यर्थः । आत्मशब्दस्य स्वरूपार्थत्वे प्रत्ययास्वारस्यमुक्त्वा प्रातिपदिकास्वारस्यमाह—इन्द्रादीति । “समासीन आत्मा जनानाम्” इत्यत्रात्मशब्दस्यान्तर्यामिपरत्वात् तदेकप्र-



## चन्द्रिका

प्यात्मशब्दस्वरूपपरः, अस्मिन्नेव प्रकरणे “शास्ता जनानाम्” इत्यस्यायोगात् । अत्रैव च प्रकरणे “सर्वात्मा” इति च अत्यन्तायुक्तं स्यात्, ज्ञानादिरूपस्य ब्रह्मणः तद्विरुद्धजडरूपतायाः केनाप्यनङ्गीकृतत्वात् । तस्मात् “इन्द्रस्यात्मा” इत्यादौ आत्मशब्दो न स्वरूपवाची, किन्तु शरीरप्रतिसम्बन्धवाची, तत्र तस्य प्रयोगबाहुल्यात् । तथा च “इन्द्रस्यात्मा” इत्यादिश्रुतिः इन्द्रादेरीश्वरशरीरस्थानीयत्वाभिप्राया । “इन्द्रो राजा” इत्यादाविन्द्रशब्दस्य ब्रह्मपरत्वेऽपि “इन्द्रस्यात्मा” इत्यादौ अन्यपरता च बाधकवलाद्युक्ता ॥

## प्रकाशः

करणे श्रुतस्य स्वरूपार्थत्वमन्याम्यमित्याह—अत्रैवेति । “शास्ता जनानाम्” इति स्वरूपत्वे शास्तृत्वायोगादिति भावः । अयुक्ततामेवाह—ज्ञानादीति । तथा च श्रुत्यर्थं निष्कृष्याह—तस्मादिति । इन्द्रशब्दस्यात्र प्रकरणे विष्णुपरत्वात् कथमेवमित्यतः प्रागुक्तमेव स्मारयति—इन्द्रो राजेति । बाधकवलादिति । नियम्यत्वरूपादित्यर्थः । यथा “बहुगणवतुडति सङ्गचा” इत्यत्र संज्ञापरस्यापि सङ्गचाशब्दस्य “ष्णान्ता षट्” इत्यत्र संज्ञिपरत्व तद्वत्, यथा वा “आत्मनः आकाशस्सम्भूतः” इत्यत्र भूतपरत्वेऽप्याकाशशब्दस्य “यद्वेप आकाशः” इति वाक्ये ब्रह्मपरता तद्वत्, यथा वा “दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाशः” इत्यत्राकाशशब्दस्य भूतपरत्वेऽपि

प्रकाशः

“यावान्वा अयमाकाशः” इत्युत्तरवाक्ये ब्रह्मपरता, यथा वा  
“अक्षरात्परतः परः” इत्यत्राक्षरशब्दस्यान्यपरत्वेऽपि “अक्षरात्सम्भ-  
वतीह विश्वम्” इत्यत्र ब्रह्मपरता, तद्वदिति ब्रह्मव्यम् । एतच्च-

तथाऽप्येतद्विरोधे तु तद्वच्चित्तमपोद्यते ।

इत्यनुव्याख्यानेन तुल्यन्यायतया सूचितम् । “बाधकबलात्”  
इत्युक्त्यैव “नह्येकशब्देन द्विरुक्तेन भेदश्रुतिं विना वस्तुद्वयं  
कुत्रचिदुच्यते” इति तार्तीयिकगीतामाप्यविरोधोऽप्यपोढः । ननु  
“अव्यक्तात्पुरुषः परः” इत्यादाववरत्वादिबाधके सत्यपि तदधीन-  
त्वन्यायेनान्यगतावरत्वं प्रति स्वातन्त्र्येण निमित्तेन ‘अव्यक्तात्’  
इत्यादिपञ्चम्यन्तादिपदवाच्यत्वं विष्णोर्विश्रयते, तथेहाप्यन्यगतनिय-  
म्यत्वं प्रति स्वातन्त्र्येण “इन्द्रस्य” इत्यादिषष्ठ्यन्तपदवाच्यत्वं  
युक्तम् । एते च न मुख्यार्थत्यागः, एकप्रकरणस्थस्यार्थान्तर-  
परत्वदोषोऽपि नेति चेन्न, ‘अव्यक्तान्’ इत्यस्याब्रह्मत्वे “अना-  
द्यन्तं महतः परं ध्रुवं” इत्युत्तरवाक्यस्याप्यब्रह्मपरत्वं स्यात्,  
महत्परत्वलिङ्गात् । तच्चानिष्टं, मुक्तिहेतुत्वश्रवणात्तत्रेति कथं चिद्वा  
धकनिरासेन ‘अव्यक्तान्’ इत्यस्य ब्रह्मपरत्वमुपेतम् । न चेह  
“इन्द्रस्य” इत्यादेरब्रह्मपरत्वे बाधकमस्ति । इन्द्रादिपदप्रवृत्तिनि-  
मित्तरूपगुणलाभस्य “इन्द्रो राजा” इत्यादिवाक्ये तेन्द्रादिपदसमन्व-  
येनैव सिद्धेः । “इन्द्रो राजा” इत्यादिवाक्यस्येन्द्रादिशब्दमन्वय-

चन्द्रिका

अन्ये तु—“य एपोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते”  
 “य एपोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते” इत्याद्यादित्ययोरन्तस्स्थ  
 प्रतीयते । स विद्याकर्मातिशयलब्धैश्वर्यं कश्चित्संसारी, न तु  
 परमात्मा, “हिरण्यश्मश्रु” इत्यादौ रूपादिश्रवणात्, परमा  
 त्मनश्चा रूपत्वेन श्रुतत्वादिति प्राप्ते, परमात्मैवेति सिद्धान्तः,

प्रकाशः

मात्रेणैव अदृश्यत्वमुखकृतपूर्वाक्षेपसमाधानसिद्धेश्च । न नैवं “अ-  
 नेन जीवेनात्मना” इत्यादिवाक्यस्य जीवशब्दसमन्वयेनैव तच्छब्दप्र-  
 वृत्तिनिमित्तगुणलाभात् “जीवा एव तु दुःखिनः” इत्यादिवा-  
 क्यस्य जीवादिशब्दसमन्वयो न स्यादिति वाच्यम्, “स बद्धः स दुःखी  
 स बद्धयति स दुःखयति” इति विशेषवचनात् । इह तथा निया-  
 मकाभावादिति । यद्वा—सर्ववेदगतसर्वशब्दवाच्यत्वसिद्धये तत्रा-  
 पि विष्ण्वङ्गीकारेऽप्यदोषः । अनएव ‘अन्यपरता’ इत्युक्तं, न तु  
 ‘अन्यमात्रपरता’ इति ।

एवं स्वमतेऽधिकरणशरीरं सूत्रार्थं च समर्थं परमतं प्रत्याख्या-  
 तुमनुवदति—अन्ये त्विति । छान्दोग्ये आद्येऽध्याये श्रूयते “य  
 एपोऽन्तरादित्ये हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते, हिरण्यश्मश्रुर्हिरण्यकेश  
 आप्रणसात् सर्व एव सुवर्णस्तस्य यथा कप्यासं पुपडरीकमेव  
 मक्षिणी तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मन् उदितः उदेति  
 ह वै सर्वेभ्यः पाप्मन्यो य एवं वेद इत्यधिदैवतमथाध्यात्मं य एपोऽन्त

चन्द्रिका

आदित्यवाक्ये “सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः” इति श्रुतस्य सर्वपापराहित्यस्य, अक्षिवाक्ये “सैवर्क् तत्साम” इत्यादौ श्रुतस्य सार्वान्त्रिक्यस्य च संसारिण्यसम्भवात् ।

प्रकाशः

रक्षिणि पुरुषो दृश्यते” इत्यादि । अत्र किं मादित्यमण्डलादित्यो हिरण्यः पुरुषो विद्याकर्मवशात्प्राप्तैश्वर्यः कश्चित्संसारि उत परमात्मेति संशये, ‘हिरण्यश्मश्रुः’ इत्यादिरूपस्य, “य एषोऽन्तरादित्ये” इत्याद्याचारस्य, “ये चामुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे” इति सावधिकैश्वर्यमर्यादायाश्च श्रवणात्तेषां च “अरूपमस्पर्श” इति श्रुत्या अरूपे, “स्वे महिम्नि” इति श्रुत्याऽऽधाररहिते, “एष सर्वेश्वरः” इति श्रुत्या निरवधिकैश्वर्ये परमात्मन्यसम्भवात् । ययोक्तं भामत्या—

मर्यादाधाररूपाणि संसारिणि परे तु न ।

तस्माद्गुपात्यस्संसारि कर्मनिधिरुतो रविः ॥

इति । एवं प्राप्ते, आदित्यवाक्ये “सर्वेभ्यः पाप्मभ्यः” इति सर्वपापराहित्यस्य, अक्षिवाक्ये “सैव ऋक् तत्साम” इत्यादौ सार्वान्त्रिक्यस्य परमात्मधर्मस्योपदेशात्तयोश्च “अपहृतपाप्मा” इत्यादिश्रुत्या नित्यशुद्धे सर्वोपादानतया सर्वाभिन्ने परमात्मनीवान्यत्रायोगात्, “य अदित्ये तिष्ठन्य आदित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद” इति आदित्यदेवतायाः परमेश्वराद्भेदोपदेशाच्च संसारिणोऽन्यः परमात्मैवान्तस्थ इति सिद्धान्त इत्यर्थः ।

चन्द्रिका

रूपादिकन्तु नीरूपेऽपि सविशेषब्रह्मणि साधकानुग्रहार्थमैच्छिकमुपास्यं  
मायामयमस्ति । यद्वा—सर्वस्य कार्यजातस्य ब्रह्मोपादानकत्वादुपादेयस्य  
चोपादानादनन्यत्वात्, कार्यशरीरगतरूपादिभिर्ब्रह्म व्यपदिश्यते ।  
मुमुक्षु प्रति सविशेषनिरूपणं च मोक्षसाधनानां विशेष्टब्रह्मज्ञानार्थम् ।  
यथोक्तम्—

निर्विशेष पर ब्रह्म साक्षात्कर्तुमनीश्वरा ।

ये मन्दास्तेऽनुकम्प्यन्ते सविशेषनिरूपणैः ॥

इत्यादीत्याहुः ।

केचित्तु इदमेव वाक्यमुदाहृत्यैवमेव च पूर्वपक्षयित्वा “तस्य  
यथा कप्यास पुण्डरीकमेवमक्षिणी” इति श्रुतपुण्डरीकाक्षत्वं  
प्रकाश

ननु तर्हि रूपादिकमनुपपन्नमित्यतस्तदुक्तं द्वेधा परिहारमनुवदति—  
रूपादिकं त्विति । साधकेति । साधनानुछातार ‘साधका’ इत्यर्थः ।  
नन्वेवं मुमुक्षु प्रति सविशेषनिरूपणमनर्थकमित्यत आह—मुमुक्षु-  
मिति ।

द्रूपणसौकर्याय रामानुजमतमपि पूर्वपक्षसाम्यादत्रैवानुवदति—के-  
चित्त्विति । “हिरण्यश्मश्रु” इत्यादिशरीरित्वश्रवणाज्जीव एवान्तस्तस्य  
स्तस्यैव स्वकर्मफलभोगाय शरीरयोगोपपत्तेरिति प्राप्ते, सर्वपापराहित्य-  
पुण्डरीकाक्षत्वादिलिङ्गात्परमात्मा, “हिरण्यश्मश्रु” इत्यादिना उक्तस्य  
“आदित्यवर्णं तमस परस्तात्” इत्यादिश्रुतेरप्राकृतशरीरस्य पर-  
मपुरुषे सम्भवात्, “य आदित्ये तिष्ठन् आत्मानि तिष्ठन्” इति

चन्द्रिका

सिद्धा-तयुक्तिमाह । तदुभयमपि न, अस्मद्वीत्या आनन्दमयाधिक-  
रणाक्षेपाय अदृश्यत्वादिगुणयुक्तस्य स्वप्रकरणस्यभेदव्यपदेशवतश्च  
वाक्यस्योदाहरणत्वसम्भवे तद्रहितस्य तदयोगात् । उक्तं हि  
त्वयैव—“य आदित्यमन्तरो यमयति” इति श्रुत्यन्तरे भेद-  
व्यपदेशात्” इति । किञ्च—

निरूपेऽपि च रूपादि यद्युपास्त्यर्थमुच्यते ।

जीवेऽपि पाप्माभावादि तर्ह्युपास्त्यर्थमुच्यताम् ॥

प्रकाश

भेदव्यपदेशाच्चेत्याहुरित्यर्थः । उदाहरणानोचित्येन मतद्वयमपि निर-  
स्यति—तदुभयमपि नेति । ‘आक्षेपाय’ तदाक्षेपेण पूर्वपक्षो-  
त्थानाय । ‘तद्रहितस्य’ पूर्वाक्षेपकलिङ्गरहितस्य भेदव्यपदेशरहि-  
तस्य च उदाहारणत्वायोगादित्यर्थः । स्वप्रकरणे स्वभेदव्यपदेशो  
नेत्येतदुभयसम्भनमित्याह—उक्तमिति । ‘त्वया’ इति वादिद्वय  
प्रत्युच्यते ! तथा च श्रुत्यधिकरणसङ्गत्योरभावादयुक्तोऽयं विचार  
इति भावः । एव साधारण्येन मतद्वयं निरस्य, मातिस्विकरू-  
पेणाप्यद्वैतिमर्षं निरसितुं, तन्मते सिद्धान्ते रूपादेर्या द्वेधागतिरुक्ता,  
तत्राद्ये तावद्व्यपदेशमाह—किं चेति । उच्यतामिति । अविद्यमा-  
नारोपस्योभयत्र तुल्यत्वात् । तथा च सिद्धान्तानुत्पितिरिति भावः ।  
“रोगारुण्या ण्वुल् बहुलम्” इति बहुलग्रहणाद्वा, “क्ति  
न्नावादिम्यः” \* इति क्तिन्नन्तत्वेन वा ‘उपास्ति’ इति साधु । वैषम्यमा-

\* “क्षिया तन्” इति सूत्रनाशिकाया इदमुपलभ्यते । तदुपास्त्य-  
पदमप्यर्थो आस्तिशब्दोऽपि समर्थितः ।

## चन्द्रिका

ननु जीवे पाप्मनो व्यावहारिकत्वात्तद्वाहित्य प्रातिभासिकम्, ब्रह्मणि तु नीरूपत्वस्य तात्त्विकत्वात् रूप व्यावहारिकम् । न च व्यावहारिकविषयत्वेन प्रामाण्यमम्भवे श्रुते प्रातिभासिकविषयत्व युक्तमिति चेन्न, त्वन्मते उपास्यस्य नामादौ ब्रह्मत्वादे प्रातिभामित्त्वनियमेनात्रापि तथैव युक्तत्वात् । त्वन्मते चोपासनावाक्यस्य तत्तर्तव्यतामात्रपरत्वेन अर्थपरत्वाभावात् । कर्तव्यताया च व्यावहारिकप्रातिभासिकविभागाभावात् । श्रुतौ श्रद्धालुना श्रुत्योर्विषयभेदेन तात्त्विकविषयत्वस्थैव वक्तव्यत्वाच्च । न च हिरण्यश्मश्रुत्वादिरुमन्यत प्राप्त, येन तद्वाक्यमनुवादक सत् तत्रातात्पर्यादप्रमाण न स्यात् । किञ्च—जीव पाप्मादेर्व्यावहारिकत्वेऽपि तद्वाहित्यश्रुतिस्त्वपदलक्ष्यशुद्धरूपाभिप्राया पारमार्थिकविषयैवास्तु । न च शुद्ध रूप ब्रह्मैवेति ब्रह्मविषयत्वमेवेति

## प्रकाश

शङ्क्य निरस्यति—नन्वाति । ततश्च किमित्यत आह—न चेति । नामादाविति । “नाम ब्रह्मेत्युपासीत” इत्युक्तनामादावित्यर्थ । यदपि व्यावहारिकपरत्वलाभायेत्यमुक्तिरिति, तदयुक्त वैषम्यकथनमित्याह—त्वन्मते चेति । श्रुत्यो 'नीरूपत्वसरूपत्वश्रुत्यो, 'विषयभेदेन' प्राकृताप्राकृतादिविषयभेदेनेत्यर्थ । न तु व्यावहारिकरूपविषयत्वेनाप्रामाण्यमित्यर्थ । ननु मिथ्यारूपविषयत्वेऽपि नाप्रामाण्य, तत्र तात्पर्याभावादित्यत आह—न चेति ।

## चन्द्रिका

वाच्यं, त्वया अस्य वाक्यस्य सविशेषाशुद्धब्रह्मविषयत्वाङ्गीका-  
रात् । यच्च—उपादानं ब्रह्म कार्यकारणयोरभेदात् कार्यगतध-  
र्मेर्न्यपदिश्यत इत्युक्तम्, तन्न, स्वर्णे कटकत्वादिरिव कटकादा-  
वपि स्वर्णत्वस्य व्यवहारेण ब्रह्मधर्मैः । कार्य एव व्यपदेशापातात् ।  
न चैतदधिकरणप्रतिपाद्यं सविशेषं ब्रह्म शरीरादिभ्रमाधिष्ठानम्,  
येनाधिष्ठान एव आरोप्यधर्मव्यवहारः, नतु विपरीतमिति शङ्क्येत ।  
कथं च अधिष्ठाने ब्रह्माणि पापराहित्याद्यसाधारणरूपेण मासमाने  
तत्राध्यस्तगतधर्मव्यवहारः । किञ्चैवं ब्रह्मणो विरुद्धधर्माधिकरण-  
नानाकार्योपादानतया ब्रह्मविषयकवाक्यविरोधः काप्यपरिहार्यः स्यात् ।

## प्रकाशः

रूपादेराद्यां गत्युक्तिं निरस्य द्वितीयामनूद्य निरस्पति—यद्येति ।  
ब्रह्मधर्मैरिति । तथा च पापराहित्यादिब्रह्मधर्माणां ब्रह्मकार्ये जीवेऽपि  
सम्भवेनास्मिन्नपि परिहारे सिद्धान्तानुन्मेषइति भावः । ननु ।

समारोप्यस्य धर्मेण विषयो रूपवान्भवेत् । ॥

विषयस्य तु रूपेण समारोप्यं न रूपवत् ॥

इत्यद्वैतिमिरङ्गीकारेण अधिष्ठान एवारोप्यधर्मव्यपदेश इति कथ-  
मेवमापादनमित्यत आह—न चेति । ‘ब्रह्म’ इत्यन्तमनु-  
वादः । अत्र प्रतिपाद्यस्याधिष्ठानत्वमेव नेत्युक्तं अङ्गीकृत्याप्याह—  
कथं चेति । ‘मासमाने’ अत्र वाक्ये प्रतीयमाने । किं चे  
वं सति मीमांसामात्रोच्छेद इत्याह—किं चेवमिति । एवं सि-



चन्द्रिका

यच्चोक्तम्—सविशेषनिरूपणं मोक्षसाधननिर्विशेषज्ञानार्थमिति,  
तत्र, “उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेद” इति श्रु-  
तसर्वपापनिवृत्तिरूपमुक्तिफलहानस्य अश्रुतफलान्तरकल्पनस्य चायो-  
गात् । किञ्च—किं सविशेषज्ञानं निर्विशेषज्ञानार्थम्, किं वा  
तस्य ज्ञानविजातीयवृत्त्यन्तररूपमारोपितविषयमुपासनापरपर्यायं ध्या-  
नम् । नाद्यः, निर्विशेषशब्देन विशेषाभावविशिष्टस्योक्तौ स्वन्मते  
विशिष्टज्ञानस्य मोक्षाहेतुत्वात्, तदभावेनोपलक्षितस्योक्तौ च का-  
केन गृहे संस्थानविशेषस्येव विशेषाभावेन विशेष्यस्यैवोपलक्ष्यत्वे,

प्रकाशः

द्धान्ते रूपाद्युक्तेः द्वेषाऽपि गतिकथनं निरस्य, इदानीं, यदपि  
सविशेषनिरूपणस्य फलमुक्तं, तदपि श्रुतहानाश्रुतकल्पनादोषाभ्यां  
निरस्यति—यच्चोक्तमिति । ‘अस्तु वा सविशेषनिरूपणं  
निर्विशेषज्ञानार्थमिति, तथाऽपि सविशेषज्ञानं वा तदर्थमुत  
सविशेषध्यानं वेति ध्यानस्वरूपं निरूपयन्नेव विकल्प्य निर-  
स्यति—किं चेति । ‘तस्य’ सविशेषस्य । निर्विशेषशब्देन  
विशेषाभावविशिष्टमुच्यते तदुपलक्षितं वेति विकल्पो ह्यदि कृत्वा,  
क्रमेण निरस्यति—निर्विशेषेति । उपलक्षणपक्षेऽपि विशेषाभावो  
पलक्ष्यं विशेष्यमात्रं वा ब्रह्मगतः कश्चिद्धर्मो वेति विकल्पो ह्यदि  
कृत्वाऽऽह—तदभावेनोपलक्षितस्योक्तौ चेति । ‘विशिष्टग्राहिणा’  
सविशेषग्राहिणा । विशिष्टग्राहिणा स्वरूपस्य ग्रहणेऽपि उप-

## चन्द्रिका

तस्य विशिष्टग्राहिणा ज्ञानेन प्रागेव ज्ञातत्वात्, अन्यस्योपलक्ष्यस्याभावात् । उपलक्ष्यत्वाकारेण च ज्ञानस्य त्वन्मते मोक्षासाधनत्वात् । न च विशेषणाविषयं विशेष्यज्ञानं प्रागसिद्धमिति वाच्यम्, विशिष्टज्ञानस्य विशेषणज्ञानाभावात्त्वायोगात् । तथा च—

विशिष्टब्रह्मधीसाध्या शुद्धधीरित्यसङ्गतम् ।

विशिष्टप्रत्यये यस्माद्विशेष्यं भासतेतराम् ॥

किञ्च—सविशेषज्ञानं निर्विशेषज्ञानस्य न तावत् दृष्टद्वारा हेतुः, तद्विशिष्टज्ञानजन्येनाज्ञानध्वंसेन, चित्तवशीकरणेन वा तदभावविशिष्टज्ञानस्य, तदभावोपलक्षितज्ञानस्य वा, तद्विशेषणाज्ञानस्य वा

प्रकाशः.

लक्षणत्वेन तद्विशेषमात्रग्रहणं नेत्यत आह—उपलक्ष्यत्वाकारेणेति । मोक्षासाधनत्वादिति । निर्विकल्पज्ञानस्येव तथात्वादिति भावः । ननु विशिष्टज्ञानेन विशेष्यसिद्धावपि विशेषणाविषयकतया विशेष्यज्ञानार्थं तदित्यत आह—न चेति । उक्तं सङ्गृह्णाति—तथा चेति । एवं सविशेषज्ञानं न निर्विशेषज्ञानार्थमित्युक्तम् । अस्तु वा तत् । तथाऽपि सविशेषज्ञानं दृष्टद्वारा निर्विशेषज्ञाने हेतुत्वं अदृष्टद्वारा, प्रतिबन्धकदुरित्तिभट्टतिद्वारा वा । आद्येऽपि किं दृष्टमज्ञानध्वंसं, चित्तवशीकरणं वेति विकल्पान् हृदि निधाय क्रमेण निरस्यति—किं चेति । “तदभावविशिष्टज्ञानस्य वा” इत्यादित्रितयं निर्विशेषज्ञानशब्दार्थः । अ-

## चन्द्रिका

काप्यदर्शनात् । रूपादियुक्तपराग्भूतसविशेषज्ञानेन तद्विपरीतनि-  
 विशेषज्ञानायोगाच्च । निषेधोपयोगिनो बुद्धिपूर्वकारोपस्यापि श-  
 ष्ठप्रमाणानपेक्षत्वात् । नह्यत्र 'घटोऽस्ति' इत्युक्त्वा अत्र 'स  
 नास्ति' इति वक्तव्यम् । नाप्यदृष्टद्वारा, विहितक्रियाजन्यत्वाददृ-  
 ष्टस्य त्वन्मते च ज्ञानस्य अविधेयत्वात् । नापि ज्ञानप्रतिब-  
 न्धकदुरितनिवृत्तिद्वारा, तस्य नित्यादिकर्मणैव निवृत्तेः । नित्या-  
 दिरुर्मणामपीहैव शास्त्रे निरूपणापत्तेश्च । त्वन्मते ज्ञानस्याज्ञा-  
 नमात्रनिवर्तकत्वाच्च । न च व्यावहारिकं दुरितं व्यावहारिक  
 सविशेषब्रह्मज्ञानकार्यम्, येनाज्ञाननिवृत्त्या तत्कार्यं पापं निवर्तेत।  
 एतेन—सविशेषज्ञानसन्तानरूपं निदिध्यासनं अदृष्टद्वारा वा दु-

प्रकाशः.

युक्तं चेदं चित्तवशीकरणद्वारा तदर्थत्वमित्याह—रूपादीति ।  
 हिरण्यश्मश्रुत्वादिरूपादियुक्तत्वात् पराग्भूतेत्यर्थः । ननु निषे-  
 धज्ञाने प्रतियोग्यारोपस्यावश्यकतया विशेषाभावज्ञानाय विशेष  
 ज्ञानं युक्तमेवेत्यत आह—निषेधेति । तदेवाह—नहीति । तथा  
 च ब्रह्म निर्विशेषमिति वक्तुं रूपादिविशेषकथनं न युज्यत इति  
 भावः । द्वितीयं निरस्यति—नापीति । अस्तु ज्ञानं विहितक्रि-  
 येत्यत आह—त्वन्मते चेति । तृतीयं निरस्यति—नापीति ।  
 दुरितनिवर्तकत्वं च ज्ञानस्य किं साक्षादुत अज्ञाननिवृत्तिद्वारा ।  
 नाद्य इत्याह—तस्येति । द्वितीय आह—न च व्यावहारिकमिति ।

## चन्द्रिका

रितनिवृत्तिद्वारा वा, चित्तवशीकरणद्वारावा निर्विशेषज्ञानार्थमिति  
 निरस्तम् । श्रुतहान्याद्यापातात् । सविशेषनिदिध्यासनस्यापि निर्वि-  
 शेषनिदिध्यासनवत् स्वनिपयापरोक्षहेतुताया एव युक्तत्वाच्च । “दश  
 मस्त्वमसि” इत्यादाविव शाब्दज्ञाने चित्तवशीकरणानपेक्षणाच्च ।  
 आपरोक्ष्यहेतुचित्तैकाग्र्यादेश्च निर्विशेषपरोक्षज्ञानाधीनतन्निदिध्यासना-  
 देव सिद्धे । चित्तवशीकरणाभावे सविशेषनिदिध्यासनस्यैव अ-  
 योगाच्च । नापि सविशेषध्यानं निर्विशेषज्ञानार्थमिति द्वितीयः,  
 ज्ञानविशेषो ध्यानं इत्यन्यत्रोक्तत्वात् । इह “य एवं वेद” इति

## प्रकाशः

एतेनेत्युक्तमेवाह—श्रुतेति । सर्वापराहित्यरूपश्रुतफलहानिः,  
 अश्रुतफलकल्पना चेत्याद्युक्तदोषानिवृत्तेरित्यर्थः । अयुक्तं चान्य-  
 निदिध्यासनेनान्यज्ञानमित्याह—सविशेषेति । चित्तवशीकरणो-  
 पयुक्ततया तन्निदिध्यासनं, न तु साक्षान्निर्विशेषज्ञानायेति चेत्,  
 तत्किं शाब्दज्ञाने वा अपरोक्षज्ञाने वा । नाद्य इत्याह—  
 दशम इति । न द्वितीय इत्याह—आपरोक्ष्येति । चित्तै-  
 काग्र्यादेश्च प्रायेव सिद्धत्वाच्च सविशेषज्ञानसाध्यत्वमित्याह—  
 चित्तेति । एवं सविशेषज्ञानं निर्विशेषज्ञानार्थमित्याद्यो निरस्तः ।  
 द्वितीयं निरस्यति—नापीति । ‘अन्यत्र’ न्यायामृते तृती-  
 यपरिच्छेदे । तथा च प्रागुक्त एव दोष इति भावः । इहेति ।

## चन्द्रिका

ज्ञानार्थविदिधातुश्रवणाच्च । भगवति रूप तात्त्विकमित्यन्यत्रोक्त  
त्वाच्च । “हिरण्यं पुरुषा दृश्यते” इति अपरोक्षज्ञानविष-  
यत्वोक्तेश्च । न हि ‘योपित्यग्नित्वं दृश्यते’ इत्युच्यते ।  
किञ्च योपिदादेरग्नित्वाद्याभावेऽपि तथा ध्यानवत् निर्विशेषब्रह्मण  
एव हिरण्यश्मश्रुत्वादिना ध्यानसम्भवेन सविशेषब्रह्मण साधका  
नुग्रहार्थमैच्छिकरूपपरिग्रहोक्तिरयुक्ता । तस्मान्न सविशेषनिरूपण  
निर्विशेषज्ञानार्थम् । अन्यथा वैपरीत्य स्यात् । “सत्यं ज्ञानं”  
इत्यादिसद्ब्रह्मनिरूपणमपि ‘असद्वा इदमग्र आसीत्’ इत्यादि  
श्रुतिसिद्धासद्ब्रह्मज्ञानार्थं स्यात् ।

## प्रकाश

“उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एव वेद” इति श्रवणा-  
दित्यर्थः । ननु ‘हिरण्यं पुरुषा दृश्यते’ इत्याद्युक्तरूपस्य मिथ्यात्वात्  
तद्विषयकं ध्यानं कथं ज्ञानं स्यादविद्यमानस्य ज्ञानायोगेऽपि  
“योपितमग्निं ध्यायीत” इतिवज्ज्ञानस्योपपत्तेरित्यत आह—  
भगवतीति । ‘अन्यत्र’ न्यायामृते । तात्त्विकत्वे विषयवा-  
क्यस्था युक्तिमाह—हिरण्यं इति । तावता कथं तात्त्विक-  
त्वमित्यत आह—नहीति । यदि मिथ्याभूतस्यापि ध्यानं  
युक्तं, तर्हि सविशेषोक्तिरयुक्तेति दोषान्तरमाह—किञ्चेति । अ-  
न्यथेति । अन्यनिरूपणादन्यज्ञाने सतीत्यर्थः । निर्विशेषनिरूप-  
णं सविशेषज्ञानार्थं स्यादित्यर्थः । अतिप्रसङ्गान्तरमाह—सत्यं  
मिति । ‘अन्यथा’ इत्यत्रापि सम्बध्यते । उक्तातिप्रसङ्गं संगृह्य

## चन्द्रिका

एवं च—

असद्रूपं परं ब्रह्म साक्षात्कर्तुमनीश्वराः ।

ये मन्दास्तेऽनुकम्प्यन्ते सद्रूपाप्रतिपादनैः ॥

निर्विशेषं परं धर्ममनुष्ठातुमनीश्वराः ।

ये मन्दास्तेऽनुकम्प्यन्ते सविशेषनिरूपणे ॥

इति स्यात् । शक्यं हि ब्रह्मकाण्डे लक्षणया निर्विशेषं ब्रह्मेव,  
कर्मकाण्डेऽप्यग्निहोत्रादिसविशेषधर्मविलक्षणः कश्चिन्निर्विशेषो धर्मः  
प्रतिपाद्यत इति वक्तुम् । किं च—

आद्यसूत्रे धर्मशब्दात् द्वितीये भेदशब्दतः ।

निर्धर्मकत्वमैक्यं च निरस्तं परवस्तुनः ॥

धर्मो भेदश्च मिथ्या चेद् श्रुतिसूत्राप्रमाणता ।

व्याख्याव्याजेन चोक्ता स्यात् त्वया सौगतमोददात् ॥

प्रकाशः.

अतिप्रसङ्गान्तरमपि श्लोकेनाह—एवं चेति । ननु निर्विशेषब्रह्मेव  
निर्विशेषधर्म एव नास्तीति कथमतिप्रसङ्ग इत्यत आह—शक्यं  
हीति । यथा अप्रतीयमानमपि निर्विशेषं लक्षणया प्रतिपाद्य-  
तया कल्प्यते, तद्वदित्यर्थः । अत्राधिकरणे सूत्रद्वयमपि परस्य  
प्रतिकूलमित्याह—किं चेति । ‘एक्यं’ जीवात्माभिः । सूत्रि-  
तयोर्धर्मभेदयोर्व्यावहारिकत्वात्तादृशस्य मयाऽङ्गीकारात् को दोषः  
इत्यत आह—धर्म इति । श्रुतीति । “सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदितः”

चान्द्रिका

परमतेऽस्याधिकरणस्य “अन्तर उपपत्ते” इत्यनेन पौनरुक्त्य,  
स्वमते तदभावश्च तत्रैव वक्ष्यते ॥

प्रकाश

इत्यादित्वदुदाहृतश्रुतिमूत्रयोश्चेत्यर्थः । ननु कथं ‘सौहृदात्’ इति,  
“हृद्गसिन्ध्वन्ते पूर्वपदस्य च” इत्युभयपदवृद्धौ ‘सौहृदात्’ इति  
वाच्यमिति चेत्, अत्राह दुर्घटवृत्तिकार-सज्ञापूर्वकविधेरनित्यत्वात्  
“हृद्ग” इत्युभयपदवृद्धेरप्रवृत्ते, “तद्धितेष्वचामादे” इत्यादिवृ  
द्धिरेवेति । “अर्थवतो ग्रहणे नानर्थकस्य” इति परिभाषाया  
“स्व रूपं शब्दस्याशब्दसज्ञा” इत्यत्र रूपग्रहणेन ज्ञापितत्वात्,  
“हृद्ग” इति सूत्रे ऽर्थवत् एव हृच्छब्दस्योपादानान्, “सुहृदुर्द्धौ  
मित्रामित्रयो” इति निपातिते सुहृच्छब्दे समुदायस्यैवार्थवत्त्वेन  
तदवयवहृच्छब्दस्यानर्थकत्वात्तस्योभयपदवृद्धिर्न भवति, किन्त्वादिवृ  
द्धिरेवेति । चान्द्रास्तु “हृद्ग” इत्यत्र प्रतिपदोक्तहृच्छब्दस्यैव  
हृदयपर्यायस्य ग्रहणं, न तु—“हृदयस्य हृद्वेख्यदण्डासेषु” इत्यु  
क्तहृदादेशस्य । ‘सौहृद’ इत्यादौ तु हृदादेश एवेति मन्यन्ते ।  
अत एव “क्षणभिन्नसौहृद” इति कुमारसम्भवे प्रयोग इति । ननु  
सुधोक्त पौनरुक्त्यदूषणं कस्मान्नोक्तमित्यत आह—परमत इति ।  
इदं च पौनरुक्त्यं परमतद्वयेऽपि सममिति ध्येयम् । एतेन यत्केन  
चित्प्रलपितं, भामत्युक्तमेव वाक्यमुदाहृत्य, “एवमेवास्याक्षिणी” इति  
नयनद्वयोपदेशादेवताविशेष एव आदित्यान्तस्स्य इति प्राप्ते, “स

प्रकाशः

एष सर्वेषां लोकानामीष्टे” इति सर्वलोकेश्वरत्वधर्मोपदेशात्तस्य  
च “एक एव रुद्रो न द्वितीयाय तस्ये” इति शिवनिष्ठत्वाच्छिव  
एवादित्यान्तस्थः । नयनद्वयोपादानं तु विकसितपुण्डरीकसाह-  
स्यस्य द्वयोरेव भावात्तृतीयस्य मुकुलितत्वेन तदभावाद्युज्यत  
इति, तन्न, उदाहरणानौचित्यस्योक्तत्वात् । पौनरुक्त्यस्य वक्ष्यमाण-  
त्वात् । शिवस्य विरूपाक्षताप्रसिद्ध्या पुण्डरीकाक्षत्वस्य विष्णुलि-  
ङ्गतया प्रसिद्धत्वात्, “ध्येयस्सदा” इत्यादिवचनाविरुद्धत्वात् ।

तापनी पाचनी चैव शौषणी च प्रकाशिनी ।

नैव राजश्रवेः शक्तिः शक्तिर्नारायणस्य सा ॥

इति पञ्चवचनविरोधाच्च ।

यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽसिलम् ।

यच्चन्द्रमासि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम् ॥

इति गीताविरोधाच्च । “अहं तत्तेजो रश्मीन्नारायणम्” इति,

वृत्रं यदिन्द्र शवसा वधीरहिमादित्सूर्यं दिव्यारोहयो दृशे ।

यत्सूर्यस्य हरितः पतन्तीः पुरस्सतीरु परा एतशोकः ।

येनावृतं सं च दिवं महीं च येनादित्यस्तपति तेनसा भ्राजसा च ।

“यमन्तस्समुद्रे कवयोषयन्ति” इत्यादितैत्तिरीयमाप्ये “य एषः”

इति वाक्यस्य वैष्णवत्वसमर्थनाच्च । छान्दोग्यमाप्ये विष्णुपरत्वे-

नैव प्रमाणैर्व्याख्यातत्वात् । रुद्रादिशब्दानां “नामानि सर्वाणि”



चन्द्रिका

टीकाक्षरार्थस्तु—प्राबल्याद्यविवेकेनेति । श्रुतिलिङ्गाधिकरणसिद्धान्तात् प्रागिव, श्रुतिं प्रबला, लिङ्गं तु दुर्बलमित्यविवेकेनेत्यर्थः । यद्वा—श्रुते स्वतो बलवत्त्वात्, लिङ्गस्य च निरवकाशत्वेन बलवत्त्वात्, इदं प्रबलं इदं दुर्बलमित्यविवेकेनेत्यर्थः ।

प्रकाशः

इत्यादिश्रुत्या “सोऽन्तरुत्स रुद्रः स प्राणभृत्” इत्यादिश्रुत्या एतदधिकरणे भाष्यरुद्रुदाहृतवचनव्रातेन च विष्णुपरत्वाच्च । “तमेताः सप्ताक्षितय उपतिष्ठन्ते या इमा अक्षन् लोहिन्यो राजयस्ताभिरेनं रुद्रोऽन्वायत्तः” इत्यादौ रुद्रस्याक्षिस्थोपासकत्वोक्तेश्च । एतेन, यदप्युक्तं—महोपनिषदि “अन्तरादित्ये हिरण्यः पुरुषः” इत्युक्त्वा, “एष पुरुष एष भूतानामधिपतिः” इति तस्य भूतपतित्वमुक्त्वा, “सर्वो वै रुद्रः” इत्यारभ्य “हिरण्यवाहवे हिरण्यपतयेभ्यिकापतये” इत्युपसंहारेण तत्समाख्यानादत्रापि तथेति, तदपि निरस्तम् । रुद्रादिशब्दवाच्यत्वस्य विष्णावेव मुख्यत्वादिति दिक् ॥

“अदृश्यत्वलिङ्गमिन्द्रादिश्रुतिश्च प्राबल्याद्यविवेकेन सन्देहबीजम्” इति वाक्ये अविवेकशब्दमप्रतीतेर्द्वेधा व्याचष्टे—श्रुतिलिङ्गेति । पूर्वतन्त्रीयं श्रुतिलिङ्गाधिकरणं प्रागुक्तम् । “नामनिर्णयेन लिङ्गनिर्णयेऽपि लिङ्गस्य सङ्गतत्वात् ग्रहणम्” इत्यत्र नाम्नोऽसङ्गतत्वादग्रहणमिति सूचितम् । तत्कथं सङ्गतत्वासङ्गतत्वे

चन्द्रिका

सङ्गतत्वाद्ग्रहणमिति । अल्पाक्षरे सूत्रे एकलिङ्गसमन्वयोक्त्या  
अनेकनामसमन्वयस्य आर्थिकसिद्धेरेव सङ्गतत्वात्, अनेकसमन्वयो-  
क्त्या त्वेकसमन्वयस्य आर्थिकसिद्धेरसङ्गतत्वात्, एकनामसमन्वयोक्त्या  
चोदाहरणवाक्यस्थसजातीयनामसमन्वयाक्षेपस्य विजातीयलिङ्गसमन्व-  
याक्षेपस्य च सति गत्यन्तरे गौरवापादकतया श्लिष्टत्वेनासङ्गत-  
त्वात्, सजातीयस्थोपलक्षणम् विजातीयस्य त्वाक्षेप इत्यस्यापि वै-  
रूप्येणासङ्गतत्वादित्यर्थः । यद्वा—यत्रैकं साक्षादन्यदर्थादिति  
नामलिङ्गात्मकमुभयं समन्वेतव्यं, तत्र अन्यत्रनिरूढनामसमन्व-  
यस्य प्रथमं बुद्धावनारोहात् न तन्मुखेन लिङ्गसमन्वयः सङ्गतः  
अनिरूढलिङ्गमुखेन तु नामसमन्वयस्तङ्गतः । अतएव पूर्वं आन-  
न्दमयलिङ्गसमन्वयमुखेनानन्दादिनामसमन्वय उक्तः । यस्तु द्विती-  
यपादे वैश्वानराधिकरणे नामसमन्वयमुखेन लिङ्गसमन्वयः, स  
प्रथमपादे अन्यत्रनिरूढनामसमन्वयस्योक्तत्वेन बुद्धावनारोहात् पाचक-  
त्वादिलिङ्गानामन्यत्र निरूढत्वात् बहुत्वाच्च युक्त इत्यर्थः । यद्वा—

प्रकाशः

इत्यतोऽनेकप्रकारेणाह—अल्पाक्षर इति । तर्ह्येकमेव नाम सम-  
न्वीयतां अनेकनामलिङ्गसमन्वयार्थमित्यत आह—एकनामोति । ननु  
न गौरवं, अनेकनामामुपलक्षणत्वेनैकनामोपादानात्, लिङ्गस्य चार्थादेव  
समन्वयसिद्धेरित्यत आह—सजातीयस्येति । आनन्दमयलि-  
ङ्गेति । तन्वप्रदीपानुसारेण्यमुक्तिरिति ध्येयम् । एवं तर्हि वैश्वा-  
नराधिकरणविरोध इत्यत आह—यास्त्विति ।

## चन्द्रिका

अन्तस्थनिष्ठतया श्रुतेन समुद्रस्यत्वादिना अन्तस्थस्यैव विष्णु-  
त्वसाधने सामानाधिकरण्येन सङ्गतिः, इन्द्रादेस्तु तत्साधने वैय-  
धिकरण्येन असङ्गतिस्स्यादित्यर्थः । यद्वा—अन्तस्थस्य अवि-  
ष्णुतया आनन्दमयस्यापि विष्णुत्वाक्षेपो युक्तः, तद्धर्मस्य अदृ-  
श्यत्वस्य अन्तस्थे साक्षाच्छ्रवणात् । न त्विन्द्रादेरविष्णुत्वेन,  
तत्रादृश्यत्वाश्रवणात् । ततश्च पूर्वाधिकरणसङ्गत्यर्थं लिङ्गग्रह-  
णमित्यर्थः ॥

## प्रकाशः

‘इन्द्रादेस्तु’ इन्द्रादिशब्दार्थस्य तु, ‘तत्साधने’ अन्तस्थत्वसाधने,  
‘इन्द्रादिस्तद्धर्मोपदेशात्’ इत्युक्तावितियावत् । “समुद्रे अन्तः  
कवयो विचक्षते” इत्यस्यान्तस्थनिष्ठतयेन्द्रादिनिष्ठत्वाभावादसङ्गति-  
रित्यर्थः । अविष्णुत्वेनेति । ‘आनन्दमयस्य विष्णुत्वाक्षेपः’ इति  
सम्बध्यते । शिष्टमुपन्यासमुखेनैव विवृतमिति भावः ॥

इति अन्तस्थत्वाधिकरणम्.

## —अथ आकाशाधिकरणम्—

तत्त्वप्रकाशिका.

अत्र लोकतोऽन्यत्रप्रसिद्धाकाशनाम्नो ब्रह्मणि समन्वयप्रतिपाद-  
नादस्ति शास्त्रादिसङ्गतिः । “को ह्येवान्यात्” इत्याकाशशब्द आनन्द-  
मये प्रयुक्तः । स एव च्छन्दोगश्रुतौ पठ्यते—“अस्य लोकस्य  
कागतिरित्वाकाश इति होवाच । सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्या-  
काशादेव समुत्पद्यन्ते । आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति । आकाशो ह्येवैम्यो  
ज्यायानाकाशः परायणम् । स एष परोवरीयानुद्गीथः स एषोऽनन्तः”  
इति । स चाकाशो यदि विष्णोरन्यस्तदा प्रागुक्तोऽपि स एवै-  
त्यानन्दमयोऽप्यन्यः प्रसज्यते । अतः तस्य निर्णयः । स आकाशोऽत्र  
विषयः । विष्णुरन्यो वेति सन्देहः । आकाशशब्दस्यानन्दमये प्रयु-  
क्तत्वमन्यत्र प्रसिद्धिश्च सन्देहवीजम् । भूताकाश एवायमिति  
पूर्वः पक्षः, आकाशशब्दस्य तत्र रूढत्वात् । न च वाच्यम्  
योगवृत्त्याऽऽकाशशब्दो विष्णो सावकाश इति, बाधकं विनाऽमुख्या-  
र्थाङ्गीकारायोगात् । न चाकाशस्य भगवद्धीनत्वेन तत्रैवा-  
काशशब्दो मुख्य इति युक्तम्, आकाशस्याचेतनत्वेनान्याधी-  
नत्वायोगात् । चेतनस्य हि चेष्टादावन्याधीनत्वं सम्भवतीति । आ-  
काशशब्दस्यावकाशेऽपि रूढत्वाद्वा भूताकाशग्रहणे को विशेष-  
हेतुरिति चेत्, पृथिवीगतित्वोपपादनाय “सर्वाणि ह वा इमानि

“को ह्येवान्यात्कः प्राण्यात् यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्” इत्याकाशस्यानन्दमयत्वे हेतुरुक्तः, न तु विष्णोः इति न मन्तव्यम्, यतः—

## ॥ ओं आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥

“अस्य लोकस्य का गति रित्याकाश इति होवाच” इत्यत्र भूताकाशस्य भाप्तिः । न चासौ युज्यते । किन्तु विष्णोरेव ।

तत्त्वप्रकाशिका

भूतान्याकाशदेव समुत्पद्यन्ते” इत्यादिना आकाशस्य सर्वभूतकारणत्वलयाधिकरणत्वादेरुक्तत्वात् । तच्च “आकाशाद्वायुः” इत्यादिना भूताकाशस्यैव प्रसिद्धम् । अतो भूताकाश एवायमिति मनसि निधाय पूर्वपक्षफलमाह—को हीति । एवमाकाशे च्छन्दोगश्रुत्युक्ते भूताकाशे सति, “को हि” इति तैत्तिरीयश्रुत्युक्तोऽपि स एव स्यात् । तथाच लोकचेष्टकत्वहेतुराकाशस्यैवानन्दमयत्वे कथितस्स्यान्न विष्णोः । ततश्च स एवानन्दमयो भवति, आकाशस्याचेतनत्वेनानन्दानुपपत्तावप्यभिमानिद्वारां तदुपपत्तेरिति भावः । अनेनैव, आकाशशब्दस्यानन्दमये प्रयुक्तत्वाद्विष्णुराकाशः किं न स्यादिति परास्तम् । रूढेर्बलवत्त्वेन तस्यापि बाधोपपत्तेरिति । सिद्धान्तयति—इतीति । कुतो न मन्तव्यमित्याशङ्कायां हेतुतया सूत्रमुपादत्ते—यत इति । विषयादेः पूर्वं मुखतोऽनुक्तेस्तदनुवादपूर्वकं सूत्रं व्याचष्टे—अस्येति । यद्यपि “अस्य लोकस्य का गतिः” इति वाक्ये भूताकाशस्योक्तरीत्याऽस्ति

“स एव परोवरीयानुद्गीयः स एषोऽनन्तः” इत्यादितल्लिङ्गात् ।  
 विष्णोर्नु कं वीर्याणि प्रवोचं यं पार्थिवानि विममे रजांसि ।  
 “परोमात्रया तन्वा वृषान” इत्यादिना तस्यैव हि तल्लिङ्गम् ।

अनन्तो भगवान्ब्रह्म आनन्देत्यादिभिः पदैः ।

प्रोच्यते विष्णुरेवैकः परेषामुपचारतः ॥

इति ब्राह्मे ।

#### तत्त्वप्रकाशिका

प्रतिपाद्यत्वप्राप्तिः, तथाऽपि नासावत्र वाच्यो युज्यते, अपितु विष्णु-  
 रेव युज्यते, परोवरीयस्त्वादिविष्णुलिङ्गस्याकाशनिष्ठतया श्रवणात् ।  
 एवं यतस्तल्लिङ्गात् छन्दोगश्रुत्युक्ताकाशो विष्णुः, ततश्च “कोहि”  
 इत्यत्रापि स एव प्रतिपाद्यत इति तस्यैवानन्दमयत्वे हेतुरुक्तोऽत  
 आकाशस्यानन्दमयत्वे हेतुरुक्त इति न मन्तव्यमित्यर्थः ।

परस्मादुक्तम प्रोक्तं परो इति ततः परम् ।

परोवरं परं तस्मात्प्रोक्तं पारोवरीयकम् ॥

इति स्मृतिः । उच्चत्वेन गीत उद्गीतः स एवोद्गीयः । ननु  
 सर्वोत्तमत्वानन्तत्वयोः कुतो विष्णुलिङ्गत्वमित्यत आह—विष्णोरिति ।  
 विष्णोर्वीर्याणि को नु प्रवक्ति योऽपि पार्थिवपरमाणून् गणयतीति  
 तस्यानन्तत्वमुच्यते । “परो मात्रया” इत्यनेन सर्वोत्तमत्वम् ।  
 ननु अनन्तत्वं “अनन्ताः शवत्पश्यन्” इत्याकाशस्यापि स्मर्यते ।  
 अतः कथं विष्णोर्लिङ्गमित्यत आह—अनन्त इति ।

“नामानि सर्वाणि यमाविशन्ति” इति चोक्तम् ॥

उत्त्वप्रमाशिका

ननु श्रुत्या पूर्वपक्षिने कथं लिङ्गेन निर्णयो लिङ्गस्य श्रुतितो  
दोषलयादित्यत आह—नामानीति । श्रुत्या पूर्वपक्षितेऽपि लिङ्ग-  
मात्रेण निर्णयो घटते, आकाशश्रुते. “नामानि सर्वाणि” इति  
श्रुतिचलेन विष्णो सावकाशत्वाच्छिङ्गस्य चाकाशेऽनवकाशत्वात्,  
दुर्बलेनाऽपि निरवकाशेन प्रचलस्यापि सावकाशस्य बाधोपपत्तेरिति  
भावः । अस्तु लिङ्गेन श्रुतेर्बाधः, तथापि विष्णो श्रुतिरमुख्यैव,  
अन्यत्र रूढत्वाद्विष्णो यौगिकत्वादिति चेन्न, आकाशस्य भगवद-  
धीनत्वेन तत्रैव मुख्यत्वान्महायोगविद्वद्बुद्धोर्भावाच्च । न चाका-  
शस्यापराधीनत्वम्,

नभो ददाति श्वसता मार्गं यन्नियमाददः ।

इत्यादिः । न च भूतकारणत्वोक्तिविरोधः, तस्य विष्णावेव सम्भवात् ।  
तस्मादाधिभौतिकसर्वशब्देऽपलक्षकाकाशशब्दवाच्यो विष्णुरेवेति स  
एवानन्दमय इति स्थितम् ॥

चन्द्रिका

ओं आकाशस्तलिङ्गत् ओं.

अत्राधिभूतगताकाशादिनाम्नां समन्वय उच्यते । भूतेष्वाकाशस्य प्राधान्यात् सूत्रे तस्य मुख्यतः कीर्तनमन्येषां तूपलक्षणम् । अत एव सङ्गतिटीकायां “आकाशनाम्नः” इत्युक्त्वा अधिकरणोपसंहारटीकायां “आधिभौतिकसर्वशब्दोपलक्षक” इत्युक्तम् ।

प्रकाशः

ओं आकाशस्तलिङ्गत् ओम् । अत्र सङ्गतिटीकायां “आकाशनाम्नः समन्वयः” इत्युक्तम्, तद्युक्तं, एकोदाहरणस्य योगारम्भाप्रयोजकत्वान् । तथात्वे विश्वतोमुपस्वहानेरित्यत एतदधिकरणप्रतिपाद्यं दर्शयन् विषयोपाधिमाह—अत्रेति । ननु सूत्रे आकाशपदस्यैव ग्रहणात् “आकाशादि” इति कथम् । नचेनरोपलक्षकत्वे नैकस्योपादानम्, तथाऽपि अस्यैवोपादाने हेत्वभावादित्यत आह—भूतेष्विति । प्राधान्यादिति । “आकाशः संभूतः आकाशाद्वायुः” इत्यत्र सर्वभूतादित्वेनोपादानादिति भावः । उक्तं च सुधायाम्—“आकाशस्य भूनेषु प्राधान्यात्तच्छब्दसमन्वयं हरावाह सूत्रकारः” इति । ननु टीकायां “आकाशनाम्नो ब्रह्मणि समन्वयप्रतिपादनान्” इत्येकस्यैवोपादानात् “आकाशादि” इति कथमित्यत आह—अत एवेति । नन्वत्र वक्ष्यमाणरीत्या स्वभावप्रवृत्तिनिमित्तकाः शब्दाः समन्वीयन्ते । ते च भूताभूतशब्दसाधारणा इति मोतिकमात्रोपलक्षणत्वमयुक्तमित्याशङ्क्य,—



## चन्द्रिका

यद्यपिभूतेतरवाचिनामप्येतन्नचायविषयाणामनेन समन्वयस्सिद्धयति ।  
 तथाऽपि सजातीये भूतशब्दे प्रथमं बुद्ध्यवतारादाधिदैविकेन्द्रादिशब्देषु  
 आध्यात्मिकप्राणादिशब्देषु च स्वभावप्रवृत्तिनिमित्तकत्वाभावेन इत  
 रत्र एतन्नचायाप्रवृत्तेश्च टीकायामाधिभौतिकोपलक्षकतोक्तिः । न  
 चात्रापि पूर्वत्रेवाकाशनामसमन्वयार्थमनन्तत्वादिलिङ्गसमन्वय एवो-  
 च्यतामिति शङ्क्यम्, पूर्वत्रान्तस्थत्वरूपैकलिङ्गसमन्वयेन बहुना-  
 मसमन्वयात्, अत्र तु 'आकाशः' इत्येकनामसमन्वयेन बहुलिङ्गसम-

## प्रकाशः

द्वेधा समाधानमाह—यद्यपीति । एतन्नचायेति । अचेतनस्व-  
 भावत्वान्न भगवन्नियम्यत्वमित्यादिपूर्वपक्षन्यायविषयाणामित्यर्थः ।  
 'अनेन' स्वभावस्यापीशार्थीनत्वसाधकेनाधिकरणेनेत्यर्थः । आधि-  
 दैविकेति । अतीताधिकरणविषयेषु उत्तराधिकरणविषयेषु चे-  
 त्यर्थः । एतेनाधिदैविकादिव्यावृत्त्यर्थमेव तथोक्तिरित्युक्तं भवति ।  
 ननु पूर्वाधिकरणे लिङ्गस्य समन्वितत्वेन बुद्धौ विपरिवर्तमानलि-  
 ङ्गत्यागे हेत्वभावात्तदेव समन्वेतव्यम्, न तु नामित्याक्षिप्य हेतु-  
 माह—न चात्रापीति । नामेति । तथा च फलतः पादस-  
 ङ्गतिर्भविष्यतीति भावः । अत्र किं सर्वभूतकारणत्वादिलिङ्गस्य  
 समन्वयश्चोद्यते, सिद्धान्त्यभिमतस्य वा । आद्यमाह—पूर्वत्रेति ।  
 एकनामेति । वैश्वानराधिकरणवदिति भावः । ननु अत्रापि आका-  
 शनाम्नो बहुकृत्वः श्रवणेन बहुनामसमन्वयोऽस्तीति चेत्, न,

## चन्द्रिका

सिद्धेः । अनन्तत्वादेः सिद्धान्तहेतुत्वेन तत्र संशयानुदयाच्च ॥

## प्रकाशः

निमित्तभेदाभावेन एकसमन्वये सति पुनः श्रुतसमन्वये  
 धेय्याभावेन भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तकनामबहुत्वस्य विवक्षितत्वेनात्र  
 वादिति तात्पर्यात् । न च वाच्यमेकलिङ्गसमन्वयेनाप्यने-  
 ाना नाम्नश्च समन्वयोऽर्थात् सिद्धचतीति लिङ्गमेव समन्वे-  
 णेति, एकलिङ्गसमन्वयेन सजातीयविजातीयसमन्वयक्षेपस्य गत्य-  
 सति गौरवहतत्वात् । न चान्यत्रनिरूढनामसमन्वयस्य प्रथमं  
 वनारोहात् अन्यत्रनिरूढलिङ्गसमन्वय एव वाच्य इति  
 म्, पूर्वत्र तादृशस्यापीन्द्रादिनाम्नः समन्वयोक्त्याऽत्र बुद्ध्या  
 हसम्भवादिति भावः । द्वितीये त्वाह—अनन्तत्वादेरिति ।  
 यथा सन्दिग्धासिद्धत्वापातादिति भावः । उपलक्षणमेतत् ।  
 यत्रप्रसिद्धाकाशादिश्रुतित्वादिरूपपूर्वपक्षन्यायस्य मुखतः सूचनामा-  
 त्यपि धेयम् । नन्वेतत् “समुद्रान्तस्थितत्वादेर्विष्णुलिङ्गत्वनिश्च-  
 यनन्तत्वादेस्तदनिश्चयात्” इति वक्ष्यमाणेन विरुध्यत इति चेन्न,  
 तवाभिप्रायेणात्र स्वारसिकसंशयानुदयोक्तेः । तत्राकाशश्रुत्यादिसा-  
 र्येणाहितसंशयोक्तेः । श्रुत्याहितसंशयोपादानेन लिङ्गसमन्वयोक्त्या  
 जीव्यत्वेन श्रुतिसमन्वयस्यैव न्याय्यत्वादिति । तात्पर्यादिति ।  
 नामसमन्वय एव युक्तः, मुखतः पादसङ्गतेरपि सत्त्वादिति  
 तम् । एतेन “आकाशनाम्नः” इत्यादिसङ्गतिरीका समर्थिता ।

चन्द्रिका

अन्तरसङ्गतिस्तु—अभ्यधिका शङ्कां कृत्वा पूर्वन्याय एवातिदिश्यत  
देशिकी । यद्यपि “अत एव प्राणः” इत्याद्यधिकरणत्रयेऽप्यन्त  
णन्यायातिदेशः, तथाऽप्यधिकाशङ्काक्रमात्तत्क्रमः, । शङ्का  
तत्र तत्र वक्ष्यते । यद्वा—“अकाशाद्वायु. वायोरग्निः”  
या आकाशदेर्वाग्वादिकारणत्वोक्तेस्तदनुसारेण आकाशमा-  
त्रैरधिकरणानां क्रमः ।

प्रकाशः

अधिकरणसङ्गतिमाह—अनन्तरेणि । पूर्वसिद्धान्तस्योपरि तद  
शङ्कां कृत्वा तदुपमर्दनपूर्वकं निरवकाशलिङ्गेन सावकाश-  
वरूपन्याय एवेत्यर्थः । अनेन  
कृत्वा त्वभ्यधिकाशङ्कां पूर्वमेवातिदिश्यते ।

तत्रातिदेशिकीप्रोक्ता

॥

लक्षणं स्मारितं भवति । इयं न सङ्गतिः “चेष्टा हि”  
वृत्त्याख्यानात् स्पष्टं प्रतीयत इति भावः । नन्वेवमुत्तरे-  
पूर्वानन्तर्यं स्यात्, न तु व्यवधानमित्याशङ्क्याह—यद्य-  
। ‘तदनुसारेण’ श्रुतिक्रमानुसारेण । वायोरेवाध्यात्मं  
अग्निज्योतिश्चन्द्रयोरेकार्थत्वादिति भावः । ननु यदि पूर्व-  
देशिकी सङ्गतिः, तर्हि “—‘कोहोवान्यात्कः प्राण्यात् यदेव  
। आनन्दो न स्यात्’ इत्याकाशस्याऽऽनन्दमगत्वे हेतु-  
न तु विष्णोरिति न मन्तव्यम्” इत्यानन्दमयाधिक  
सङ्गतिपरमाप्यं विरुध्येतेत्यनस्तद्भाष्यं न सङ्गतिपरं, किन्तु

## चन्द्रिका

“को ह्येवान्यात्” इतिभाष्ये तु “आकाश इति होवाच” इत्यत्र आकाशस्य विष्णुव्यत्ये “यदेष आकाशः” इत्यत्रापि अन्यः स्यादिति, आनन्दमयोऽप्यन्यः, प्रमज्ज्येतेति पूर्वपक्षे आनन्दमयाधिकरणाक्षिपान्, सिद्धान्ते च तत्समाधानात्सफलोऽयं विचार इत्युक्तम् । न च यथा सिद्धान्ते “आकाश इति होवाच” इत्यत्राकाशशब्दस्य ब्रह्मपरत्वेऽपि, “आकाशः सम्भूतः” इत्यत्र भूतपरत्वं, तथा सिद्धान्ते “यदेष आकाशः” इत्यत्रापि भूतपरत्वमस्तु ।

## प्रकाशः

फलमात्रपरमितिभावेनाह—को ह्येवान्यादिति । ‘अयं विचारः’ आकाशस्य विष्णुव्यत्येविचारः । एतेन टीकाऽपीत्यमव व्याख्येयेत्युक्तं भवति । अनन्तरसंज्ञतिस्तूत्ररमस्थानाद्धचेयेति नास्त्र्यमिति भावः । ननु यदुक्तं भाष्यटीकयोः, “आकाश इति होवाच” इत्यत्राकाशी भूतं चेत्, “को ह्येवान्यात्” इत्यत्रत्योऽप्याकाशः भूतं स्यात् । ततस्तस्य विष्णुव्यत्ये “आकाश इति होवाच” इत्ययमाकाशो विष्णुरिति विनार्गित इति साफल्यं विचारस्येति, तदुक्तं, छान्दोग्यस्याकाशस्य विष्णुत्वेऽपि “को ह्येवान्यात्” इत्यत्रत्यस्य विष्णुत्वासिद्ध्या विन.रस्य साफल्ययोगादिति भावेन दृष्टान्तोक्तिपूर्वमाक्षिपति—न चेति । “शङ्क्यं” इत्यन्वयः । भूतपरत्वमिति । ननु, “कारणत्वेन चाकाशादिषु” इत्यविकरणे सम्भूतवाक्यगताकाशादिशब्दस्य ब्रह्मपरत्वं वक्ष्यते । यद्वक्ष्यति “भूतपरत्वे शङ्किते तन्निरासः” इति ।

चन्द्रिका

यदि तु “यदेपः” इत्यत्र ब्रह्मलिङ्गात् ब्रह्मपरता, तर्हि यथा सिद्धान्ते सम्भूतवाक्ये आकाशशब्दस्य भूतलिङ्गात् भूतपरत्वेऽपि “यदेपः” इति वाक्ये ब्रह्मलिङ्गात् ब्रह्मपरता, तथा पूर्वपक्षे “इति होवान्” इतिवाक्ये भूतपरत्वेऽपि “यदेपः” इत्यत्र ब्रह्मलिङ्गात् ब्रह्मपरता भविष्यतीति, नानन्दमयाधिकरणाक्षेपइति शङ्क्यम्,

प्रकाशः

तथा च कथं भूतपरत्वोक्तिरिति चेत्, सत्यं, तत्र भूतपरत्वापरित्यागेनैव ब्रह्मपरत्वाभिधानेन भूतपरत्वस्यापि सत्त्वात् । अन्यथा भूतोत्पत्त्यसिद्धिमसङ्गात् । वाक्यान्तरस्याप्येतत्तुल्यत्वात् । अत एवोक्तं प्राक्—“प्राबल्यं हि तस्य शब्दस्य तद्युक्तवाक्यस्य वाऽपरममुख्यवृत्त्याऽन्यपरत्वं विनाऽनुपपद्यमानत्वम्” इति । अत एवानुव्याख्याने—

भूतं भूताभिमानी च तद्देहोऽन्तर्निवासकः ।

इत्युक्तमिति भावः । ननु सम्भूतवाक्ये भूतलिङ्गादूतपरत्वेऽपि “को होवान्यात्” इत्यत्र जगच्चेष्टकत्वादिब्रह्मलिङ्गात् ब्रह्मपरता एतदधिकरणसिद्धान्तन्यायेन स्यात् । तथा च सिद्धान्ते प्रयोजनं सेत्स्यतीत्याशङ्क्य, तर्हि पूर्वपक्षे पूर्वोक्ताक्षेपरूपफलासिद्धिरिति सदृष्टान्तमाह—यदि त्विति । ननु सम्भूतवाक्य इव “यदेपः” इति वाक्येऽप्युभयपरत्वमस्तु, आकाशश्रुतिब्रह्मलिङ्गयोः सत्त्वात् । तथा च तस्य भूतपरत्वेऽपि विष्णुपरत्वस्यापि सत्त्वात्

## चन्द्रिका

सिद्धान्ते सम्भूतवाक्ये सम्भूतत्ववत् “यदेप ” इति वाक्ये कस्य चित्  
भूतलिङ्गस्य अभावात्, भूते प्रसिद्धिमात्रस्य चैतत्सिद्धान्तेन निरासात् ।

## प्रकाश

आनन्दमयस्य विष्णुत्वे हेतुव्यपदेशत्वं सेत्स्यतीति चेन्न, सम्भूत-  
वाक्येऽन्यपरत्वाभ्युपगतौ भूतोत्पत्त्याद्यसिद्धिर्वादिहान्यपरत्वाभावे बा-  
धकाभावान्तिरवकाशश्चल्लिङ्गानुपपत्तेश्च । उक्तं च चतुर्थपाद्वीया-  
नुव्याख्याने—

तेषुतेषु पदार्थेषु रूढिरङ्गीकृता यतः ।

प्रयोजनबहुत्वेन तस्यतस्याविरोधतः ॥

उपदेशादिसामर्थ्याद्विष्णौ शक्तिश्च गृह्यते ।

तथाऽप्येतद्विरोधे तु तद्वाचित्वमपोद्यते ॥

इति । यत्तावत्सिद्धान्तिनं प्रत्यापादितं, सम्भूतवाक्य इव “को  
ह्येवान्यात्” इत्यत्रापि भूतपरत्वं स्यात् । तथा च न सिद्धा-  
न्तफलसिद्धिरिति, तद्वैषम्यप्रदर्शनेन परिहरति—सिद्धान्त इत्या-  
दिना । ननु भूतलिङ्गभावेऽपि भूते प्रसिद्धाकाशश्रुतिरस्तीत्यत आह—  
भूतइति । एतदिति । निरवकाशल्लिङ्गेनान्यत्रप्रसिद्धिबाधरूपनरूपे-  
णेत्यर्थः । एवं सिद्धान्ते “आकाश इति होवाच” इति वाक्यस्य “को  
ह्येवान्यात्” इति वाक्यस्य च तुल्यन्यायविषयताप्रदर्शनेन सिद्धान्ते  
प्रयोजनसिद्धिं समर्थयदानां पूर्वपक्षेऽपि द्वयोस्तुल्यन्यायविषयताप्रद-

## चन्द्रिका

“इति होवाच” इति वाक्ये च पूर्वपक्षे प्रचलभूतलिङ्गाभावात्, ब्रह्म  
लिङ्गानामेव च भावात् । भूते प्राप्तिद्विमात्रेण च ब्रह्मलिङ्गानामन्यथाक-  
रणस्य “यदेव” इति वाक्येऽपि साम्यात् । तस्माद्युक्त प्रयोजनम् ।  
एवमुत्तरत्रापि द्रष्टव्यम् । ननु यद्येवमानन्दमयाधिकरणाक्षेप, तर्हि  
साक्षात्तदाक्षेपार्थं आनन्दमयशब्दे मयगे विकारार्थत्वमिव “यदेव”  
इति वाक्ये आकाशशब्दस्य भूताकाशपरत्वमाशङ्क्य, आनन्दमयस्य

## प्रकाश

शनेन पूर्वपक्षफलं च समर्थयते—इति होवाचेति । साम्यादिति ।  
तथा च पूर्वपक्षेऽपि “इति होवाच” इत्यस्य भूतपरत्वे “को होवा-  
न्यात्” इत्यपि भूतपर स्यादिति भावः । प्रयोजनमिति । ‘पूर्वपक्षे  
सिद्धान्ते च’ इति शेषः । एवमिति । यत्रयत्र पूर्वाक्षेपः प्राण-  
ज्योतिरीधिकरणादौ, तत्र सर्वत्रापि तुल्यन्यायविषयतामापाद्य  
व्युत्पादनीयमित्यर्थः । ननु यदि “को होवान्यात्” इत्यत्रत्या-  
काशस्य विष्णुत्वसिद्धिः फलं, तर्हि नाधिकरणान्तरमारम्भणीयम्,  
“विकारशब्दान्नेति चेत्” इतिवत् हेतुव्यपदेशसूत्रानन्तरं “आका-  
शशब्दान्नेति चेत्तल्लिङ्गात्” इति गुणसूत्रेणैव विष्णोरेवाकाशशब्द-  
वाच्यत्वोक्तिसम्भवात् । अधिकरणान्तरत्वेऽपि “को होवान्यात्”  
इत्यस्यैव विषयत्वसम्भवे वाक्यान्तरोदाहरणस्यायुक्तत्वादित्याशङ्कते-  
ननु यद्येवमिति । साक्षादिति । “इति होवाच” इत्यस्य  
भूतपरत्वात्तत्तुल्यन्यायतया अयमपि भूतपरस्स्यादित्यस्य वक्तृत्वा-

## चन्द्रिका

विष्णुत्वसिद्धये ब्रह्माणि समन्वय उच्यताम् । अन्तस्थत्वस्य तु आनन्दमयप्रकरणे श्रवणेऽपि तस्य स्वतोऽन्यत्रप्रसिद्ध्यभावात् अन्यत्रप्रसिद्धेन्द्रादिश्रुतिसाहचर्यस्य च तत्प्रकरणे अभावेन तत्र पूर्वपक्षानुदयाद्वाक्यान्तरोदाहरणं युक्तम् । आकाशशब्दस्त्वानन्दमयप्रकरणे श्रुतः स्वतोऽन्यत्र प्रसिद्धश्चेति तत्रैव पूर्वपक्षोदय इति वैपम्यम् । सत्यम्, तथाऽपि मयट इव आकाशशब्दस्य समन्वेतव्यानन्दमयशब्दान्तर्भावाभावेन न्यायभेदेन चाधिकरणभेदे स्थिते, “आकाश इति होवाच” इति वाक्यान्तरस्याऽपि समन्वये एतत्प्रकरणस्थबहुगुणत्वात्, तथा एतत्समन्वयेन निर्णीतब्रह्मप्रकरणस्थयदेववाक्यसमन्वयवत्, “यदेवः” इति वाक्यसमन्वयेन अनिर्णीतब्रह्मप्रकरणस्थैतद्वाक्यसमन्वयासिद्धेः, तथा सिद्धान्तिना सावकाशयितव्यानां भूत-

## प्रकाशः

दिति भावः । इयं शङ्काऽन्तरधिकरण एव कुतो न कृता, किं विशिष्यात्रेत्यत आह-अन्तस्थत्वस्य त्विति । यद्यपि “यो वेद निहितं गुह्यार्था” इति मन्त्रवर्ण एवान्तस्थत्वं श्रुतं, तथाऽपि मन्त्रवर्णोक्तस्यैवात्रानन्दमयशब्देनोच्यमानत्वात् ‘तत्प्रकरणे श्रवणेऽपि’ इत्युक्तम् । यत्तावदुक्तमधिकरणान्तरं न कार्यमिति, तत्तावन्नेत्याह-तथाऽपीति । न्यायेति । अनेतनस्वभावस्यापि भगवदधीनत्वप्रतिपादनरूपन्यायभेदेनेत्यर्थः । अधिकरणान्तरत्वेऽपि वाक्यान्तरमयुक्तमित्येतन्निरस्यति-आकाश इतीति । एतदिति । “इति होवाच”



## चन्द्रिका

लयाधिष्ठानत्वादिपूर्वपक्षयुक्तीनां निरवकाशयितव्यानां परोवरीयस्त्वादिसिद्धान्तयुक्तीनां च “यदेष” इत्यत्राभावाच्च वाक्यान्तरोदाहरणं युक्तम् । अत्र यद्यपि “आकाश इति होवाच” इत्यत्र आकाशस्यान्यत्वे “आकाशादेव समुत्पद्यन्ते” इति तत्प्रकरणे श्रुतं कारणत्वमपि अन्यस्यैव स्यादिति जन्मादिसूत्रमप्याक्षेप्तुं शक्यं भाति । तथाऽपि “समुत्पद्यन्ते” इत्यस्योपादानत्वेऽप्युपपत्तेः

## प्रकाश

इत्येतत्परामृश्यते । नन्वस्त्वधिकरणान्तरं वाक्यान्तरोदाहरणं च । तथाऽपि न भाष्योक्तं प्रयोजनं, “सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव” इति साक्षाच्छ्रुतकारणत्वस्य पूर्वपक्षे भूतनिष्ठत्वेन जन्मादिसूत्राक्षेपस्य ऋजुत्वादित्याशङ्क्याह—अत्रेति । उपादानत्वेऽपीति । ननूपादानत्वोक्तौ का सङ्गतिरिति चेदयं भावः—“अस्य लोकस्य का गतिः” इति पृथ्वीगतिप्रश्नस्य ‘आकाशः’ इत्युत्तरमभिधाय, कथमेतत्, अपा कार्यं हि पृथिवी, तत्रैव च लीयत इति तासामेव पृथिवीगतित्वोपपत्तेरित्याशङ्क्य, मैवं, मूलोपादानत्वादित्याह—सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते इति । न च तर्हि “आत्मन आकाशः” इति श्रुतेरात्मा वाच्य इति शङ्क्यम्, भूतविषयविचरे विद्यत एव वक्तव्यत्वात् । न चाकाशस्यापि भूतत्वात् ‘सर्वाणि’ इति विरुद्धं, “इदं सर्वमसृजन” इति वस्तव्यतिरिक्तग्रहणोपपत्तेः । न च ‘एव’ इत्यवधारणानुपपत्तिः,

चन्द्रिका

जन्मादिसूत्रोक्तकर्तृत्वाक्षेपायोगात्, आनन्दमयाधिकरणानाक्षेपे तदा-  
क्षेपकान्तरधिकरणप्राणाधिकरणयोर्मध्ये अस्य निवेशायोगाच्च आन-  
न्दमयाधिकरणमेवाक्षिप्तम् । केचित्तु-अचेतनस्यैव पूर्वपक्षिणाऽऽ-  
काशत्वेन शङ्क्यमानत्वात् जन्मादिसूत्रोक्तकर्तृत्वानाक्षेप इत्याहुः ।  
तन्न, अचेतनस्याप्यभिमानिद्वारा आनन्दमयत्ववत् कर्तृत्वस्याप्युप-  
पत्तेः । अन्ये तु-सन्निकृष्टानन्दमयाक्षेपसम्भवे विप्रकृष्टजन्मावि-  
सूत्राक्षेपो न युक्त इत्याहुः । तन्न, टीकायामानन्दमयाक्षेपस्य  
व्यवहितजिज्ञासाक्षेपपर्यन्तत्वोक्तेः ॥

प्रकाशः

परम्परया भूतोपादानस्यापरस्याभावादिति । हेत्वन्तरमाह—आन-  
न्दमयेति । तत्राक्षेपान्तराभावादिति भावः । उत्तानदृशां परि-  
हारमनूद्य निरस्यति—के चित्त्विति । अभिमानि द्वारेति ।  
“आकाशस्याचेतनत्वेनानन्दानुपपत्तावपि अभिमानिद्वारा तदुपपत्तेः”  
इति टीकोक्तेरिति भावः । आपाततः प्रतीयमानं परिहार-  
न्तरमुद्वङ्ग्य निरस्यति—अन्ये त्विति । टीकायामिति । यद्यप्ये-  
तदधिकरणटीकायां न जिज्ञासामूत्राक्षेपपर्यन्तत्वोक्तिरस्ति । तथाऽपि  
अन्तरधिकरणादौ तत्रतत्र टीकायां तदाक्षेपपर्यन्तत्वोक्तेरनुक्तिस्थले  
तदाक्षेपपर्यन्तत्वमभिप्रेतमिति भावः ॥

एवं सङ्गतिमुक्त्वा, माप्यकारीयां प्रयोजनोक्तिं तत्र वाक्यान्तरो-

## चन्द्रिका

अथ आकाशः किं भूताकाशः किं वा ब्रह्मेति चिन्ता । तदर्थं किमाकाशश्रुतिप्रसिद्धचनुसारेण परोक्षरीयस्त्वादिलिङ्गं बाध्यम् किं वा विपरीतं इति । तदर्थं प्रसिद्धिबाधे श्रुतेः किं मुख्यत्वहानिः उत न इति । तदर्थमाकाशशब्दप्रवृत्तिनिमित्तं ब्रह्मणि किं नास्ति उतास्ति इति । तदर्थं जडस्वभावः किमोश्वरानधीनः उत तदधीनः इति । यद्यधीनः,

## प्रराशः

दाहरणं च समर्थचेदानीं विषयसंशयो दर्शयति—अत्रेति । छान्दोग्ये “अस्य लोकस्य का गतिरिति आकाश इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणम् । स एष परोक्षरीयानुद्गीहः स एषोऽनन्तः” इति श्रुते वाक्ये शालावत्येन कृतस्य पृथ्वीगतिप्रश्नस्योत्तरत्वेन प्रवाहणेनोक्त आकाशोऽत्र विषय इत्यर्थः । उपलक्षणमेतत् । वात्वादिभूतवाचिनः सर्वेऽपीति ध्येयम् । भूतेति । आकाशशब्दस्यावकाशसाधारणत्वेऽपि भूतप्रकरणत्वात् ‘भूताकाशः’ इत्युक्तम् । बाध्यमिति । सावकाशयितव्यमित्यर्थः । विपरीतमिति । लिङ्गानुसारेण श्रुतिर्बाध्येत्यर्थः । ‘प्रसिद्धिबाधे’ अन्यपरत्वत्याजने । अस्पष्टांशे फलफलिमावं स्वयमेवाह—यद्यधीन इति । अन्यत्र स्पष्टमिति भावः । तथा हि यदि जडस्वभाव ईशानधीनस्तदा जडस्वभावं प्रति स्वातन्त्र्यरूपस्य

## चन्द्रिका

तदा तदधीनत्वन्यायेन ब्रह्माणि मुख्यत्वम्, अन्यथा तु न ।

## प्रकाशः

जडवाचिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य ब्रह्माण्यभावाच्छ्रुतेः मुख्यत्वहानेन बाधा-  
योगाच्छ्रुत्या भूतमिति पूर्वपक्षे फलफलभावः । यद्यधीनस्तदा  
स्वातन्त्र्यरूपप्रवृत्तिनिमित्तस्य सत्त्वात् ब्रह्माणि श्रुतेर्मुख्यत्वेन बाधा-  
भावेन विष्णुरिति सिद्धान्ते फलफलभावः । तदधीनत्वन्यायेनेति ।  
“आनुमानिकमप्येकेषा” इत्याधिकरणे “तदधीनत्वादर्थवत्” इति  
गुणसूत्रे “अव्यक्तात्पुरुषः परः” इत्यादावव्यक्तादिगतावरत्वस्य भग-  
वद्गतत्वाभावेऽपि तस्मिन्नेवावरत्वादिवाचिशब्दजातमर्थवत्, प्रधानादि-  
गतपरावरत्वादिधर्माणां भगवदधीनत्वादिति वक्ष्यमाणन्यायेन जड-  
स्वभावस्य विवरत्वादेर्भगवत्प्रभावेऽपि तदधीनत्वेन जडवाचिशब्दवा-  
च्यत्वं भविष्यतीत्यर्थः । ननुत्राकाशस्वभाव ईश्वरानधीनस्तदधीन इति  
वा, भूतस्वभावः तदनधीनस्तदधीन इति वा चिन्तनीयम् । न तु  
जडस्वभाव इतीति चेत्, अयं भावः—न केवलं भूतवाचिन एवोदाहरणं,  
किं ॥ स्वभावप्रवृत्तिनिमित्तकास्सर्वेऽपि जडवाचिन इति । वक्ष्यते चैत-  
दनुपदम् । अनुव्याख्यानोक्तप्रमेयाश्रिताम्यधिकाशङ्कोपयुक्तेयं चिन्ता-  
परम्परा सूत्रप्रतिज्ञाशब्दावल्यां प्रदर्शिता । हेत्वंशब्दावल्याभाष्या-  
दिसूचितप्रमाणाश्रिताम्यधिकाशङ्कोपयुक्ता तु ‘लिङ्गं बाध्यं किं वा  
विपरीतं’ इत्यनन्तरं, ‘तदर्थं श्रुतिः प्रबला लिङ्गं तु दुर्बलमुत

चन्द्रिका

यद्यपि निरवकाशलङ्घैः लोकप्रसिद्धिबाध इह पूर्वत्र च अविशिष्टः ।  
विषयवाक्यभेदमात्रेण च नाधिकरणभेदः । तथाऽप्यभ्याधिकाश-  
ङ्कानिरासादपौनरुक्त्यम् । शङ्का च,

चेष्टा हि चेतनानां या सा भवेत्तत्प्रसादतः ।

अचेतनस्वभावस्तु विवरादिः कथं ततः ॥

इत्यनुव्याख्यानं दर्शिता । तत्राकाशशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य विवरत्वादेः

प्रकाश

विपरीतमिति, तदर्थं श्रुतिप्राबल्ये हेतुरस्ति नवा' इति द्रष्ट-  
व्या । पूर्वेणैदं गतार्थमित्याक्षिप्य समाधत्ते—यद्यपीति । विष-  
यभेदेनाधिकरणभेदमाशङ्क्य निरस्यति—विषयेति । तथात्वे वि-  
षयाणामानन्त्येन शास्त्रापर्यवसानं स्यादिति भावः । भाष्ये  
अनुपलम्भादाह—शङ्का चेति । 'दर्शिता' इत्यन्वयः । श्लो-  
कार्थं विशदयन्नधिकाशङ्काप्रकारमाह—तत्रेति । अत्रेदं द्रष्टव्यम्—  
अयमाकाशो भूतमेव, न तु विष्णुः । तस्य विष्णुवाचित्वं हि रूढ्या  
योगेन वा । नाद्यः, भूत एव तस्याः सत्त्वेनासिद्धेः । द्वितीयेऽपि  
योगः क्लृप्तो वा कल्पचो वा । आद्येऽपि अवकाशत्वं आकाशत्वमिति  
यद्विवरत्वं प्रवृत्तिनिमित्तं, तस्य प्रधानादिगतावरत्वादिवत् भगव-  
दधीनत्वेन वा इन्द्रादिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तैश्वर्यादिवत् भगवद्वत्तत्वेन वा  
योगोऽभिमतः । नाद्यः, तदभावात् । कुत इत्यतः “अचेतन-  
स्वभावस्तु” इत्यनेनाभिमतं हेतुद्वयमाह—आकाशशब्दप्रवृत्तिनिमि-  
त्तस्येति ।

## चन्द्रिका

भगवदनधीनत्वे अचेतनगतत्वं स्वभावत्वं चेति हेतुद्वयं विवक्षितम् । तत्र आद्ये भृत्यगतस्य जयस्य राजाधीनत्वेन 'राजा जयी' इति प्रयोगस्येव अचेतनगतप्रवृत्तिनिमित्तस्य चेतनाधीनत्वे चेतने जडवाचिशब्दप्रयोगस्य अदर्शनात्, तत्प्रसादलब्धत्वरूपं तदधीनत्वं शब्दप्रवृत्तिनिमित्तम्, न तु यथेष्टविनियोगार्हत्वरूपम् । न चाचेतने भगवतः प्रसादोऽस्ति इति शङ्कामिमांशः । अत एवानुव्याख्याने "तत्प्रसादतः" इत्युक्तम् । एवं चाचेतन-

## प्रकाश

हेतुद्वयमिति । 'साक्षाद्वा परम्परया वा' इति शेषः । 'तत्र' आकाशगतं विवरत्वं न भगवदधीनं, अचेतनगत्वाच्चेतनस्वभावत्वाच्चेति साक्षाद्धेतुत्वपक्षे । ननु सर्वस्य भगवतो यथेष्टविनियोगयोग्यत्वस्य सिद्धत्वाच्चेतनगतत्वमनधीनत्वे कथं हेतुरित्याशङ्क्य, आद्यं हेतुं दृष्टान्तोक्तिपूर्वं विवृणोति-आद्य इति । अदर्शनादिति । ननु "मृदप्रवीक्षापोऽब्रुवन्" इत्यादावभिमानिचेतने मृदादिशब्दप्रयोगो दृष्ट इति चेन्न, अत्रत्यमिद्धान्तन्यायेनाभिमान्यधीनत्वे सिद्धे "तदधीनत्वात्" इति न्यायेन देवताया प्रयोगस्य वक्ष्यमाणत्वेनात्रत्यपूर्वपक्षिणोऽसम्प्रतिपत्तेरिति भावः । एतेनाचेतनगतं 'विवरादिः' विवरत्वादिकं, 'ततः' भगवत्प्रसादात्, 'कथं' न कथमपीति योजितम् । अनेन लब्धमर्थमाह-एवं चेति । 'तेन रूपेण' अचेतनगतप्रवृत्तिनिमित्तकत्वेन रूपेण, प्राण-

## चन्द्रिका

गतप्रवृत्तिनिमित्तका. सर्वेऽपि शब्दा इह तेन रूपेण विचार्या । द्वितीये तु इन्द्रादिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तानामैश्वर्यादीनामिव विवरत्वादीना स्वभावत्वाज्ञेशाधीनता, अन्याधीनत्वे स्वभावत्वहानेः । भूयादिगतस्वाभाविकाभिरूप्यादिना राज्ञचभिरूपादिशब्दाप्रयोगाच्चेति शङ्काभिप्राय । अत्रापि स्वाभाविकप्रवृत्तिनिमित्तकाः शब्दाः सर्वेऽपीह तेन रूपेण विचार्या. । कस्य चिदुदाहर्तव्यत्वादानन्दमयाक्षेपकत्वाच्च आकाशशब्द उदाहृतः, वाजपेयाधिकरणे उ-

## प्रकाश

गायत्रीज्योतिरादिशब्दा उदाहरणम् । एरुस्यानेकत्रोदाहरणं तूपादधिष्यते । अन्यथा तेषु शब्देषु विष्णुवाचित्ववदत्रापि विष्णुवाचित्वप्रसङ्गादिति भावः । स्वभावत्वहेतुं विवृणोति—द्वितीये त्विति । स्वाभाविकेति । स्वाभावसिद्धं अनागन्तुकमेव प्रवृत्तिनिमित्तं येषां ते इत्यर्थः । तर्हि भाष्याद्युक्तोदाहरणविरोध इत्यन आह—कस्य चिदिति । वाजपेयाधिकरण इति । प्रथमाध्याये चतुर्थपादे “नामधेये गुणश्रुते स्याद्विधानमिति चेत्” इति पञ्चमेऽधिकरणे चिन्तितम् । “वाजपेयेन स्वाराज्यकामो यजेत” इत्यत्र वाजपेयशब्दं किं गुणविधि कर्मनाम वेति सदेहे ‘यजेत’ इत्यत्र यागे द्वितीयाद्यभावेन कर्मकरणत्वयोरप्रतीते प्रकृतिप्रत्ययाम्या यागभावनामात्राभिधानात्, समभिव्याहरेण तयोः सम्बन्धमात्रेणावगम्यते । तच्च कर्मत्वकरणत्वसाधारणमिति यागकर्मत्वाशे गुणसम्बन्ध, तत्करणत्वाशे फलसम्बन्धश्च विनैव मत्व-

## चन्द्रिका

झिदादिशब्दानामपि विचार्यत्वेऽपि वाजपेयशब्द इव । यद्वा—

प्रकाशः

र्थलक्षणाया तन्त्रेण स्यादिति गुणविधिरिति प्राप्ते, सम्बन्धमात्र परत्वे आकाङ्क्षानुदयेन गुणफलयोरन्यतरेणाप्यसम्बन्धस्त्यात् । लक्षणायाऽन्यतरविशेषपरत्वे अन्यतरेणैव सम्बन्धस्त्यात् । उभय विशेषपरत्वे तु वाक्यावृत्तिः, गुणप्रधानत्वोद्देश्योपादेयत्वविधेयानुवाद्यत्वकृतं वैरूप्यं च स्यादिति तन्त्रसम्बन्धासम्भवात् गुण विवक्षासामानाधिकरण्यनिर्वाहाय मत्पर्यलक्षणादोषो दुर्वार इति वाजमन्नरूपं सुराद्रव्यं पेयमस्मिन्निति सुराग्रहणविधानात् तत्प्रत्यन्यायेन नामधेयमिति सिद्धान्त इति । अत्र

सर्वेष्वख्यातशब्देषु तन्त्रसम्बन्धसम्भवात् ।

मत्पर्यलक्षणादोषो नास्तीत्याक्षिप्यतेऽधुना ॥

इत्युक्तीत्या पूर्वपक्षे उद्भिदादिषु विशिष्टविधिपक्षोद्भावितमत्पर्यलक्षणादोषोद्धारात् सिद्धान्ते तद्व्यवस्थापनाच्चोद्भिदादिशब्दानां विचार्यत्वेऽपि यथा वाजपेयशब्दोदाहरणं, तथा प्रकृतेऽपीत्यर्थः । एतेन स्वभावरूपं विवरत्वादिकं 'ततः' भगवतः 'कथं' भगवदधीनं कथं स्वभावत्वादिति योजनोक्ता भवति । एवं द्वयोस्तदधीनत्वे साक्षाद्भेदत्वमुपपाद्य परम्परया हेतुत्वं व्यनक्ति—यद्वेति । विवरत्वादिकं न भगवदधीनं भगवत्प्रसादालब्धत्वाद्वाच्यतिरेकेणैश्वर्यादिवत्, तथा अनागन्तुकत्वाच्चान्याधीनं व्यतिरेकेण



## चन्द्रिका

विवरत्वादिक विमिन्द्रादिगतैश्वर्यादिवद्दीश्वरप्रसादलब्धत्वात् तदधीनम् किं वा कुलालाद्यधीनचक्रादिभ्रमणवदागन्तुकत्वमात्रेण । नाद्य, तस्याचेतनगतत्वेन तदभावात् । नान्त्य, स्वभावत्वात् । तथा च विवरत्वादिक नेश्वराऽनमितीश्वरानधीनत्वे सापेक्षयोरैवाचे

प्रवक्ष्य

कुलालचक्रभ्रमणवन् । तत्रामिद्वौ हेतू इत्यत क्रमेणाचेतनगतत्वं स्वभावत्वं च हेतुद्वयसमर्थनपरनयेष्यत इति भावेन विकल्पमुखेनोपपादयति—विवरत्वादिकमिति । सापेक्षयोरिति । उक्तरीत्या मध्ये हेत्वन्तरसापेक्षयोरित्यर्थः । यथा सावयवत्वस्य कार्यत्वद्वारा कर्तृमाधनत्व, तद्वदिति । तथा चानुव्याख्यानस्यैव योजना—‘विषरादि’ विवरत्वादिहं कथं ‘तत’ भगवत्प्रसादात्, कथं भगवत्प्रसादलब्ध, अचेतनगतत्वात् । तथाच तत्प्रसादलब्धत्वाभावात् विवरत्वादिक ‘कथं तत’ तदधीनं कथं, न कथं मपीति । तथा विवरत्वादिहं ‘कथं तत’ तदधीनं कथं, ‘अनागन्तुकत्वात्’ इति शेषः । तदेव कुत इति चेत्—स्वभावत्वादिति । एव “अचेतनस्वभावस्तु” इत्यनेन विवक्षितं हेतुद्वयं स्वातन्त्र्यरूपप्रवृत्तिनिमित्तनिरसने साक्षात्परम्परया वा साधनमित्येतच्छ्रौतारूढतया दर्शितम् । विवरत्वादेर्भगवद्वत्त्वेन योगोऽभिमतः इति द्वितीयं कल्पः । तन्निरासस्तु श्लोकाद्वहिरेव ध्येयः । तथा हि—‘विवरत्वादिक ऐश्वर्यादिवन्न भगवद्वत्’

## चन्द्रिका

तनगतत्वस्वभावत्वयोर्हेतुत्वम् । यद्वा—

स्वातन्त्र्यं तद्वतत्वं च शब्दवृत्तौर्ह कारणम् ।

इत्युक्तत्वात् द्वयं निमित्तम् । तत्र न तावत् निरवधिकैश्वर्या-  
दिवत् निरवधिकविवरत्वादिकं ब्रह्मगतम्, तस्याचेतनगतत्वात् ।  
नापि पुरन्दरादिगतेश्वर्यवत्तदधीनम्, स्वभावत्वात् । तथा च  
विवरत्वादिकं ब्रह्मण्याकाशादिशब्दवृत्तौ न निमित्तमिति निमि-  
त्तत्वामावे सापेक्षयोर्हेतुत्वम् । श्लोके सार्वविभक्तिकतस्यन्तस्य तत-  
प्रकाशः.

इति साध्यमध्याहार्यम् । हेतुस्तु 'अचेतनगतत्वात्' इति । ननूक्तप-  
क्षद्वये तदधीनत्वनिरास एव श्लोकारूढो न तद्वतत्वनिरासः । न च  
तद्वतत्वं निमित्तमेव नेति वाच्यम्, अनुव्याख्याविरोधादित्याशयेन  
द्वयोरपि श्लोकारूढतया कल्पान्तरमाह—यद्वा स्वातन्त्र्यमिति ।  
विवरत्वादिकमिति । श्लोके भावप्रधाननिर्देश इत्युक्तं भवति ।  
सापेक्षयोरिति । तद्वतत्वाभावतदधीनत्वरूपहेतुद्वयं मध्ये अपेक्ष्य  
'अचेतनस्वभाव' इत्यत्र विवक्षितं हेतुद्वयं निमित्तत्वामावं साध-  
यतीत्यर्थः । सार्वविभक्तिकेति । यद्यपि "पञ्चम्यास्तमिह" इति  
पञ्चम्यर्थ एव तसिखिहितः । तथाऽपि "प्रतियोगे पञ्चम्यास्तसिः"  
"आद्यादिम्य उपतद्व्याप्तम्" इत्युक्ते "यतो यतो निश्चलति म-  
नश्चललं" इत्यादाविव सप्तम्यर्थे तसिरित्यर्थः । तत्रैव योजना—  
विवरत्वादिकं 'कथं ततः' तत्र भगवति कथं, कुतः ? अचेत-

## चन्द्रिका

इशब्दस्य तत्रेत्यप्यर्थः । अस्मिन्मते तद्गतत्वपक्षोऽपि श्लोकेनैव दूषितः । मतान्तरे तु बहिरेव दूष्यः । सुधायां तु—न ता-  
 वद्विवरत्वादिकमेश्वर्यादिवदागन्तुकज्ञानादिरूपहेतुद्वारा ईश्वरायत्तम्,  
 अचेतनाश्रितत्वात् । नापि स्वरूपतः, स्वभावत्वादिति व्याख्या-  
 तम् । तत्र इन्द्रादिशब्दप्रवृत्तिनिमित्ते पालनादिरूपप्रयत्नात्मकैश्वर्ये  
 ज्ञानादेरेव हेतुत्वदर्शनात् अत्रापि ज्ञानादिरेव हेतुर्वाच्यः । स  
 च अचेतने नास्तीत्यभिप्रायः । यत्तु सुधायां अन्तराधिकरणपू-  
 र्वपक्षे अचेतनस्वभावस्यास्तत्वादेर्भगवदधीनत्वाङ्गीकरणम्, तदेतदधि-  
 प्रकाशः ।

नगतत्वात् । ततश्च तद्गतत्वाभावाच्च निमित्तमिति । तथा विवरत्वं  
 'कथं ततः' तदधीनं कथं, कुतः? स्वभावत्वात् । ततश्च तद-  
 धीनत्वाभावाच्च निमित्तमिति । पूर्वोक्तपक्षयोरस्य च पक्षस्य वि-  
 शेषं स्वयमेवाह—अस्मिन्मत इति । बहिरेवेति । उक्तमिदं  
 प्राक्तत्रैवास्माभिः । एवं स्वयमनुव्याख्यानस्य त्रेधाऽभिप्रायमुक्त्वा,  
 सुधोक्तमपि प्रकारान्तरमनुसन्धेयमिति भावेन तदुक्तं सङ्ग्रेहणानुद्य-  
 तदभिप्रायं चास्फुटत्वाद्वचनक्ति—सुधायां त्विति । 'स्वरूपतः'  
 ज्ञानादिहेतुमनपेक्ष्य । नन्वेवं सुधायां "ननूक्तमत्रान्यत्र रूढेर-  
 विद्वत्सम्बन्धित्वाद्योगस्य च परमेश्वरायत्ताल्पनिमित्तत्वादमुल्लेख्येति ।  
 सत्यं, तदन्वेषध्यादिपदार्थेषु स्यान्न तु पुरन्दरादिषु" इत्यादिना  
 अचेतनस्यापि भगवदधीनत्वोक्तिरयुक्तेत्यत आह—यत्त्विति । न-

## चन्द्रिका

करणसिद्धान्तन्यायानुसन्धानेन । नहोतदधिकरणेपूर्वपक्षस्थेनैव तत्रापि पूर्वपक्षिणा भाव्यम्, तथात्वे एतदधिकरणसिद्धान्तेनैव तत्रत्यपूर्वपक्षनिरासेन तत्रत्यसिद्धान्तवैयर्थ्यात् ! अनुव्याख्यानसुधाद्यनुसारेण चात्रापि टीकायां “आकाशस्याचेतनत्वेन अन्याधीनत्वायोगात्” इत्यादावाकाशपदं तत्पदप्रवृत्तिनिमित्तपरम् । तस्मादाकाशादिशब्दानां कृतं रूढं वा, “आकाशनमवकाशत्वं” इति सुधोक्तं यौगिकं वा कृतं निमित्तम् नेश्वरगतम्, नापि तदधीनम् । ‘आ’ समन्तात् काशत इति कल्प्यो योगस्तु कृत्या भूताकाशे रूढ्या बाधितः । विद्वद्ब्रह्ममहायोगौतु असिद्धौ, वैदिकप्रयोगबाहुल्यादेरद्याप्यसिद्धेः ।

## प्रकाश.

न्वत्रानङ्गीकुर्वन् पूर्वपक्षी तत्र कथमङ्गीकुर्यादित्यत आह—न हीति । उत्तरप्रस्थानाविरोधाय टीकार्थमाह—अनुव्याख्यानेति । यद्वा—विवरत्वस्य भगवदधीनत्ववर्णनं टीकाविरुद्धमित्यत आह—अनुव्याख्यानेति । क्लृप्तो योगो नेत्युपपादितमुपसंहरति—तस्मादिति । रूढं वेति । शब्दाश्रयत्वादिरूपं वेत्यर्थः । ‘निमित्तं’ इत्यन्वयः । ननु मास्तु क्लृप्तो योगः, कल्प्यो भविष्यतीति द्वितीयं पक्षं निरस्यति—आ समन्तादिति । असिद्धत्वे हेतुः—वैदिकप्रयोगेति । आदिपदेन प्रवृत्तिनिमित्तपौन्यस्याग्रहणम् । ननु ‘विद्वद्ब्रह्ममहायोगावसिद्धौ’ इति कथं,

चन्द्रिका

यत्तु आनन्दमयाधिकरणे—

अध्यात्मगैश्च प्राणाद्यैस्तथैव ह्यधिभूतगैः ।

इत्याद्यनुव्याख्यानम्, तदानन्दमयप्रकरणस्याकाशादिशब्दानां ब्रह्म-  
परत्वाय आकाशाद्यधिकरणे वक्ष्यमाणन्यायमुपजीव्य प्रवृत्तमिति  
न तेन विद्वद्ब्रूयादिसिद्धिः । तस्माद्युक्ता अभ्यधिका शङ्का ।

प्रकाशः

अनुव्याख्यानविरोधादित्यत आह—यत्स्विति ।

अत्रादिशब्दैर्भगवानेको मुख्यतयोदितः ।

इत्युत्तरार्धेनान्वयः । ननु यद्येवं तर्हि “यदि “ आनन्दमयोऽभ्या-  
सात्” इति वदतः सूत्रकारस्यैतावानर्थोऽभिगतो भवेत्तर्हि तत  
एव गतार्थत्वात् “अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्” इत्याद्यधिकरणानामनु-  
त्थानमेव स्यात्” इत्याद्याशङ्क्य “अभ्यधिकाशङ्कासङ्गाविनाधि-  
करणान्तरारम्भोपपत्तिः” इत्यन्तरधिकरणोपक्रमसुधाविरोधः, तत्र  
विद्वद्ब्रूढिमहायोगौ सर्वशब्दानां सिद्धावित्युपेत्य तदाच्छादकाम्य-  
धिकाशङ्क्याऽधिकरणारम्भसमर्थनोक्तिप्रतीतेरिति चेन्मैवं, उत्तरत्र  
तदाच्छादकाम्यधिकाशङ्कोक्तेरदर्शनात् । “तदन्तौपध्यादिपदार्थेषु  
स्यान्न तु पुरन्दरादिषु” इतिवाक्यस्य गतेरुक्तत्वात् । सूत्रका-  
रस्याकाशाद्यधिकरणन्यायेन अभिमतस्य भाष्यकारेण तत्र कथ-  
नेऽपि विद्वद्ब्रूढिमहायोगयोरसिद्धत्वादिनाऽऽक्षेपेण पूर्वपक्षप्रवृत्तिस-  
म्भवेन तद्वाक्यस्याप्येवं योज्यत्वादिति भावः । तस्माद्विद्वद्ब्रूढि-

## चन्द्रिका

इयं च प्रमेयाश्रिता आकाशशब्दस्य ब्रह्माणि मुख्यत्वविरो-  
धिनी शङ्का । प्रमाणाश्रिता वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वविरोधिनी शङ्का  
तु—युक्तः पूर्वत्र श्रुतित्वमात्रप्रयुक्तप्राबल्यात् निरवकाशत्वप्रयुक्त  
प्राबल्यस्य बलवत्त्वात् निरवकाशल्लिङ्गेन श्रुतिबाधः । अत्र त्वा-  
काशश्रुतेः “आकाशादेव समुत्पद्यन्ते, आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति,  
आकाशो ह्येवैभ्यो भूतेभ्यो ज्यायान्, आकाशः परायणम्”  
इति बहुकृत्वः श्रुतत्वात्, श्रुतिस्त्वबहुत्वोभयप्रयुक्तप्राबल्यान्निरवका-  
शत्वमात्रप्रयुक्तप्राबल्यस्य दुर्बलत्वान्निरवकाशस्यापि लिङ्गस्य बाधः ।  
अत एव पूर्वत्र सवित्रादिश्रुतेरबहुत्वेन बाधेऽपि इन्द्रश्रुतेर्बहुत्वान्न

## प्रकाशः

महायोगयोरेतत्सिद्धान्तात्पूर्वमसिद्धत्वात् अनुव्याख्यानोक्ता युक्तेत्यर्थः ।  
'इयं' अनुव्याख्यानोक्ता आकाशपदप्रवृत्तिनिमित्तविवरत्वरूपप्रमेय-  
माश्रित्य प्रवृत्तेत्यर्थः । प्रमाणेति । आकाशपदरूढिमाश्रित्य  
प्रवर्तमानेत्यर्थः । ब्रह्मपरत्वेति । शक्तितात्पर्यावधारणं हि सम-  
न्वयः । तत्र पूर्वं शक्तिर्नेत्युक्तं, अधुना तात्पर्यं नेत्युच्यत इत्यर्थः ।  
भाष्यादावुदाहृतबहुकृत्वः श्रुताकाशपदोपेतविषयवाक्यसूचितामाह—यु-  
क्त इति । 'पूर्वत्र' अन्तरधिकरणे, 'लिङ्गस्य' अनन्तत्वादिलिङ्गस्य  
'बाधः' सङ्कोच इत्यर्थः । ननु पूर्वत्र बहुकृत्वः श्रुतस्यापीन्द्रशब्दस्य  
समुद्रशायित्वादिलिङ्गेन बाध उक्त इत्यत आह—अत एवेति ।  
उभयप्रयुक्तप्राबल्यस्य बलवत्त्वादेवेत्यर्थः । सवित्रादीति ।

## चन्द्रिका

बाधः । एवञ्चेन्द्रश्रुतिः श्रुतित्वेन तत्रोदाहरणं, बहुश्रुतित्वेनात्रापि । यथाऽग्निहोत्रादिशब्दो नामधेयतया नामधेयपादे उदाहरणम्, समुदायानुवादापवादतया 'शब्दान्तरपादे, यथा च जीवकारणता श्रुतिप्राप्ततया द्वितीयस्याद्यपाद उदाहृता, समयप्राप्ततया तु द्वितीयपादे, यथा चायमेवाकाशशब्दः अन्यत्रप्रसिद्धत्वेन अत्रोदाहरणम्,

## प्रकाश

अतद्वृणसेविज्ञानेन बृहस्पत्यादिश्रुतेरिति ध्येयम्, सवितृश्रुतिबहुत्वस्यापि सत्त्वात् । नन्वेकस्याकारभेदेनाप्यनेकत्रोदाहरणं अदृष्टं चरमित्यत आह—यथेति । “अग्निहोत्र जुहोति” इत्यत्र त्याग्निहोत्रशब्दो यथा “अग्निर्व्योतिरग्निस्स्वाहेति सायं जुहोति” इति नामधेयत्वापादकगुणप्रख्यापकशास्त्रान्तरविषयतया नामधेयपादे “तत्प्रख्यं चान्यशास्त्रं” इति तृतीयाधिकरणोदाहरणं, “दध्ना जुहोति” इत्यादिवाक्यप्राप्तहोमसमुदायानुवादत्वशङ्काविषयतया द्वितीयाध्यायद्वितीयपादे पञ्चमाधिकरणे उदाहरणं तद्वदित्यर्थः । यथा च जीवकारणतेति । “इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः” इति युक्तिपादीयसप्तमाधिकरणे “जीवाद्भवन्ति मूतानि” इत्यादिश्रुतिसंवादिचेतनत्वादियुक्तिप्राप्ततयोदाहृताऽपि जीवकर्तृता “अन्यथाऽनुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात्” इति समयचरणपञ्चमाधिकरणे प्रकृत्युपसर्जनपुरुषकर्तृकमतप्राप्ततयोदाहृता तद्वदित्यर्थः ।

## चन्द्रिका

उभयत्रप्रसिद्धत्वेन तु तृतीये, तद्वदित्येका । अपरा तु—युक्तमन्य  
त्रनिरूढानामपीन्द्रादिशब्दानां श्येनादिशब्दानां यजिसामानाधिकर-  
ण्यवत् “मत्सीन्द्रमिन्द्रो पवमान विष्णुं” इत्यादौ विष्णुशब्द-  
सामानाधिकरण्यात्, “यो देवानां नामधाः” इति विशेषश्रवणात्,

प्रकाश.

उक्तं च टीकाया “इतरव्यपदेशान्” इत्यत्र “अत्र ‘जीवाद्भवन्ति  
भूतानि’ इति श्रुतिमाप्तो जीवकर्तृत्वपक्षो निराक्रियते, उत्तरत्र  
समयप्राप्त इत्यर्थभेदः” इति । तृतीय इति । द्युम्वादिपादे “आका-  
शोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात्” इति द्वादशेऽधिकरणे उदाहरणमित्यर्थः ।

..... विवरादिः कथं ततः ।

इति शङ्कानिवृत्त्यर्थं आकाश इति नाम च ।

परतोऽपि वरीयस्त्वपूर्वाङ्घ्रिङ्गादरेर्भवेत् ॥

इत्यनुव्याख्याने नामपदसूचितशङ्कान्तरमाह—अपरा त्विति ।  
‘युक्तमिन्द्रादिशब्दानां विष्णुपरत्वं’ इत्यन्वयः । तत्र हेतुद्वय-  
मभिप्रेत्य सदृष्टान्तमाह—श्येनेति । “श्येनेनाभिचरन्त्यनेत” इत्यत्र  
तृतीयान्ततया निर्दिष्टस्य श्येनशब्दस्यान्यत्र रूढस्यापि प्रत्यया-  
र्थभूतभावनकरणतासमर्थ्यागवाचियनिधातुसामानाधिकरण्यात् ‘यथा  
वै श्येनोऽयं निपत्यादत्ते’ इति सादृश्यबोधकवाक्यशेषाच्च  
यागपरत्वं, तथा “मत्सि सोम वरुणं मत्सि मित्रं मत्सीन्द्रमि-



## चन्द्रिका

अन्यत्रानिरूढान्त स्थत्वमुखसद्भावाच्च विष्णुपरत्वम्, उत्पत्तिशिष्टसो-  
मावरुद्धेऽपि यागे उत्पत्तिशिष्टस्य फलचमसस्य भक्षणमुखेन अनुप्रवे-  
शवदर्थान्तरावरुद्धेपीन्द्रादिशब्देऽन्तस्थत्वमुखेन ब्रह्मप्रवेशाविरोधात् ।

## प्रकाश

न्दो पवमान विष्णुम्” इति विष्णुशब्दसामानाधिकरण्यात् “योदे-  
वाना” इति विशेषश्रवणाच्चेत्यर्थः । न च ‘इन्द्रं विष्णु च  
मत्सि मदायसि’ इति पृथगन्ययोपपत्तेः सामानाधिकरण्यमसिद्ध-  
मिति वाच्यं, तथा सति वरुणादिषु पृथक् मत्सिशब्दवत् ‘म  
त्सीन्द्र मत्सि विष्णुं’ इति पृथक्मत्सिशब्दश्रवणापातात् । सर्वेषां पृथ-  
क्मत्सिशब्ददर्शनेन एकस्यैवान्यथात्वायोगादश्रुतकल्पनापाताच्च ।  
“मत्सि महामिन्द्रमिन्द्रो मदाय” इत्यन्येन्द्रस्य पृथगुक्त्या पौनरु-  
क्त्यापाताच्च । महत्त्वस्यादितिपुत्रत्वेनाग्रजत्वमात्रेणोपपत्तेश्चेति व्यक्तमेत-  
द्वैतरेयभाष्य एवेति भावः । तृतीयहेतुं दृष्टान्तेनोपपादयति—  
उत्पत्तिशिष्टेति । तृतीयेऽध्याये पञ्चमे पादे “फलचमसो  
नैमित्तिको भक्षविकार श्रुतिसयोगात्” इत्युपान्त्याधिकरणे चि-  
न्तितम् । “यदि राजन्यं वैश्यं वा याजयेत्स यदि सोम  
विभक्षयिषेत् न्यग्रोधस्तिभिनीराहृत्य ताः सम्पिप्य दधन्युन्मृज्य तस्मै  
भक्षं प्रयच्छेत् न सोमम्” इत्यत्र राजन्यवैश्यनिमित्तेन सोमवि-  
कारतया श्रूयमाण फलचमस किं तद्भक्षमात्रे सोमं विकुर्यात्  
उत यागेऽपीति सशये, “विभक्षयिषेत्” इति ‘भक्षं प्रयच्छेत्’  
इति तूपक्रमोपसंहाराभ्या तत्रैव विकारो न यागेऽश्रवणादिति

## चन्द्रिका

आकाशशब्दस्य तु कापि तत्प्रामाणाधिकरण्याभावात् विशेषश्रु-  
त्यभावादन्यत्रानिरूढमुक्ताभावाच्च,

## प्रकाशः.

प्राप्ते, यागसाधनद्रव्यसंस्काररूपभक्षसम्बन्धित्वेन श्रूयमाणः फल-  
चमसः अन्यथा तत्सम्बन्धायोगाद्यजमानचमसयागाम्याससाधनत्वं  
प्रतिपद्यते । अतो यागेऽपि सोमविकार इति । अत्रोत्पत्ति-  
शिष्टनित्योपेक्षया नैमित्तिकस्योत्पन्नशिष्टस्यापि प्राबल्यात्फलचमस-  
स्य यागसाधनद्रव्यसंस्काररूपभक्षणद्वारा यागसाधनत्वेन यथा  
यागेऽनुप्रवेशस्तथेन्द्रादिशब्देऽपि पुरन्दरादिरूपार्थान्तरवाचिन्यपि  
वाच्यतया ब्रह्मानुप्रवेश इत्यर्थः । प्रकृते तद्वैषम्यमाह—आ-  
काशेति । ‘तन्’ इति विष्णुवाचिशब्द परामृश्यते । ननु  
“आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म  
तदमृतं स आत्मा” इति छान्दोग्ये विष्णवसाधारणब्रह्मात्मशब्दसा-  
मानाधिकरण्यमस्तीति चेन्न, तत्र प्रसिद्धिद्योतकनिपातधलेन ब्रह्मा-  
दिशब्दानां विष्णुवाचित्वस्य पूर्वपक्षिणोऽममतेः । ननु तथाऽपि  
कथं ‘विशेषश्रुत्यभावात्’ इति, “नामानि सर्वाणि यमा-  
विशन्ति” इति श्रुतेः सत्त्वादिति चेन्न, ‘देवानां’ इतिवत्  
भूतानामिति विशिष्याभावात् । अत एव ‘विशेष’ इत्युक्तम् ।  
“यो देवानां” इति श्रुत्यनुसारेण “सर्वाणि” इति सामान्य-  
शब्दस्य सङ्कोचोपपत्तेश्चेति भावः ।

## चन्द्रिका

आमिक्षाऽवरुद्धे यागे वाजिनवद्विरोधात् न विष्णुपरत्वमिति । अन्या  
तु—आकाशशब्दस्योपक्रमस्थत्वेन श्रुतित्वेन च प्रबलत्वादिन्द्रबृहस्पत्या  
दिशब्दवच्च परस्परविरुद्धनानार्थोपस्थापकत्वाभावेनैकवाक्यत्वमङ्गाभा  
वात्, आकाशब्रह्मणोर्विस्त्वाशत्यागेनैवयाज्ञीकारे च पूर्वत्रेवात्र बाधकस्य  
प्रकाशः.

आमिक्षाऽवरुद्ध इति । द्वितीयस्य द्वितीयपादे “गुणश्चापूर्वसंयोगे  
वाक्ययोः समत्वात्” इति नवमेऽधिकरणे चिन्तितम् । “वैश्वदेव्या-  
मिक्षा” इति यागं विधायाम्नाते “वाजिम्यो वाजिनं” इत्यत्र किं  
पूर्वस्मिन्नामिक्षायागे वाजिनं गुणो विधीयते, किं वा कर्मान्तरमिति  
संशये, वाजिशब्देनामिक्षायागदेवतारूपविश्वदेवप्रत्यभिज्ञानात्तत्र सम्ब-  
ध्यमानं वाजिनं पूर्वकर्मण्येव विहितं भवति । सम्भवति चैवं गुणमात्र  
विधाने विशिष्टविधिगौरव नाश्रयितुं युक्तम् । अतः पूर्वयागे वैकल्पि-  
कद्रव्यविधानमिति प्राप्ते, आमिक्षायुक्तस्यैवोत्पत्तौ पूर्वयागस्यापगमाद्वा-  
जिनविधौ तेनैव रूपेणानुवाद्यत्वात्तस्य द्रव्यान्तरसम्बन्धापेक्षायोग्यत्व  
योरभावात्तत्र निवेशमलभमानं वाजिनं आत्मनिवेशक्षमं कर्मान्तरं  
साधयतीति कर्मान्तरविधिरिति । तद्वद्विरोधान्न विष्णुपरत्वमित्यर्थः ।  
अत्रोदाहृतविषयवाक्यपर्यालोचनया प्राप्तं शङ्कान्तरमप्याह—अन्या  
त्विति । उपक्रमाधिकरणन्यायेनोपक्रमस्य प्राबल्यं मन्वानस्य  
शङ्कितुः ‘उपक्रमस्थत्वेन’ इत्युक्तिः । ननु श्रुतेरपि पूर्वत्र लिङ्गात्  
बाध उक्त इत्यतो वैषम्यं द्वेषा दर्शयति—इन्द्रेति ।

## चन्द्रिका

भेदव्यपदेशस्य अभावान्न आकाशशब्दः प्रसिद्धार्थपर इति । प्रबल-  
श्रुत्यनुसारेण चानन्तत्वादिलिङ्गानि कथंचिदूताकाशे योज्यानि ।  
एताश्च प्रमाणाश्रिताः शङ्काः अनुव्याख्याने “आकाश इति  
नाम च” इति अन्यत्रानिरुद्धमुखान्तरेण विष्णुशब्दसामानाधिकरण्येन  
विशेषश्रवणेन च रहितनामोक्त्या, अत्र भाष्यटीकयोरसकृच्छ्रुतो-  
पक्रमस्याकाशैकशब्दवतो भेदव्यपदेशशून्यस्य च विषयवाक्यस्य  
उदाहरणेन च सूचिताः । ननुच भूतप्रकरणात् भूतकारण-  
त्वलिङ्गाच्च भाष्ये “भूताकाशस्य प्राप्तिः” इत्युक्तम् । अनुव्या-  
ख्याने च ‘विवरत्वादिराकाशस्वभावः’ इत्युक्तम् । तत्कथम्, अव-  
काशरूपाव्याकृताकाशस्वभावत्वाद्विवरत्वस्य इति चेन्न,

## प्रकाशः

निरवकाशल्लिङ्गविरोध इत्यत आह—प्रवलेति । कथं चिदिति ।  
सङ्कुचितानन्तत्वादिनेत्यर्थः । तदुक्तं सत्राचारत्वावल्यां—“प्रथमं  
पठितत्वात् प्रसिद्धत्वाच्च तत्रैव वाक्यशेषो भाक्तो वर्णनीयः” इति ।  
सुधायां च “प्रथमावगतस्वभावबलवच्छ्रुत्यनुरोधेन लिङ्गानि कथं  
चिद्योज्यानि” इति । उक्ताश्च प्रमाणाश्रितास्तिस्त्रः शङ्का नानवधेया  
इति भावेन मूलमाह—एताश्चेति । आद्यतृतीये विषयवाक्यमूचिने ।  
द्वितीया तु नामोक्त्येति ध्येयम् । एवं प्रमेयाश्रिताः प्रमाणाश्रिताश्चा-  
म्पदिकाशङ्काः प्रदर्श्य “अकाशशब्दस्यात्रावकाशेऽपि रूढत्वात्” इत्या-  
दिटीका विवृण्वन् पूर्वोत्तरप्रस्थानयोर्विरोधमाशङ्क्य समावृत्ते—ननुचेति ।

चन्द्रिका

“प्राणेन सृष्टावन्तरिक्षं च वायुश्च अन्तरिक्षं वा अनुचरन्ति”  
इत्यादिश्रुत्या,

शब्दमात्रमभूतस्मान्नम श्रोत्रं तु शब्दगम् ।

भूतानां छिद्रदातृत्वम्... .. ॥

इत्यादिस्मृत्या च, आचार्यैः प्राणिसञ्चरणाद्यनुकूलत्वरूप विवरत्वं  
भूताकाशस्य स्वभाव इत्यङ्गीकारेण अविरोधात् ।

प्रकाश

“अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाच इत्यत्र  
भूताकाशस्य प्राप्तिः” इति भाष्ये “अस्य लोकस्य” इति  
पूर्ववाक्योदहरणतात्पर्यनिरूपणपरतया “पृथिवीगतित्वोपपादनाय  
सर्वाणि ह वा इमानि” इत्यादिटीकया लब्धार्थानुवादः—भूतमक  
रणादित्यादि । ‘अनुचरन्ति’ इत्युक्त्या विवरत्वं लब्धमिति भावः ।  
‘श्रुत्या’ ऐतरेयश्रुत्येत्यर्थः ।

तामसाच्च विकुर्वाणाद्भगवद्दीर्घचोदितात् ।

शब्दमात्रमभूतस्मान्नमश्रोत्रं तु शब्दगम् ।

अर्थाश्रयत्वं शब्दस्य द्रष्टुर्लिङ्गत्वमेव च ।

तन्मात्रत्वं च नभसो लक्षणं कवयो विदुः ।

भूतानां छिद्रदातृत्वं बहिरन्तर्दिगेवच ।

प्राणेन्द्रियात्मधिष्यत्वं नभसो वृत्तिलक्षणम् ।

इति तृतीयस्कन्धगतस्मृत्येत्यर्थः ।

## चन्द्रिका

एवञ्च अधिकाशङ्कया पूर्वपक्षोत्थानात् न पूर्वेण गतार्थता ।  
यद्वा येन समुद्रान्तस्थत्वादिलिङ्गेन पूर्वत्र सिद्धान्तः, न तेनैवात्रापि,  
किं त्वनन्तत्वादिलिङ्गान्तरेणैव । एवं चात्र पूर्वपक्षे अन्तरधिकरणे भा-  
ष्योदाहृतश्रुत्यादिना समुद्रान्तस्थत्वादे विष्णुलिङ्गत्वनिश्चयेऽपि अ-  
नन्तत्वादेस्तदनिश्चयात् आकाशश्रुतिबलाच्च आकाशस्यैवानन्तत्वादि-  
निश्चयाद्युक्तोऽभ्यधिकाशङ्काऽभावेऽपि पूर्वपक्षोदयः । एवं ज्यो-  
तिरधिकरणादावपि पूर्वपक्षेऽनन्तत्वादेर्विष्णुलिङ्गत्वनिश्चयेऽपि, कर्णादि-  
विदूरत्वादेस्तदनिश्चयात् ज्योतिश्श्रुत्यादिवलाच्च अग्र्यादेरेव कर्णा-  
दिविदूरत्वनिश्चयादभ्यधिकाशङ्काऽभावेऽपि पूर्वपक्षोदयः । अतएव  
तत्तदधिकरणसिद्धान्तभाष्ये अनन्तत्वकर्णादिविदूरत्वादीनां विष्णुलि-  
ङ्गत्वसमर्थनम् । अत एव च भाष्ये अभ्यधिकाशङ्काऽनुक्तिः ।

प्रकाशः

अधिकाशङ्काप्रदर्शनस्य फलमाह—एवं चेति । एवमभ्यधिकाश-  
ङ्कया पूर्वपक्षोत्थितिमुक्त्वेदानीं, किं एतेन यत्नेन, विनैवाभ्यधि-  
काशङ्का पूर्वपक्षोत्थितिसम्भवात्, अनुव्याख्याने तत्प्रदर्शनस्य  
दाढ्यार्थत्वेनोपपत्तेरिति भावेनाह—यद्वेति । अथवा अवश्यवक्त-  
व्यशङ्काया अनुक्तत्वात् भाष्यस्य न्यूनतेत्याशङ्क्य, भाष्यस्या-  
भिप्रायं वक्तुं पक्षान्तरमाह—यद्वेति । अत एवेति । विष्णु-  
लिङ्गत्वनिश्चयादेवेत्यर्थः । अन्यथा तन्न स्यादिति भावः । अत-  
एव चेति । अधिकाशङ्काभावेऽपि पूर्वपक्षोदयसम्भवादेवेत्यर्थः । इत-  
रथा तदुक्तिरवश्यं स्यादिति भावः ।

चन्द्रिका

अनुव्याख्याने तदुक्तिस्तु, अनन्तत्वादिलिङ्गानां स्वतोऽवकाशराहित्यरूपं निरवकाशत्वमुपेत्य तदनुसारेण आकाशादिश्रुतीनां ब्रह्मण्यमुख्यत्वे प्रबलश्रुत्यनुसारेण दुर्बलस्यानन्तत्वादिलिङ्गस्यैव आकाशादावमुख्यत्वं स्यात्, सिद्धान्त्यभिमतगुणपूर्यर्थसमन्वयश्च न सिद्धचेत्, श्रुतीनां ब्रह्मणि मुख्यत्वं तु न युक्तम्, प्रवृत्तिनिमित्तस्य तदधीनत्वादेरभावादिति पूर्वपक्षदार्ढ्याय, स्वभावनियामकत्वरूपमहागुणलाभाय चेति द्रष्टव्यम् । तस्मान्न पूर्वेण गतार्थत्वम् । “तदधीनत्वात्” इत्यत्र सर्वस्येश्वराधीनतामङ्गीकृत्य, तस्याः प्रवृ-

प्रकाश

तर्ह्यनुव्याख्याने तदुक्तिर्व्यर्थेत्यत आह—अनुव्याख्यान इति । लिङ्गानुसारेण श्रुतिर्ब्रह्मण्यमुख्यतया नीयते मुख्यतया वा । आद्य आह—अमुख्यत्व इति । प्रबलदुर्बलत्वे स्वभावकृते द्रष्टव्ये । गुणपूर्यर्थेति । अमुख्यत्वे गुणालाभादिति भावः । द्वितीयेत्याह—श्रुतीनामिति । आकाशादिशब्दानामित्यर्थः । ननु “अन्तः” इत्यनेन द्वेधाऽगतार्थत्वेऽप्यव्यक्ताधिकरणे “तदधीनत्वादर्थवत्” इति गुणसूत्रे दुःखित्ववद्वत्तावरत्वादेर्भगवत्प्रभावेन तत्तच्छब्दवाच्यत्वं नेति शङ्काया, प्रधानादिगन्तपरावरत्वादिधर्माणां भगवदधीनत्वाद्वरत्वादिवाचिशब्दजातमर्थवदिति वक्ष्यमाणतया तेन पौनरुक्त्यमित्यत आह—तदधीनत्वादित्यत्रेति । एतच्च वक्ष्याम इति भावः । तथा चैतदुपजीव्य तस्य प्रवृत्तेर्न तेनास्य पौनरुक्त्यमिति भावः ।

## चन्द्रिका

त्तिनिमित्तत्वं नेति प्राप्ते अस्तीति सिद्धान्तः । “आकाशोऽर्था-  
न्तरत्वादि” इत्यत्र त्वाकाशशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य भगवदधीनतां,  
“आकाश इति होवाच” इत्यादावाकाशशब्दस्य विष्णुपरतां  
चाङ्गीकृत्य, “आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता” इत्यादौ  
‘वै नाम’ इति प्रसिद्धिद्योतकनिपातबलात् प्रसिद्धाकाशार्थत्वे शङ्किते  
तन्निरासः । न चात्रापि “सर्वाणि हवा इमानि भूतानि” इति  
हवैशब्दश्रवणात् प्रसिद्धार्थेतेति शङ्कचम्, तस्य भूतसन्निधानेन भूतेष्वेव

## प्रकाशः

नन्वेवमपि तार्तीयेन पौनरुक्त्यं, तत्राप्याकाशशब्दवाच्यत्वोक्तेः ।  
न च तत्र “आकाशो वै नाम नामरूपयोः” इति वाक्यं  
विषयः, अत्र तु “इति होवाच” इति वाक्यमिति भेदः, तथात्वे  
शास्त्रापर्यवसानप्रसङ्गस्योक्तत्वात् । न च वाच्यं तत्राव्याकृता-  
काशमिति पूर्वपक्षः, इह तु भूतमिति, अतोभेद इति, निरव-  
काशलङ्घनेन प्रसिद्धिबाधस्योभयत्र साम्यात्, न्यायभेदमन्तरेण पूर्व-  
पक्षे प्रकारभेदमात्रेणाधिकरणभेदेऽतिप्रसङ्गाच्चेति भावेन न्यायभेद-  
माह—अकाशोऽर्थान्तरत्वादीति । विष्णुपरतां चेति । अन्य-  
योमयत्रप्रसिद्धता न स्यादिति भावः । निपातेति । अत्र  
तु श्रुतिबलादिति भावः । तन्निरासइति । एतच्च तत्रैव स्पष्टी-  
करिष्यत इति भावः । ननु न्यायभेदोऽसिद्धः, अत्रापि तत्रैव  
निपातस्य सत्त्वादित्याशङ्क्य निराह—न चेति । भूतेष्विति ।



## चन्द्रिका

प्रसिद्धिप्रतीतिः । “कारणत्वेन चाकाशादिषु” इत्यत्रापि पूर्व-  
वदुभयमप्यङ्गीकृत्य “आत्मन आकाशस्तम्भुन ” इति सम्भूतत्वादि-  
लिङ्गे. भूताकाशपरत्वे शक्तिते तन्निराम । इह त्वाकाशशब्दस्य  
भगवति मुख्यत्वार्थं प्रवृत्तिनिमित्तस्य भगवदधीनत्वमुच्यते । तत्रो-  
क्तदधिकरणाभावे क्वापि वाक्ये तस्य भगवति मुख्यत्वं न मि-  
द्वच्यति । “न विद्यदश्रुते.” इत्यत्र तु भूताकाशस्येश्वरादुत्पत्ति-  
रेव वक्ष्यते, न तु तत्त्वभावस्येश्वराधीनत्वमिति न तैर्गन्तव्यम् ।

## प्रकाश.

यानि प्रसिद्धानि भूतानीत्यर्थोपपत्तेरित्यर्थः । तत्र नाकाशस्यैव “आ-  
काशो वै नाम” इति सञ्चिदानमिति भावः । नन्वेतमपि अनुभू-  
पाक्षीयाधिकरणे विषयवाक्ये निपातस्याभावेन निषादिभेदमात्रस्या  
विहरणान्नरारम्भानापादकत्वेन न तत्राप्याकाशशब्दस्य भगवत्पर-  
त्वाक्तेरेन पौनरुक्त्यमित्यत्र आह—कारणत्वेन चेति । उभयमिति ।  
प्रवृत्तिनिमित्तस्य भगवदधीनत्व, “इति होषाम” इत्यादौ आका-  
शशब्दस्य विष्णुपरत्वं चेत्युभयमित्यर्थः । तन्निरास इति ।

‘परममुख्यवृत्त्या’ इति शेषः । अपरममुख्यवृत्त्या भूतपरत्वस्याद्वासा-  
रादित्यर्थः । वक्ष्यमाणानां प्रमेयमुख्यत्वमप्यज्ञापनार्थेन  
निषाद्यमाह—इह त्विति । तत्र नान्यत्र आह  
ततश्चेति । नन्वेतमपि द्वितीयाप्याप्यवृत्ति-  
भगवदधीनत्वोक्तिरिति । आह । तैरिति

## चन्द्रिका

अभ्यधिकशाङ्कानिरासेन सिद्धान्तस्त्वित्यम्—

चिद्रतस्येशतन्त्रत्वे स्यादेवाचिद्रतस्य तत् ।

यतोऽत्यन्तपराधीनं चेतनादप्यचेतनम् ॥

प्रकाशः

“तदधीनत्वात्” इत्यादिभिरित्यर्थः । ननु तथाऽप्यन्तर्याम्यधिकरणे “य आकाशे तिष्ठन्” इत्युपक्रम्य “य आकाशमन्तरो यमयत्नेप त आत्मान्तर्याम्यमृतः” इत्याकाशान्तर्यामित्वमुच्यते । अतस्तदधीनत्वं तत्र सिद्धम् । उक्तं चानुव्याख्याने—

स्वात्मनाऽनियतं वस्तु प्रतीपं ह्यात्मनो भवेत् ।

स्वाधीनसत्ताशक्त्यादि कथमात्मप्रतीपकम् ॥

इतीति चेन्न, तत्र सत्तादेरेव तदधीनत्वोक्त्या स्वभावस्य तदनुक्ते, आकाशादेर्देवतात्वेन जडत्वाभावाच्च, आकाशशब्दसमन्वयानुक्तेश्चेति भावः । समन्वयसूत्रात् ‘तत्तु’ इत्यनुवृत्तेराकाशो विष्णुरेवेति भाष्यप्रदर्शितसौत्रप्रतिज्ञाभागस्थावधारणेन विष्णो महायोगविद्वद्ब्रूयोस्मूचनाच्छब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य स्वातन्त्र्यतद्गतत्वाम्यां महायोगं विद्वद्ब्रूहि च वक्तुं “आकाशस्य भगवधीनत्वेन तत्रैव मुख्यत्वात्, महायोगविद्वद्ब्रूयोर्भावाच्च” इत्यादिटीका विवृण्वानोऽचेतनगतं प्रति स्वातन्त्र्यं तावदाह—चिद्रतस्येत्यादिना । यदा पूर्वत्रेन्द्रादिचेतनस्यैश्वर्यादेरीशाधीनतोक्ता, तदा कैमुत्यन्यायेन अचेतनस्यस्य छिद्रत्वादेरीशाधीनता सिद्धयति, तस्य चेतनादपि पराधीनताया

चन्द्रिका

अस्ति च 'राजा जयी' इति प्रयोग इव जडगतस्य मृत्वादेर  
भिमानिदेवताधीनत्वात् देवताया "मृदव्रवीत्" इत्यादिप्रयोग ।  
तस्माद्विवरत्यादिकमचेतनगतत्वात् नेश्वराधीनमिति मत न युक्तम् ।  
नापि स्वभावत्वान्न तदधीनमिति मत युक्तम्,

अस्तु ख छिद्रमिति या हरीच्छा तद्वशान्नभ ।

छिद्रात्मक हि सज्जातमन्यया निबिड भवेत् ॥

लोकेऽपि हि—

प्रकाश

दर्शनादित्यर्थ । एतेनानधीनत्वेऽचेतनगतत्वमप्रयोजकमिति दर्शितम् ।  
यदप्युक्त जयिशब्दवज्जडवाचिशब्दस्य स्वतन्त्रे प्रयोगादृष्टेरिति,  
तदप्यासिद्धमित्याह—अस्ति चेति । "चिद्रतस्य" इत्याद्यत्रत्यन्या  
येन तुल्यन्यायतयाऽभिमान्यधीनत्वे सिद्धे, "तदधीनत्वात्" इति  
न्यायेनाभिमानिनि मृदादिशब्दप्रयोग सिद्ध कृत्वाऽभिमान्यधिकरणे  
मृदादिशब्देनाभिमानिदेवतोच्यत इति सूत्रकृता वक्ष्यमाणत्वादिति भाव ।  
"तस्योत्पत्तिमतोऽवकाशत्वसहितस्यैव परायतोत्पत्त्या तदुपपत्ते" इति  
न्यायविवरणटीका "धर्मिण एवात्राशादेरुत्पत्तिविनाशवतो  
जन्मस्थितिलयेष्वीश्वराधीनत्वे धर्मस्थाऽपि तथाभावोऽवर्जनीय" इति  
गायत्रचधिकरणमुष्ठा च हृदि कृत्वा स्वभाव प्रत्यपि स्वातन्त्र्य  
माह—अस्तु ख मिति । 'हि' यतोऽत इति पूर्वेणान्वय । जनिमत  
स्वभावो जनकायत्त इत्येतल्लोकसिद्धमिति—लोकेऽपि हीति ।

## चन्द्रिका

कुम्भस्वभावः कुम्भत्वं पुंतन्त्रं धर्मिणा सह ।

न शरावार्थयत्नेन कुम्भाकारो हि सिद्ध्यति ॥

यथैव हि मृदा कुम्भः कुम्भकारेण निर्मितः ।

तथैव च मृदा कर्तुं शरावाद्यपि शक्यते ॥

किन्तु कुम्भादौ कुलालाद्यसङ्कल्पितमपि बहु जायते, ईश्व-  
रासङ्कल्पितं तु नाणुमात्रमपि जायत इति विशेषः । किं चोत्प-  
त्त्यनन्तरमप्याकाशस्य विवरत्वं निद्रुत्य अविवरत्वं सम्पादयितुं  
शक्तः ईश्वरः, तथेच्छाऽभावात् न सम्पादयति ।

औषधादिवशाद्धोके ताम्रादेरप्यताम्रताम् ।

कुर्वन्तीशस्तु नेष्टे किं छिद्रस्याच्छिद्रताकृतेः ॥

तस्मादन्यथाकरणाभावेऽपि अन्यथाकर्तुं शक्यत्वात् यथेष्टविनि-  
योगार्हता अस्यैव । बोधयन्ति च श्रुतिस्मृतयः स्वभावस्यापी-

प्रकाशः

‘हि’ यस्मात् ‘न मिध्यत्यतः पुंतन्त्रं’ इति पूर्वणान्वयः । ननु धटे  
कुलालेनधीनविशेषवदीशानधीनं छिद्रत्वमास्त्विति प्रश्नोत्तरमाह—  
किन्त्विति । एतेन स्वभावत्वमप्यनधीनत्वेऽप्रयोजकमित्युक्तम् ।

“तादृशत्वाच्च तच्छक्तेः” इति गायत्रीनयानुव्याख्यां हृदि कृत्वा,  
यथेष्टविनियोगार्हत्वरूपं च तदधीनत्वमाह—किं चेति । ‘अता-  
म्रताम्’ स्वर्णादिरूपताम् । ‘अच्छिद्रताकृतेः’ निविडीकरणस्य ।

“अधीगर्थदयेशां कर्मणि” इति पठ्यते । अन्यथेश्वरत्वव्याघातादिति

चन्द्रिका

श्वराधीनत्वम् ।

स्यन्दन्ते शासनान्नद्यो भीषाऽस्मात्पवतेऽनिल ।

नभो ददाति श्वसता मार्गमित्यादिकाश्च ता ॥

एवञ्च—

प्रकाश

भाव । स्यन्दन्त इति । अनेन “एतस्य वा अक्षरस्य प्रशा-  
सने गार्गि प्राच्यो नद्य स्यन्दते” “भीषाऽस्माद्वात, पवते”

नभो ददाति श्वसता मार्गं यन्नियमाददः ।

द्रव्यं र्म च कालश्च स्वभावो जीव एव च ।

इत्यादिका इत्यर्थे । एतेन यदप्यचेतनगतत्वेन प्रसादानाय-  
त्तत्वात्स्वभावत्वेनानागन्तुकत्वान्नेशाधीन विवरत्वमिति परम्परया  
हेतुत्वमिति मतं, तदपि निरस्तम् । तथाविधस्याप्यधीनताया-  
श्रुत्यादिसिद्धत्वात् । यथेष्टविनियोगयोग्यत्वरूपाधीनत्वसम्भवाच्च ।  
एतेन “आकाशस्य भगवदधीनत्वात्” इति टीका त्रेधा व्याख्या-  
ता । ‘आकाशस्य’ आकाशपदप्रवृत्तिनिमित्तस्येत्यर्थे । एव  
विवरत्वादिकमीशाधीनमिति समर्थं विवरत्वादिक नेशगतमचेत-  
नगतत्वादिति यत्तृतीय मतं, तदपि निराकुर्वन्नेवं सति लब्धार्थ-  
माह—एवं चेति । ‘न केवल’ इत्यादिनाऽन्वयः । ननु रूढ्या  
पद्मत्वादिहेतुकस्य पङ्कजादिशब्दस्येवाकाशशब्दस्याकाशे रूढत्वा-  
त्तन्निमित्तस्य शब्दसमवायित्वादेरन्यत्र रूढस्य कथं विष्णौ निरवाधिकत्व-

## चन्द्रिका

यथा नवमोक्तरीत्या “स्रुवेण पार्वणौ होमौ” इत्यत्र पर्व-  
शब्दः प्रीयते दीयतेऽस्मिन्निति दर्शादिकाले यौगिकः, न  
तु रूढः, तथा “आकाशनमवकाशत्वं” इति सुषोक्तरीत्या यौ

## प्रकाशः

मित्यतः “यवेता यदि वृक्षस्य” इत्युक्तन्यायेन भूतेऽपि यौगिक  
एवायं शब्द इति सदृष्टान्तमाह—यथेति । नवमे द्वितीयपादे,  
“पार्वणहोमयोस्त्वप्रवृत्तिः समुदायार्थसंयोगात्तदभीज्या हि” इति  
पञ्चविंशेऽधिकरणे दर्शपूर्णमासयोः श्रुतं “स्रुवेण पार्वणौ जु-  
होति” इति वाक्यमुदाहृत्य, तद्धितश्रुत्या पर्वदेवत्यौ होमौ वि-  
कृतिष्वतिदिश्येते न वेति सन्दिह्य, पर्वशब्दस्य काले मुख्यत्वात्तस्य  
चासंस्कार्यत्वेनासन्निपातित्वादारादुपकारकाविमो विकृतिष्वतिदिश्येते  
इति प्राप्य, पृष्ठातेर्दानार्थघातोः पर्वशब्दो निष्पन्नः । स च प्री-  
यते दीयतेऽस्मिन्नित्यधिकरणव्युत्पत्त्या काले मुख्यः । भावव्यु-  
त्पत्त्या तु कर्मण्यपि । तत्र प्रकरणात् सामवाधिकत्वलाभाच्च कर्म-  
वाचित्वमङ्गीकृत्य तत्संस्कारार्थो होमावित्युपेयम्, तेषां च कर्मणा  
तन्त्रेणोक्तानामग्नीषोमयोरिव व्यासक्तं देवतात्वमिति समुदायस्य  
देवतात्वात्तस्य च विकृतिष्वनतिदेशादविकारित्वाच्च सौर्यदेवेन तत्र  
होमयोरतिदेश इति सिद्धान्तितम् । अत्र पर्वशब्दस्य पूर्वोत्तर-  
पक्षयोर्मुख्यत्वाविशेषप्रदर्शनार्थं पृष्ठातेरधिकरणव्युत्पत्त्या यौगिकत्व  
मङ्गीकृतं, तथेहापि भूतेऽपि योग एव, न तु रूढिः, लाघवा-

## चन्द्रिका

गिकाकाशशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य आकाशगतस्य विवरत्वरूपस्य अवकाशप्रदत्वस्य न केवलमीश्वरायत्तत्वात्तत्र तस्य महायोग, किन्तु परिच्छिन्नादाकाशादप्यपरिच्छिन्ने ब्रह्माणि “सर्वभूतगुरोर्युक्तम्” इत्यादिवचनात् तस्य निरवधिकत्वादपीति द्रष्टव्यम् । अत एवोक्तं सुधायाम्—“नहि देशकालम्या परिच्छिन्नस्य आकाशस्य अवकाशदातृत्व निरवधिकम्” इति “आकाशे अवकाशदातृत्वस्येश्वरायत्तत्वमीश्वरस्यापि पृथक् तद्वत्त्वं च” इति च । एवञ्च यत्पूर्वपक्षिणा अवकाशप्रदत्वस्य अचेतनस्वभावत्वमुक्तम्, तदभिमानमात्रेण । सिद्धान्ते तस्येशतन्त्रत्वसमर्थनं च स्वमावनियामकत्वरूपमहागुणसिद्धयर्थं, जडमात्रस्वभावनिमित्तकशब्दान्तरसमन्वये न्यायफलप्यतीति प्रदर्शनार्थं च कृत्वाचिन्तया युक्तम् । यथा तृतीये “इन्द्रपीतस्य” इति मन्त्रस्य मैत्रावरुणादिशेषमक्षणे वस्तुत ऊहाभावेऽपि न्यायव्युत्पादनार्थमूहविशेषनिरूपणार्थान्यनेकान्यधिक

## प्रकाश

दित्यर्थः । एतेन पूर्वपक्षिणा योगो न युक्त इति यदुक्तं, तन्निरस्तं भवति । तस्येति । विवरत्वरूपस्य । एव योगान्महायोगस्य बलवत्त्वान्नात्र तद्रहणम् । नन्वेव प्रवृत्तिहेतोरेशगतत्वेनैव महायोगोपपत्तौ तस्य पूर्वपक्षे भूतस्वभावत्वोक्तिः, सिद्धान्ते यत्तेनेशाधीनत्वोक्तिश्च व्यर्थेत्यत आह—एवं चेति । कृत्वेति । विवरत्वादि कमीशे नास्तीति कृत्वाचिन्तयेत्यर्थः । यथेति । तृतीये द्विती

प्रकाशः

यपादे एकादशाद्यधिकरणेषु चिन्तितम् । भक्षानुवाके श्रुतः  
 “इन्द्रपीतस्य नराशंसपीतस्य पितृपीतस्य मधुमत उपहूतस्योपहूतो  
 भक्षयामि” इति मन्त्रः किमनैन्द्रप्रदानशेषभक्षणे न प्रयोज्य उत  
 तेष्वप्युहेन प्रयोज्य, यद्वा सर्वत्र यथासमाज्जात एव प्रयोक्तव्य इति सं-  
 शये, इन्द्रेण पीतो यस्मिन्नातिबहुव्रीहेर्द्वयोः पदयोरन्यपरत्वेन दुर्बल  
 त्वात् सवनविशेषणत्वायोगादिन्द्रेण पीत इति तत्पुरुषस्योत्तरपदे  
 स्वार्थलाभेनाभ्यर्हिततया सोमविशेषणत्वात्, तस्यानैन्द्रेष्वसामर्थ्यात्  
 समानकर्मणि प्रकृतिविकारभावासम्भवेनोहाभावाद्मन्त्रकं भक्षणमित्येकं  
 पक्षमुक्त्वा, सत्यपि कर्मैक्ये प्रदानानां भिन्नतया प्रकृतिविकृतिभा-  
 वसम्भवात् “इन्द्राय त्वा वसुमते सोमं गृह्णामि” इति  
 मानग्रहणमन्त्रवशात् सोमस्याभिषवादिश्रेन्द्रप्रदानधर्मत्वादधर्मकाणां  
 अनैन्द्रप्रदानानां तद्विकृतित्वात्तत्र चोदकप्राप्तस्यान्यमन्त्रस्योहेन  
 प्रयोग इति द्वितीयं पक्षमुक्त्वा, अधिकरणमसमाप्य कृत्वा-  
 चिन्तारूपेण षड्विधिकरणैरुहविषयं विचार्य, मानग्रहणमन्त्र  
 योर्लिङ्गादैनद्रप्रदानविषयत्वेऽप्युत्पत्तिवाक्ये श्रुतस्य सोमस्य सर्वा-  
 म्प्राप्तसाधारण्यात् समानविधाननया प्रकृतिविकृतिभावामावाद्या-  
 रत्यूह इति द्वितीयं पक्षं निरस्य, प्रथमपक्षावलम्बनेन पुनः कृ-  
 त्वाचिन्तारूपेण अधिकरणद्वयमुपन्यस्य तत्पुरुषाश्रयणे च वसुमद्वरा-  
 स्य ‘सोमदेवत’ इति सम्बुध्यन्तेन सोमशब्देन ‘ते’ इति प्रत्य-



## प्रकाश

क्षविपयेण युष्मच्छब्देन निर्दिष्टस्य शिष्टस्य सोमावयवस्य विशेष-  
 णं स्यात् । तथा च हुनाहुनसमुदायविपये इन्द्रपीतशब्दे-  
 लक्षणा स्यात् । अतो बहुव्रीह्याश्रयणेन सवनविशेषणत्वात्,  
 अनैन्द्रेष्वपि यथाम्रातमन्त्रकं भक्षणमिति सिद्धान्त इति । इत्थं  
 हि कृत्वाचिन्ताधिकरणं—सवनमुखीयेषु चमसेषु ऐन्द्रेषु सर्वेषु  
 हुतेषु ये होतृकशक्तिताना मित्रावरुणब्राह्मणाच्छंसिपोत्रादीना च-  
 मसाः तेष्वभक्षितेषु सशेषेष्वेव पुनः सोममभ्युक्षीय देवतान्तरभ्यो  
 मित्रावरुणादिभ्यो हुत्वा भक्ष्यते । तत्र किं पूर्वप्रकृतप्रदानदेव-  
 तेन्द्रोऽप्युपलक्षणीयः इन्द्रमित्रवरुणपीतस्येति, किं वा नेति विशये,  
 उन्नयनकाले देवतानिर्देशाभावात्प्रदानकाल एव तन्निर्देशात्, पूर्व-  
 शेषस्याप्युक्षीतस्य च चमसस्यत्वेन देवतान्तरसम्बन्धात्पूर्वदेवता-  
 अपेतसम्बन्धत्वान्नोपलक्षणीयेति प्राप्ते, यद्यप्युन्नयनकाले न देवता-  
 सङ्कल्पस्तथाऽपि उन्नयनं तावत्करिष्यमाणयागार्थं इत्यसन्दिग्धम् ।  
 यश्च करिष्यमाणयागार्थस्तस्यैव तदीयदेवतासम्बन्धो नान्यस्य ।  
 तस्मात्पूर्वशेषस्य स्वदेवतासम्बन्धानपायात् साऽप्युपलक्षणीयेति सि-  
 द्धान्त इति । तत्र बहुव्रीह्याश्रयणेन सवनविशेषणत्वान्मित्राव-  
 रुणप्रदानशेषभक्षणे मन्त्रस्य वस्तुत ऊहाभावेपि ऊहमुपेत्य प्रवृ-  
 त्तान्येनैकान्यविकरणानि यथा युक्तानि तथेत्यर्थः । एवं प्रसिद्धं  
 विवरत्वादिकं प्रवृत्तिनिमित्तभीशगतं समर्थं क्लृप्तो योगः समर्थितः ।

## चन्द्रिका

रणानि कृत्वाचिन्तया युक्तानि, तद्वत् । आ समन्तात् का-  
शत इति वा, आ समन्तात् कमश्नातीति वा ईश्वरे यौगिकत्वं  
तु, भगवत्पादैरन्यत्रोक्तत्वात् पूर्वपक्ष्यभिमतरूढार्थमुखेनैव ब्रह्मणि  
वृत्तेः तद्वाधोऽपि नेत्युक्तिदशायामनुपयोगाच्चेह नोक्तम् । अत  
एव विद्वद्ब्रह्मण्यपि सिद्धा, वैदिकप्रयोगबाहुल्यात् । एवमुत्तराधि-  
करणेष्वपि विद्वद्ब्रह्म्यादिकमुपपाद्यम् । तस्मादाकाशशब्दो ब्रह्मणि

प्रकाशः

कल्प्योऽपि योगोऽन्यत्रोक्तोऽनुसन्धेयः । भूते रूढिरूपबाधक-  
स्य त्याजितत्वादिति भावेन तस्यात्रानुक्तौ हेतुमाह—आ समन्ता-  
दिति । ‘कं’ सुसमित्यर्थः । अन्यत्रेति । छान्दोग्यभाष्ये  
अष्टमाध्यायाद्यखण्डे “आसमन्तात्काशनादाकाशः आसमन्तात्कम-  
श्नातीति वा ” इत्युक्तत्वादित्यर्थः । हेतुन्तरमाह—पूर्वपक्षीति ।  
रूढार्थेति । प्रसिद्धप्रवृत्तिनिमित्तमुखेनेत्यर्थः । सन्नचायरत्नावल्या  
तदुक्तिस्तु सोऽप्यस्तीति दर्शयितुमिति भावः । अत एवेति ।  
प्रसिद्धप्रवृत्तिनिमित्तेन प्रवृत्तेर्भगवति साधितत्वादित्यर्थः ।

विद्वद्ब्रह्मवैदिका स्यात्सा योगादेव लभ्यते ।

इत्युक्तेरिति भावः । वैदिकेति । “यावान्वा अयमाकाशः” “आ-  
काशो वै नाम” “योऽयं बहिर्वा पुरुषादाकाशः” इत्यादाविति  
भावः । एतेनाकाशो रूढस्य कथं योगमात्रेणापहारः, दुर्बलत्वा-  
दिति निरस्तम् । महायोगस्य तन्निमित्तप्राज्ञप्रयोगबाहुल्यरूपरूढे-

चन्द्रिका

मुख्यः । अनन्तत्वादिलिङ्गानि तु निरवकाशानि ।

अन्तत्रयोज्जिते विष्णौ निरूढं लोऋवेदयोः ।

अनन्तत्वं कथं तिष्ठेत् भूतेऽन्तत्रयसंयुते ॥

यद्यप्यव्याकृताकाशे गुणतोऽनन्तत्वामवेऽपि देशकालभ्यामानन्त्ये अनन्तशब्दस्य नैघण्टुकी प्रसिद्धिश्चास्ति । तथाऽपि पूर्व-

प्रकाशः

श्रोक्तत्वात् ।

प्रयोगहेतोर्बाहुल्यं ज्ञेयं परममुख्यता ।

तत्र प्रयोगबाहुल्यं ज्ञेयं तत्परता किमु ॥

इत्युक्तमहायोगरूढिलक्षणसत्त्वादिति भावः । एतेन “महायोगविद्वद्रूढ्योर्भावाच्च” इति टीका विवृता ॥ एवं प्रमेयाश्रिता शब्दस्य भगवति मुख्यत्वविरोधिनीं शङ्का प्रवृत्तिनिमित्तस्येशगतत्वेशाधीनत्वयोः समर्थनपूर्वं, मुख्यत्वप्रसाधनेन निरस्येदानीं प्रमाणाश्रिता वाक्यस्य तत्परत्वविरोधिनीं शङ्का निरसितुं ‘तच्छिङ्गात्’ इत्यनेन अभिमतं न्यायं विशदयन्नाह—अनन्तत्वादीति । अनन्तत्वावन्निरवकाशमित्याह—अन्तत्रयेति । देशकालगुणैरित्यर्थः । ‘निरूढं’ प्रसिद्धम् । उत्तरार्धे भूतपदव्यावर्त्यं शङ्कापूर्वमाह—यद्यपीति । ‘आनन्त्ये स्त’ इति योज्यम् । एतेन—

नभोऽन्तरिक्षं गगनमनन्तं सुरवर्त्म खम् ।

इति नैघण्टुकी प्रसिद्धिरव्याकृतविषया अज्ञानमूला वेत्युक्तं भवति ।

## चन्द्रिका

पश्यभिमते अन्तत्रयवति मूलाकाशे ते अपि न स्तः । निरूढ-  
श्रान्तत्रयहीने विष्णौ भाष्योक्तश्रुतितो लोकतश्च नामत्रयान्तर्ग-  
तोऽनन्तशब्दः । लोकप्रसिद्धिमाश्रित्यापि नाकाशश्रुत्या विष्णुलिङ्गं  
बाधार्हम् ।

द्वाम्यामावृत्तिजातिम्यामेव हि प्रबला श्रुतिः ।

अगतित्वपरत्वानेकत्वैर्लिङ्गानि तु त्रिभिः ॥

श्रुतिर्हि जात्या आवृत्त्या च प्रबला । लिङ्गानि तु निरवका-  
शत्वचरमत्वानेकत्वैः । एवं च यदा च निरवकाशत्वप्रयुक्तमेव  
प्राबल्यं “परनित्यान्तरङ्गप्रतिपदविधिषु परबलीयस्त्वं” इत्युक्तत्वात्

## प्रकाश

पूर्वार्धं विशदयति—निरूढश्चेति । “विष्णोर्नु कं वीर्याणि”  
इत्यादिश्रुतित इत्यर्थः । लोकप्रसिद्धिं कथमित्यत आह—लो-  
कतश्च नामत्रयेति । “अच्युतानन्तगोविन्द” इति नामत्रयेत्यर्थः ।  
‘निरूढः’ इत्यनुवर्तनीयः । निरवकाशत्वोक्तेः फलमाह—लोके-  
ति । यदुक्तं श्रुतित्वबहुत्वोभयप्रयुक्तप्राबल्यान्निरवकाशत्वमात्र-  
प्रयुक्तप्राबल्यस्य दुर्बलत्वादिति, तदिदानीं निरस्यति—द्वाम्या-  
मिति । “पूर्वान्तवत्स्वरं सन्धौ” इत्यादेः नात्र यनिभङ्गः ।  
श्लोकं व्याख्याति—श्रुतिरिति । यदा चेति । ‘प्राबल्यं बा-  
धकम्’ इत्यन्वयः । तत्र शाब्दिकमीमांसकसंवादावाह—परनि-  
त्येति । उक्तत्वादिति ।

चन्द्रिका

कांस्यभोजिन्यायेन सर्वप्राचल्याना वाचकम्, तदा किमु वाच्यं

प्रकाश

परं विदुः पूर्वपरोपपत्तौ परस्य नित्यस्य च नित्यमेव ।

नित्यान्तरङ्गोपगमेऽन्तरङ्गस्तथाविधान् प्रातिपदो बलीयान् ॥

इति वदद्विवेकाकरणैरिति शेष । ‘परं’ पश्चात्तनं सूत्रं कार्यं वा । ‘नित्यं’ नाम कृताकृतप्रसङ्गि । ‘अन्तरङ्गं’ नामाल्पापेक्षम् । ‘प्रातिपदविधिः’ नाम निरवकाशविधि । यथा पष्ठे अङ्गपादे “आडजादीनाम्” इति सूत्रवृत्तावेव परापेक्षया नित्यस्य बलवत्त्वमुक्तम् । ‘ऐज्यन्त’ इति यजते कर्मणि लङि कृते तिङादेशः प्राप्नोति । “लुङ्लङ्लृङ् स्क्वट्” इत्यङगामश्च । तत्र “विप्रतिपेधे परं कार्यम्” इत्यङगमे प्राप्ते लकारमात्रापेक्षत्वेनान्तरङ्गत्वाच्छादेशे सति “सर्वधातुके यक्” इतियक् प्राप्नोति, अङगमश्च । तत्र परत्वादटि प्राप्ते परमपि बाधित्वा योगेव कृताकृतप्रसङ्गित्वेन नित्यत्वात्प्राप्नोति । तस्मिंश्च कृते पुनः परत्वादटि प्राप्ते “वचिस्वपियजादीना किति” इति सम्प्रसारणमेव नित्यत्वाद्भवति । तत आङगम इति । नित्यादप्यन्तरङ्गस्य बलवत्त्वं तु तत्रैव नित्यादप्यङगमाच्छादेशस्य पूर्वं प्राप्तत्वाद्विषयम् । “अचिश्चुधातुभ्रुवा खोरियडुवडौ” इत्यादौ “श्रियौ श्रिय ” इत्यादिषु अन्तरङ्गत्वाद्यगादेशे प्राप्ते निरवकाशत्वेनेयदेव कृत इति परबलीयस्त्व द्रष्टव्यम् । कांस्यभोजीति । द्वादशे द्वितीयपादे

चन्द्रिका

चरमत्वादिद्युतमिति । परोवरीयस्त्वादिविष्णुलिङ्गानां तु निरवका-  
प्रकाशः

“अधिकश्च गुणः साधारणेऽविरोधात् कांस्थभोजिवदमुष्येऽपि” इति  
उपान्त्याधिकरणे चिन्तितम् । आश्रयणोपेक्षां ऐन्द्राग्रवैश्वदेवद्या-  
वापृथिव्यानि हवींष्यान्नातानि । तत्र द्यावापृथिव्यस्य वैश्वदेव  
पर्वस्थद्यावापृथिव्यविकारत्वात् प्रसूनं बर्हिः प्राप्तम् । ऐन्द्राग्रा  
देस्तु प्रसूनमप्रसूनं वा बर्हिर्मात्रम् । तत्र समानतन्त्रेषु किं  
प्रसूनमप्रसूनं बोपादेयमुत प्रसूनेमेवेति संशये, मुख्यत्वाद्भूयस्त्वा-  
ज्ञानियम एव युक्त इति प्राप्ते, न ह्यनियमो नाम  
किञ्चिदङ्गं यदनुगृह्येत । बर्हिर्मात्रं त्वङ्गं, तच्च प्रसूनोपादानेऽप्यविरु-  
द्धमिति न कस्य चिद्वैगुण्यम् । अनियमे तु द्यावापृथिव्यस्य वै-  
गुण्यं स्यात् । न चावैगुण्यस्य सम्भवे तद्युक्तम् । अतः प्रसू-  
नमेवोपादेयमिति सिद्धान्त इति । प्रसूनपदेन पुष्पिनमुच्यते ।  
अत्र मुख्यद्यावापृथिव्यबर्हिषः प्रसूनस्योपादाने दृष्टान्तत्वेन कां-  
स्थभोजिन्यायस्सूत्रितः । यथा शिष्यस्य कांस्थभोजनव्रतनियमः,  
गुरोरनियमः । एकत्रोभयसमावेशे गुरुणा शिष्यानुरोधेन कास्थ-  
पात्राभादानव्यमिति, तद्व्याख्येनेत्यर्थः । चरमत्वेति । एतेनोपक्रम-  
स्यत्वेनाकाशशब्दस्य प्राक्त्वमिति तृतीयशब्दाऽपि निरस्ताः ।  
“प्रथमेऽश्रवणात्” इत्यत्र चरमप्राक्त्वस्य वक्ष्यमाणत्वादिति भावः ।  
इतरलिङ्गानां परोवरीयस्त्वोद्गीयत्वादीनां निरवकाशता कुतो नोच्यत  
इत्यत्र आह—परोवरीयस्त्वादीति । “परोमात्रया तन्वा वृथा-

## चन्द्रिका

शना भाष्य एवोक्ता । दृश्यते च वृतादौ निरूढानामप्या-  
ज्यादिशब्दानां मुखान्तरं विनैव 'आज्येस्तुवेत' इत्यादौ तैस्तै-  
र्हेतुभिः स्तोत्रादिनामधेयत्वम् । भूतकारणत्वादि तु भूतलिङ्गं श्रु-

## प्रकाश

न " "ओमित्येतदक्षरमुद्गीयमुपासीत" इत्यादिवचनेनेत्यर्थः । 'तल्लि-  
ङ्गात्' इत्येकवचनं समुदायाभिप्रायेणेत्युक्तं भवति । एतेन "श्रुत्या  
पूर्वपक्षिते ऽपि" इत्यादिटीका विवृता । एवं प्रमाणाश्रिता  
आद्या शङ्का निरःकृता । द्वितीयशङ्कायामपि श्रुत्यन्तरे विष्ण्वा-  
दिशब्दसामानाधिकरण्याभावे अप्यत्रैवानन्तादिपदसामानाधिकरण्यात्,  
"आक शो वै नाम" इत्यादौ वक्ष्यमाणब्रह्मपदसामानाधिकर-  
ण्याच्च "नामानि सर्वाणि" इत्यादौ सङ्कोचे कारणाभावेन  
विशेषश्रुतिसङ्गात्वादिति परिहारस्य स्पष्टत्वादाद्यहेतुद्वयं निरस्तं मत्वा,  
अन्यत्र निरूढमुखाभावादिति हेनोः परिहारमाह—दृश्यते चेति ।  
चित्राज्याधिकरणं प्रागुक्तम् । 'मुखान्तरं' श्येनवन्निपत्यादान-  
रूपक्रियादिद्वारकं गौणत्वं, विनैव तैस्तैर्वाक्यभेदादिहेतुभिरि-  
त्यर्थः । ननु "सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि" इत्युक्तभूतका-  
रणत्वविरोध इत्यत आह—भूतेति । "सर्वाणि भूतानि" इत्याका-  
शादिमर्बभूतकारणत्वमुच्यमानं "आत्मन आकाशस्सम्भूतः" इति  
श्रुयन्तरानुरोधेन आकाशशब्दितविष्णोरेव मुख्यमन्यथा सङ्कोच-  
स्यादिति भावः । एतेन "न च भूतकारणत्वोक्तिविरोधः"

## चन्द्रिका

त्यन्तरानुसारेण विष्णावेव मुख्यम् । तस्मादाकाशादिशब्दवाच्यो  
विष्णुरिति ॥

अत्रोभयेऽप्याहुः—“आकाश इति होवाच” इति आकाशे  
निरुद्धप्रयमानुपसंज्ञातविरोध्याकाशपदानुरोधेन बहून्यपि चरमाणि  
सर्वकारणत्वज्यायस्त्वानन्तत्वादीनि भूताकाशे कथं विद्योऽगनीति  
प्राप्ते, यद्यप्याकाशपदं “सर्वाणि” इत्यादितः प्रथमम्, तथाऽपि  
परिहारवाक्यस्थाकाशपदादपि प्रयमानुपसंज्ञातविरोविप्रश्नानुसारेण  
चरमस्योत्तरस्य नेयत्वात्, “अस्य लोकस्य का गतिः”  
इति प्रश्नस्य च दृश्यमानसर्वप्रपञ्चविषयत्वात्सर्वलोकगतिरेवा-  
काशपदेन प्रतिवक्तव्या । न च लोकान्तर्गतो भूताकाशः सर्वलो-  
प्रकाशः

इत्यादिटीका विवृता । यदपि ‘यद्वा येन’ इत्यादिनाऽप्यधिकाशङ्कां  
विना पूर्वपक्षान्तरकरणं, तदपि लिङ्गानां वैष्णवत्वसमर्थनेन निर-  
स्तम् । अभेदमतं त्वनेकमानविरुद्धमिति भावेनाकाशपदमुपलक्ष-  
णमभिप्रेत्योपसंहरति—तस्मादिति ॥

उत्तरस्येति । “आकाश इति होवाच” इति परिहारस्येत्यर्थः ।  
तथाऽपि कथमुत्तरस्य ब्रह्मपरत्वमित्यत आह—अस्य लोकस्येति ।  
‘अस्य’ इति न प्रथिवीमात्रपरामर्शः, किन्तु “जन्माद्यस्य”  
इतिवन् प्रत्यक्षादिमिद्धस्य सर्वस्य । ‘अस्य’ इति परामर्शेन सर्व-  
लोकगति प्रश्ने तदनुरोधेनोत्तरं ब्रह्मैवाकाशपदवाच्यमित्यर्थः ।



चन्द्रिका

वगति । किञ्च सर्वलोककारणत्वादिबह्वनुग्रहार्थमेकमाकाशपद  
जघन्यवृत्त्या ग्रहपरम्, “त्यजेदेक कुलस्यार्थे” इति न्यायात् ।  
तस्मात्सोपाधिक ब्रह्मैव आकाशपदेनोपास्यत्वेनोपक्षिप्तमिति सिद्धान्त  
इति । अत्र द्युम — प्रथमानुसारेण चरमास्वारस्ये पूर्वाधिकरणेऽपि  
प्रथमहिरण्यश्मश्रुत्वाद्यनुसारेण चरम पापातीतत्व शीवे कथञ्चित्तेय  
स्यात् । इहापि हि प्रश्नस्य अनुरोधत्वे प्राथम्यमेव हेतु,  
प्रश्नोत्तरयोरेकविषयत्वस्य उत्तरानुसारेण प्रश्नव्याख्यानेऽपि सिद्धे ।  
किञ्च—

प्रकृता पृथिवी वक्ति प्रश्नस्थ सर्वनाम यत् ।

प्रकाश

ननु रूढ्या परिहारस्याकाशपरत्वात्तदनुसारेण प्रश्नो नेतव्य इत्यत  
आह—किञ्चेति ।

त्यजेदेकं कुलस्यार्थे ग्रामस्यार्थे कुल त्यजेत् ।

ग्राम जनपदस्यार्थे आत्मार्थे पृथिवी त्यजेत् ॥

इति भारतीकन्यायेनेत्यर्थ । सोपाधिकमिति । आकाश  
रूपोपाध्यवच्छिन्नमित्यर्थ । अत्र प्रश्नानुसारेण प्रतिवचनस्य न  
यने प्राथम्य हेतुत्वेन विवक्षित, प्रश्नप्रतिवचनयोरेकविषयत्व वा ।  
आद्ये दोषमाह—प्रथमेति । द्वितीये त्वाह—प्रश्नेति । यदपि  
प्रश्नस्य सर्वलोकगतिविषयत्वात्तदनुरोधेनोत्तर नेयमिति, तदपि ने  
त्याह—किं चेति । ‘सर्वनाम’ ‘अस्य’ इति पद, ‘यत्’

## चन्द्रिका

तस्मात्तदनुरोधी चेत् समाधिश्च तथा भवेत् ॥

तथा हि—“असौ लोकः” इत्यादिना दाल्भ्योक्तं स्वर्गलोक-  
स्य सामाश्रयत्वं शालावत्यः “अप्रातिष्ठितं वै किल” इत्यादिना दूष-  
यित्वा “अयं लोकः” इत्यादिना पृथिवीलोकः सामाश्रय इत्यु-  
वाचे । प्रवाहणस्तु तं “अन्तवद्वै किल” इत्यादिना अदूषयत् ।  
नहि “अस्य लोकस्य का गतिः” इति शालावत्येन प्रकृत-

प्रकाशः

यस्मादित्यर्थः । ‘तथा भवेत्’ पृथक्गितित्वेन भूताकाशपर एव  
भवेत् । पृथिव्याः प्रकृतत्वं विशदयन् श्लोकं व्याख्याति—तथा  
हीति । छान्दोग्ये आद्येऽध्याये “त्रयो होत्रीये कुशला नमूवुः  
शिलकः शालावत्यश्चैकितायनो दाल्भ्यः प्रवाहणो जैविलिरिति ।  
ते होचुः उद्रीये वै कुशलास्मः हन्तोद्रीये कथां वदामः” इत्यु-  
पक्रम्योच्यते । शालावत्येन का साम्नो गतिरित्यादिप्रश्ने कृते  
“असौ लोक इति दाल्भ्य उवाच” इति दाल्भ्येनोक्तमित्यर्थः । उपा-  
लब्धेन दाल्भ्येन अमुष्य लोकस्य का गतिरिति प्रश्ने कृते  
शालावत्यः ‘अयं लोकः’ इति पृथिवीलोकः सामाश्रय इत्युवाचे-  
त्यर्थः । ‘ऊने’ इति “ब्रून् व्यक्तायां वानि” इत्यस्य “ब्रूवो  
वनिः” इति वच्यादेशे रूपम् । तेनात्मनेपदं साधु । ‘ते’  
शालावत्यपि, उपालब्धेन शालावत्येनेत्यर्थः । ननु पृथिव्याः

## चन्द्रिका

पृथिवीलोकगतिरेव पृष्टा, न सर्वगति, 'अस्य' इति सर्वनाम्नः  
 "प्रास्मा अग्निम्" इत्यादाविव प्रकृतपरत्वात् । तथा च प्रश्ना-  
 नुसारेणोत्तरव्याख्याने "सर्वाणि हवै" इत्यत्र सर्वशब्द पृथि-  
 वीमात्रपरः स्यात् । न च पृथिवीकारणस्य अपा प्रमिद-

## प्रकाश

प्रस्तुतत्वेऽपि 'अस्य' इत्येतत्सर्वपरं किं न स्यादित्यत आह—अस्येती-  
 ति । नवमाह्यपादे "लिङ्गविशेषनिर्देशात् समानविधानेऽप्यप्राप्ता-  
 सारस्वती स्त्रीत्वान्" इति पञ्चदशेऽधिकरणे चिन्तितम् । ज्योति-  
 ष्टोमे सवनीया पशवः श्रुता "आग्नेयमग्निष्टोम आलभेत ऐन्द्रा-  
 ग्रमुक्थ्ये द्वितीयं ऐन्द्रं षोडशानि तृतीयं सारस्वती मेधी चतु-  
 र्थमतिरात्रे" इति । तत्र "प्रास्मा अग्निं भरत" इति अग्निगुवचनं  
 मेप्या भवत्युत नेति संशये, प्रकरणविशेषात् "प्रास्मै पशवः"  
 इति पशुत्वाभिप्रायेण स्त्रियामपि 'प्रास्मै' इति पुल्लिङ्गोपपत्तेश्च  
 व्याप्यस्त्वग्निगुवचनमिति प्राप्ते, प्रत्यक्षपशुशब्दभावात् 'प्रास्मै' इति  
 पुल्लिङ्गस्य प्रत्यक्षस्थितपुपशौ कृतार्थत्वान्नास्ति मेप्यामग्निगुवच-  
 नमिति सिद्धान्त इति । तत्र यथा 'प्रास्मै' इति शब्दस्य  
 प्रकृतानादिपरत्वं तथाऽत्रापीत्यर्थः । 'अस्य' इत्यस्मात् पृथिवीपरत्वे  
 प्रश्नायोगमाशङ्क्य निरस्यति—न चेति । अग्नि-  
 लोकतः । आद्य आह—

त्वेन प्रश्नवेयर्थम्, सर्वलोककारणस्यापि वाक्यान्तरतः प्रसिद्धेः ।  
लोकतस्तु अपा पृथिवीकारणत्वस्याप्यप्रसिद्धेः । न च पृथिवी-  
मात्रकारणप्रश्ने आप इति, वक्तव्यत्वान् प्रतिवचने आकाशपदं,  
'सर्वाणि' इति सर्वपदं, "आकाशादेव" इत्यवधारणं च यु-  
क्तम् । तस्मात्प्रश्नोऽपि सर्वलोकगतिविषय इति वाच्यम् । भा-  
मत्यां 'प्रश्नानुरोधेन उत्तरव्याख्यानात्' इत्युक्तत्वेन उत्तरानुसा-  
रेण प्रश्नव्याख्याने अन्योन्याश्रयात् । यच्चोक्तम्—"त्यजेदेकं  
कुलस्यार्थे" इति, तत्र, आकाशश्रुते. प्रधानत्वादप्रधानानेकालि-  
ङ्गत्वावस्यापि "आत्मार्थे पृथिवीं त्यजेत्" इति न्यायसिद्धत्वात् ।

प्रकाश

सर्वेति । वाक्यान्तरत इति । "स इमान् लोकानसृजत" इत्या-  
दित इत्यर्थः । द्वितीय आह—लोकत इति । प्रश्नस्य पृथिवीगति-  
मात्रपरत्वे बाधकमाशङ्क्य निरस्पति—न चेति । आप इतीति ।  
"अद्भ्यः पृथिवी" इति वचनादिति भावः । सर्वाणीति । पृथिवी-  
कारणमात्रान् सर्वोत्पत्तेरभावादन्यस्यापि जनकत्वेनावधारणस्याप्य-  
योगादिनि भावः । 'अन्योन्याश्रयात्' इत्युपलक्षणम् । अपां पृथि-  
वीगतित्वेऽपि मूलकारणत्वाभिप्रायेणाकाशोक्तिसम्भवान्मूलकारणतोप-  
पादनार्थमेव "सर्वाणि ह्येव" इत्यादेरुपपत्तेः । सर्वपदस्य स्वव्य-  
निरिक्तसर्वपरत्वोपपत्तेः । न च तर्हि "आत्मन आकाशः" इत्या-  
देरात्मा वाच्य इति वाच्यम्, भूतविषयविचारे वियत एव

## चन्द्रिका

उक्तं हि षष्ठे प्रधानखदिराबाधाय तक्षणाद्यनेकगुणबाधेन तक्षणाद्ययोग्योऽपि पशुनियोजनयोग्यः खदिर एवोपादेयः, न तु तक्षणादियोग्यः खदिरप्रतिनिधिः कदर इति । न हि त्वत्पक्षे ब्रह्मण्याकाशशब्दो मुख्यः । किञ्च —

कारणे कार्यमा यद्वत् तथा कार्येऽपि हेतुगाः ।

## प्रकाश

वाच्यत्वात् । परम्परया भूतोपादानस्यापरस्याभावेनावधारणोपपत्तेश्चेत्यापि ध्येयम् । उक्तं हीति । षष्ठे तृतीयपादे “द्रव्यसंस्कारविरोधे द्रव्यं तदर्थत्वात्” इत्येकोनविंशोऽधिकरणे चिन्तितम् । यदा पुनस्तनुत्वात्तक्षणादिसंस्काराणामयोग्यः खदिरः नियोजनमात्रे योग्यो लब्धः, कदरो महान् संस्कारयोग्यस्तदा कस्योपादानमिति संशये, खदिरोपादाने संस्काराणां बहूनां लोपः स्यात्, कदरोपदाने कृते तेषामनुग्रहः । खदिरशास्त्रमपि किञ्चिन्नचूनं सम्पादितं भवत्यतस्तस्योपादानमिति प्राप्ते, बहवोऽपि द्रव्यार्था एव संस्कारास्तेषां नान्यत्प्रयोजनं, न तद्वशेन द्रव्यपरित्यागो युक्तः । अतः प्रधानभूतः खदिर एवोपादातव्यः । तक्षणादीनि लुप्येरन्निति सिद्धान्त इति प्रधानानुग्रहादप्रधानानेकबाधनमुक्तमित्यर्थः । नन्वाकाशशब्दो भूत इव ब्रह्मण्यपि मुख्य एवातो न ब्रह्मपक्षेऽपि मुख्यबाध इत्यत आह— न हीति । “त्यजेदेकं कुलस्यार्थे” इति न्यायेन बह्वनुग्रहायाकाशपदं बाध्यमित्यत्र दोषान्तरमाह—किञ्च-कारण इति ।

चन्द्रिका

व्यपदेशं हि शङ्कन्ते घर्मा ऐक्याविशेषतः ॥

पूर्वाधिकरणे त्वत्पक्षे कार्यगतस्य हिरण्यश्मश्रुत्वादेः कारणे व्य-  
पदेश इव, इह कारणब्रह्मधर्माणां सर्वकारणत्वादीनां भूताकाशे  
व्यपदेशोऽस्तु, तयोरभेदाविशेषात् । किञ्च—

विशिष्टविषयत्वं चेत् अनन्तत्वाद्यसम्भवः ।

विशुद्धविषयत्वं चेत् ज्यायस्त्वादेरसम्भवः ॥

न हि सोपाधिके परिच्छिन्ने ब्रह्मण्यनन्तत्वादिकम् । नापि नि-  
र्विशेषे ज्यायस्त्वादिकम् । न हि ज्य यस्त्वमपरिच्छिन्नत्वम्, 'अ-  
नन्तः' इत्यनेन पुनरुक्तेः । किन्तु परिमाणाधिक्यं गुणाधिक्यं  
वा । न च तन्निर्विशेषोऽस्ति । यद्यापि वस्तुतो निर्विशेषे आ-  
रोपितविशेषो न विरुद्धः । तथाऽपि त्वदुक्तः सविशेषनिर्विशेष-  
विद्ययोरधिकारिभेदः, फलेभेदः, विद्याभेदेन पादभेदश्च न स्यात् ।

प्रकाशः

'तयोः' उपादानोपादेयमावापन्नयोरित्यर्थः । इदं विषयवाक्यमद्वैति-  
मने अत्यन्तायुक्तमित्याह—किञ्चेति । श्लोकं व्याख्याति—न  
हीति । निर्विशेषे ज्यायस्त्वं नेत्युक्तमुपादयति—न हीति । ननु  
वास्तवगुणाभावेऽपि निर्विशेषे कल्पितः परिमाणादिः स्यादित्याश-  
ङ्क्य अतिप्रसङ्गमाह—यद्यपीति । अधिकारीति । मन्दामन्द-  
रूपाधिकारीत्यर्थः । फलेति । निर्विशेषज्ञानमोक्षरूपफलभेद इत्यर्थः ।  
विद्येति । सविशेषनिर्विशेषविद्येत्यर्थः । परमते सूत्रं चायुक्तमि-

चन्द्रिका

एषमुत्तराधिकरणविषयवाक्येष्वपि सगुणनिर्गुणोभयलिङ्गयुक्तेषु दोष ऊह्य । किञ्च सूत्रोक्त लिङ्गं न तावद्ब्रह्मणि तत्त्वतोऽस्ति ।

यदि चारोपित लिङ्गं तत्माध्या ब्रह्मताऽपि हि ।

आरोपिता स्यादेवञ्च पूर्वपक्ष स्थिरो भवेत् ॥

तस्मान्मतान्तरमयुक्तम् ॥

प्रकाश

त्याह—किं चेति । एतेन यदत्र मूर्खमलपन—“आकाशाद्वायु” इति श्रुत्यन्तरे आकाशस्य सर्वभूतकारणत्वेनोक्ते “इति होवाच” इत्यत्राप्याकाशो भूतमेवेति ज्ञाते, सर्वकारणत्वात्तल्लिङ्गात्परमाकाश-भिन्नं शिव एवात्रोच्यते इति । तदुक्त—

आकाशस्यान्नानाच्छान्दोग्ये सर्वभूतकारणता ।

आन्नायचोऽग्निरेऽर्थे न च विमतिं कर्तुमुचिता न ॥

अस्तु स परमाकाशस्तदभेदस्त्वीश्वरोऽपि तद्धर्मी ।

इत्यादि, तत् निरस्तम्, सर्वभूतकारणत्वस्य भूताकाश एव साव-काशितत्वात् । वैष्णवनामत्रयान्तर्गतानन्तशब्दसामानाधिकरण्य-विरोधाच्च ॥

ब्रह्मैव हि पृथिव्यात्मा विष्णुराकाशनामकः ।

आदीप्तत्वाद्दरीयाश्च परमो हरिरेव हि ॥

इति स्मृतिविरोधाच्च । आप्यादावुदाहृतवचनविरोधाच्च । लिङ्गानां आप्यादौ वैष्णवत्वसमर्थनाच्चेति ॥

चन्द्रिका

टीकाक्षरार्थस्तु—अस्ति शास्त्रादिसङ्गतिरिति ॥ अत्र ‘ब्रह्मणि’ इत्यनेन शास्त्रसङ्गति, ‘समन्वय’ इत्यनेन अध्यायसङ्गति, ‘अन्यत्रप्रसिद्धानाम्’ इत्यनेन पादसङ्गतिश्च सूचिता । एवमुत्तरत्रापि द्रष्टव्यम् ॥

प्रकाश

“लोकतोऽन्यत्र प्रसिद्धाकाशनाम्नो ब्रह्मणि समन्वयप्रतिपादनादस्ति शास्त्रादिसङ्गति” इत्यत्र कथं सङ्गतिरयलाम इत्यत आह—अत्रेति । उपन्यासमुखेन शिष्ट विवृतमिति भावः ।

॥ इति आकाशाधिकरणम् ॥





## ग्रन्थोदाहृतवचनाकरसूची.

तै. मा. 8-12-5	.... अत्ता. शर्करा उपदधाति तेजो वै पृतं, 36
प्र. सू. 1-3-10	.... अक्षरमम्बरान्तधृतेः, 156
आय. उ. 2-1-2	.... अक्षरात्परतः परः, 325
बृ. उ. 5-8-9	.... अक्षरस्य प्रशासने, 196
आय. उ. 1-1-7	.. अक्षरात्मभवतीह विश्वं, 325
तै. ब्रा. 2-1-9	... अग्निज्योति ज्योतिरग्निः स्वाहा, 206
तै. स. 4-4-4	.... अग्निर्मूर्धो विवः ककुत्, 29
तै. सं. 3-1-4	.... अग्निस्ता अग्ने प्रमुमोक्तु देवः, 304
तै. स. 1-6-2	.. अग्निपोमयीरहं देवज्यया वृत्रहा भूयांसि, 252
तै. स. 1-5-9	.. अग्निहोत्र जुहोति, 49
तै. स. 1-6-2	.. अग्नेरह देवयज्ययादातो भूयांसि, 252
पा. सू. 6-4-78	.. अविश्रुधातुभ्रुवां य्वेरिवदुवदौ, 392
बृ. उ. 6-4-20	.... अज आत्मा महान् भुवः, 76
श्वे. उ. 4-5	.. अजामिका, 116
तै. आ. 2-1	.... अजिनं वासो वा दक्षिणत उपवीय, 53
प्र. सू. 1-1-23	.... अत एव प्राणः, 176
प्र. सू. 1-2-9	.... अत्ता चराचरग्रहणात्, 186
बृ. उ. 6-3-9	.... अत्रायं पुरुषः स्वर, 59
अथर्वशिरदुश्रुतिः	.... अथ कस्मादुच्यते ब्रह्मेति, 98
छां. उ. 7-25	.... अथात आत्मादेनाः, 267

यू. उ. 4-3-3	अयामूर्तं वायुधांतरिक्ष, 37
यू. उ. 3-2-5	आदितेरदितित्व, 61
म. सू. 1-2-21	. अदृश्यत्वादिगुणकः, 181
तै. उ. 2-7-2	अदृश्येऽनात्म्ये, 287
यू. उ. 5-8-11	अदृष्ट द्रष्टृश्रुतं 187
तै. उ. 2-2-2	. अद्यतेऽस्ति च, 136
पा. सू. 2-3 52	अधीगर्हदयेना कर्मणि षष्ठी, 333
तै. उ. 3-1-1	. अधीहि भगवो ब्रह्म, 257
तै. ब्रा. 3-10-11	.... अनन्ता वै वेदाः, 86
कठ. उ. 1-3-15	.... अनाद्यनंतं महतः परं प्रवं, 325
तै. उ. 2-7-2	.... अनिल्यनेऽभय प्रतिष्ठां विन्दते, 151
छा. उ. 6-3-2	.... अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य, 111
तै. आ. 3-11	... अन्तः प्रविष्ट कर्तारमेतं देवानां बन्धु, 298
म. सू. 1-2-13	.. अन्तर उपपत्तेः, 224
म. सू. 1-2-18	... अन्तर्यामि, 186
छा. उ. 1-8	... अन्तर्बद्धे किल, 397
आथ. उ. 5	.... अन्तर्दशरीरे ज्योतिर्मयो हि शुभ्रः, 245
म. सू. 1-1-20	.... अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् 186
तै. आ. 3-11 1	... अन्तस्तमुद्रे मनसा चन्त 288
तै. उ. 3-2-1	. . अन्नं ब्रह्मेति व्यजानात्, 224
तै. उ. 2 2	. . अन्नं हि मृतानां ज्येष्ठ, 275
य. शिकी. उ. 66	.. अन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमया मे शु- ध्यन्ता, 143
तै. उ. 2-1 2	.... अन्नात्पुरुषः, 255
तै. उ. 2-1	.... अन्नं द्वे प्रजाः प्रजायन्ते, 258

तै. उ. ३-२	.... अनाद्वयेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते, २५७
कठ. उ. १-३	. अन्यत्र घर्मादन्यत्राधर्मात्, १८६
कठ. उ. १-२	.... अन्यत्र भूताश्च भन्वाश्च, १८८
तै. उ. २-२-२	.... अन्योऽन्तर आत्मा, २२१
तै. भा. ३-११-९	... अपां नेतारं, २८७
छां. उ. १-८	.... अप्रतिष्ठित वै किल, ३९७
आप. उ. २-२-५	... अमृतस्यैष सेतुः, १९६
तै. ऋ. २-२	.. अयं इक्षिणः पक्षः, ३५३
मां. उ. १-२	... अयमात्मा मय्य, ७८
छां. उ. १-८	... अयं लोकः, ३९७
परिभाषा १४	... अर्थवतोऽग्रहणे नानर्थरूपः, ३३८
म. सू. १-२-७	... अर्मकौकस्त्यात्, २४
तै. भा. ३-११	... भर्वाद्यायातु वसुभीरस्मिर्दिदः, ३०३
पा. सू. ५-२-१२७	... अर्शाआदिभ्योऽच् १२५
म. सू. १-३-२१	... अल्पश्रुतेः, २४
चाण्कलश्रुति	... अवचनेनैव श्रोत्राच्च, ७३
कठ. उ. ३-११	... अव्यक्तात्पुरुषः परः, ३५८
तै. भा. १-५-९	... अशनायापिपासे हवा उग्र वचः, ३६
आप. उ. ८-१५	... अशान्दमस्पर्शं, ७३,
म. सू. २-१-२४	.... अश्मादिपच, ४४
तै. सं. २-२-५	.... अष्टावपालो भवति, २९
तै. भा. ३-३-५	... अष्टावुपभृतिप्रयाजानुयाजिभ्यस्तन्, ५६
म. सू. २-३-९	.... असंभवस्तु मतोऽनुपपत्तेः, १७३
म. सू. १-२-२६	.... असंभवापुरुषविचं, ६१ .
म. सू. २-१-८	... अग्नादिति चेन्न प्रविष्टमाश्रयत्वात्, १७१

छा उ 6 2 1	असदेवेदमग्र आसीत्, 172
तै उ 2 6 1	अस्ति ब्रह्मेति चद्वेद, 220
तै उ 7 1	असद्वा इदमग्र आसीत्, 46,
तै उ 2 3	असनेव स भवति, 134
छा. उ. 1 8	असौ लोक, 397
छा उ 4 14	अस्माद्विद्या आत्माविद्या
तै उ. 2 8	अस्माकंवात्प्रत्येतमानन्द, 60
ब्र सू 1-1-10	अस्मिन्नस्य च तद्योग शास्ति 230
छा उ. 1 0 1	अस्य लोकस्य का गति, 397
चतुर्वेदशिखा	अह तत्तेजोरश्मीनारायण, 339
ष उ 1-4 10	अह ब्रह्मास्मीति, 64
विष्णुपु 5 1 10	अह भवो भवन्तश्च सर्वे नारायणात्मकम्, 308
छा उ 1 0 1	आकाश इति होवाच, 395
ब्र सू 1 1 22	आकाशस्तुल्लिगात्, 156
तै उ 2 1	आकाशाद्वायु, वायोरग्नि, 350
ब्र सू 1-3-11	अ काशोऽर्थोत्तरत्वादन्यदेशात्, 156
तै उ 2 1	आकाशस्तुभूत, 351
छा उ 8 14 1	आकाशो वै नाम, 389
„ „ ८-14 1	आकाशो ह वै नामरूपयोर्निबहिता, 165
ब्र सू 1 4 27	आत्मवृत्ते, 105
तै उ 2 1 2	आत्मन आक शस्तुभूत, 182
वृ उ 6 4 23	आत्मन्येवात्मान पश्येत्, 89
ब्र सू 3 3 16	आत्मशब्दात्, 117
वृ उ 6 5 5	आत्मावा अरे द्रष्टव्य, 191
वृ उ 6 6	आत्मवास्य ज्याति, 60

पु. सू. 16	.... आदित्यवर्णं तमसः परस्तान्, 328
वार्तिक. 3-3-39	... आद्यादिभ्य उपमर्यादान्, 365
प्र. सू. 3-3-15	.... आप्यानाय प्रयोजनाभावात्, 109
तै. उ. 2-4	.... आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्, 221
प्र. सू. 1-1-12	... आनन्दमयोऽभ्यासान्, 41
„ „ 1-4 1	.... अनुमानिकमप्येकेषां, 116
तै. सं. 2-8-11	.... आयुर्धृत, 228
प्र. सू. 2-1-22	... इतरव्यपदेशाद्विज्ञावरणादिदोषप्रगतिः, 43
छां. उ. 5 9	.... इति तु पचय्यामाहुतागः, 37
ऐ. उ. 2-2-1	.... इत्याचक्षते एतमेव संतै, 99
ऋ. स. 6-9-6	.... इदं ज्योतिर्हृदयभारितं यत्, 167
तै. ब्रा. 2-2-9	.... इदं वा अग्ने नैव किंचिन्नार्त्तम्, 81
मत्त. 1-5-20	... इदं हि विश्वं भगवान्निवेतनः, 146
तै. अ. 3-11	... इन्द्रं निचिक्षुः परमे व्योमन्, 303
तै. सं. 3-2-5	... इन्द्रपीतस्य नराक्षमपीतस्य पित्रुपीतस्य, 837
तै. आ. 3 11	... इन्द्रं राजानं सवितरमेतं, 303
कठ. उ. 1-3	.... इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्थाः, 169
तै. आ. 3-11-6	.. इन्द्रो राजा जगती य ईश्वरे, 302
तै. सं. 4-1-2	... इनामगृह्णन् रक्षनामृतस्य, 27
प्र. सू. 1-3-13	.... ईसातिकर्म 123
प्र. सू. 1-1-5	.... ईक्षतेः, 55
तै. सं. 1-2-11	.... उग्रं वचो अपावर्षां, 36
आप. परि.	.... उद्येकृत्वाक्रियते, 11
प्र. सू. 1-4-22	.... उन्मनिष्यत एवमावादितां दुर्लभिः, 50
छां. उ. 1-6	... उदेति हवै गर्वेभ्यः पाप्मन्यो य एव वेद, 832

ध्विणुपू. 5 1-60	.... उद्वबहृत्मिनः केशौ, 241
ब. सू. 2-1-25	. उपसंहारदर्शनात्, 44
तै. स. 1-1-14	... उभावामिद्राग्नी, 29
पा. सू. 5-4-151	* ... उर.प्रभृतिभ्यः कप्, 275
तै. सं. 2-5-11	... ऋजुमाधारयति, 45
कठ. उ. 1 3-1	.... ऋत विचतौ, 169
तै. स. 1-8-6	.. एक एव रुद्रो न द्वितीयाय तस्ये, 339
वृ. उ. 6-4-23	.. एकधैवानुद्दृष्टव्य, 242
छा. उ. 6-2-1	. एकमेवाद्वितीय 187
तै. सं. 6-1-6	.... एकाहायन्या क्रीणाति, 32
अ. स. 1-154-4	.. एको दाधार भुवनानि विश्वा, 196
श्वे. उ. 6-11	.... एको देव. सर्वभूतेषु 82
छा. उ. 4-15-1	.. एतदमृतमभय, 186
तै. उ. 3. 10	एत प्राणमयमात्मानमुपसंक्रम्य, 222
तै. उ. 2-8	.... एत प्राणमयमात्मानमुपसंक्रामति, 222
तै. उ. 3-10	.. एतमन्नमयमात्मानमुपसंक्रम्य, 222
वृ. उ. 6-2-2	.... एतमिन्धसन्त इन्द्र इत्याचक्षते, 296
तै. उ. 3-10-5	. . एतमानदमयमात्मानमुपसंक्रामति, 201
ऐ. आ. 3-2-3-12	.. एतमेव ब्रह्मेत्याचक्षते, 134
ब. सू. 1-4-29	... एतेन सर्वे ध्याख्यातः, 46
छा. उ. 6-10	.... एवमेव खलु सोम्येमा सदायतना 268
छा. उ. 1-6	.. एवमेवास्याक्षिणी, 338
पृ. उ. 5-7-3	* - एव च आत्मातर्याम्यमृतः, 186
छां उ. 7-16	.. एष तु वा अतिवदति यस्सत्येनातिवदति, 282
छा. उ. 3-14-3	.... एष म आत्मांर्हदये, 196

छां. उ. 6-8-7	... ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, 120
तै. सं. 1-8-3	... ऐन्द्राममेकादशरूपाळं, 29
छां. उ. 1-1-1	.... ओमित्येतदक्षरमुद्रयिमुपासति, 394
तै. उ. 2-1-2	... ओषधीभ्योऽन्नमन्नात्पुरुषः, 137
कठ. उ. 2-2	.... कथं नु ताद्विजानीयां, 62
तै. सं. 1-4-22	... कदाचन स्तरीतसि नेत्रं, 319
प्र. सू. 1-8-39	.... कंपनात्, 63
छां. उ. 4-10	.... कं ब्रह्म खं ब्रह्म, 189
भ. गी. 2-47	.... कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन, 52
प्र. सू. 1-4-11	.... कल्पनोपदेशात्, 182
,, , 1-1-18	... कामाच्च नानुमानापेक्षा, 193
,, , 3-3-40	.... कामादितरत्र तत्रचायतनदिभ्यः 170
,, , 1-4-15	.... कारणत्वेन चाकाशादिषु, 156
भ. गी. 15-16	.... कूटस्थोऽक्षर उच्यते, 168
पा. सू. 68-101	.... को.कत्तत्पुरुषेऽपि,
छां. उ. 5-11-1	... को न आत्मा किं ब्रह्म, 61
तै. उ. 2-7	.... को ह्यवान्वा कः प्राप्यात् 139
प्र. सू. 1-1-10	.... गतिसामान्यात् 123
बृहत्तन्त्रम्	... गुणास्तर्कैऽपि वेत्तव्याः प्यातव्यार्ध्वं सर्वज्ञाः 110
प्र. सू. 1-2-11	.... गुहा प्रविष्टी, 185
पा. सू. 3-3-119	.... गोचरमन्तरवद्भ्रमजन्मज्ञापननिगमाथ 125
,, , 3-3-58	.... ब्रह्मवृत्तनिधिगम्य 125
वार्तिक. 220-4	.... पश्ये कविधानं, 125
तै. ब्रा. 3-3-5	.... चतुर्जुहां गृह्णाति, 56
झ. सं. 1-164-45	.... चत्वारि वाक्, 4

ब्र. सू. 1-4-9	.... चमसवत्, 190
तै. स. 2-4-6	... चित्रया यजेत पशुकाम, 219
ब्र. सू. 1-4-17	. . जगद्राक्षित्वात्, 191
बृ. उ. 6-1-1	... जनको ह वैदेह आसाचक्रे, 34
ऋ. सं. 9-96-5	... जनितोत विष्णो, 184
आय. उ. 3-1-2	. . जुष्ट यदा पश्यति, 147
ब्र. सू. 1-3-40	.... ज्योतिर्दर्शनात्, 156,
,, , 1-4-10	.... ज्योतिरुपक्रमात्, 156
,, , 1-1-24	.... ज्योतिश्चरणाभिधानात्, 156
छां. उ. 6-8-7	.... तत्त्वमसि, 54
ब्र. सू. 3-2-37	. . तथान्यत्प्रातिपेधात्, 109
,, , 1-4-3	... तदधीनत्वं त्, 121
तै. उ. 2-7	.. तदात्मानमेव स्वयमकुरुत, 105
तळव. उ. 1-1	.... तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि, 109
माध्यदिनश्रुतिः	.... तदेतस्मूर्ते यन्यदन्यद्वायोश्चातगिक्षात्, 37
म. ना. उ. 1-6	.... तदेव ब्रह्म परम कवीना, 134
छा. उ. 6-2-3	... तदेक्षत बहु स्या, 111
ब्र. सू. 2-3-29	.. तद्रुणसारत्वात्, 233
पा. सू. 2-1-51	. तद्वितार्योत्तरपदसमाहारे च, 201
ब्र. सू. 1-1-14	.... तद्धेतुव्यपदेशात्, 230
तै. उ. 3-2	.... तद्विज्ञाय पुनरेव वरुण पितरमुषससार, 225
कठ. उ. 3-9	... तद्विष्णोः परम. पद, 8
ब्र. सू. 1-1-7	.... तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात्, 105
तै. उ. 3-2	... तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व, 228
तै. उ. 3-2	.... तपो ब्रह्म, 228



वृ. उ. 6-4-22	... तमेत विविदिपति यज्ञेन दानेन, 52
वृ. उ. 6-4-21	.... तमेव धातो विज्ञाय, 77
आप. उ. 2-2-5	.... तमेवेक जानय, 79
म. सू. 2-1-12	.... तर्काप्रतिष्ठानात्, 54
पा. सू. 4-3-3	... तयकममकावेकवचने, 239
तै. उ. 2-5	.... तस्माच्चेन्न प्रमाद्यति 275,
आप. उ. 1-1-9	... तस्मादेतद्भग्न नाम रूपमन्नं च जायते, 120
तै. उ. 2-1-2	.... तस्माद्वा एतस्मादात्मनः 249,
तै. उ. 2-1-2	... तस्माद्वा एतस्मादन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः, 222
तै. उ. 2-1-2	... तस्माद्वा एतस्मादन्नरश्मयात्, 144
छां. उ. 6 14-2	... तस्य तावदेव चिर, 111,
तै. उ. 2-1-3	... तस्येदमेव शिर 143,
तै. उ. 2-8	.... तस्यैष एव शारीर आत्मा, 41
तै. ब्रा. 1-3-10	.... तिष्ठ आहुतीर्जुहोति, 25
पा. सू. 2-2-15	.... वृजकाभ्यां कर्तरि, 295
तै. उ. 2-8-4	.... ते ये शत प्रजापतेरानन्दाः, 233
भागवत. 1-4	... त्रयी न श्रुतिगोचरा, 73
छां. उ. 1-8	.... त्रयो होद्भीथे कुशला बभूवु, 34
तै. आ. 3 11	... त्यष्टार रूपाणि विकुर्वन्त, 287
भागवत. 4-1-15	... दत्तं दूर्वांसस, 78
म. सू. 1-3-14	.... दहरः, 1५9
छां. उ. 3-8-1	— दहरोऽस्मिन्नतर आकाशः, 324
तै. सं. 2-5-4	.. . दाक्षायणयज्ञेन यजेत, 280
तै. आ. 3-11-2	.... दिव आत्मान सविता बृहस्पति, 302
पा. सू. 4-1-21	... द्विगोः, 201

पा. सू. 1-1-59	.... द्विवर्चनेऽचि, 228
आथ. उ. 1-1-4	.... द्वे विद्ये वेदितव्ये, 61
ब्र. सू. 1-3-1	.... युष्माद्यायतनं स्वशब्दात्, 186
आथ. उ. 4	.... न तत्र सूर्यो माति, 62
ऋ. सं. 7-99-2	.... न ते विष्णो, 15
ब्र. सू. 4-1-4	.... न प्रतीके न हि स., 226
भागवत द्वितीय.	.... नभो ददाति श्वसतां मार्ग, 384
ब्र. सू. 2-3-1	.... न वियत्, 198
ब्र. सू. 2-1-4	.... न विलक्षणत्वात्, 55
ब्र. सू. 1-4-12	.... न संख्योपसप्रहात्, 185
ब्र. सू. 3-2-1	.... न स्थानतोऽपि हि परस्योभय, 246
छा. उ. 7-1-5	... नाम ब्रह्मेत्युपासीत, 225
छा. उ. 6-3	.... नामरूपे व्याकरोत्, 114
भालवेयधृति..	... नामानि सर्वाणि, 339
पा. सू. 6-4-8	.... नामि. 295
तै. सं. 2-5-11	.... निवीतं मनुष्याणां प्राचीनावीतं पितॄणां, 53
मोक्षधर्मवचन.	.... नैतदिच्छन्ति पुरुषमेकं. 147
शृ. उ. 3-2-1	.... नैवेह किंचन, 61
कठ. उ. 1-2-9	... नैषा तर्केण, 150
पा. सू. 6-4-7	.... नौपधायाः, 295
भागवत. 3-26	.... पंचभि.पचभिर्ब्रह्म, 133
पा. सू. 5-3-7	.... पचम्यास्तसिद्ध, 365
तै. सं. 5-4-9	... पयसा जुहोति, 45
कठ. उ. 2-5-14	.... परमं सुखं, 62
भ. गी. 13-23	.... परमात्मेति चाप्युक्तो देहेस्मिन् पुरुषः परः 99

छां. भाष्यं. 2-7	.... परस्मादुत्तमं प्रोक्तं, 345
ऋ. सं. 7-99-1	.... परो मात्रया तन्वा वृथान, 393.
म. गी. 13-22	... पुरुषःप्रकृतिर्यो हि, 142
प्र. उ. 5-5	... पुरुषमीक्षते. 189
छां. उ. 6-16	... पुरुषं सोम्योत हस्तगृहीतं. 208
वृ. उ. 5-5-1	.... पूर्णमदःपूर्णमिदं. 80
सुषोदाहृत 1-1-6	... पूर्वातचत्वरः संधौ. 391
म. सू. 2-3-28	.... पृथगुपदेशात्, 236
„ „ 1-4-6	.... प्रकरणात्, 91
म. गी. 13-20	.... प्रकृति पुरुषं चैव, 142
म. सू. 1-4-24	.. प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टानुपरोधात्, 191
तै. सं 3-1-1	.... प्रजापतिरकामयत्, 11
तै. सं. 2 3-12	... प्रजापतिर्वरुणायाश्चमनयत्, 9
पा. सू. 5-4-44	.. प्रतियोगे पंचम्यास्तसिः, 365
वृ. उ. 6-3-9	.... प्रस्थापित्यश्वयं पुरुषः 60
तै. उ. 2-3	.... प्राणं देवा अनुप्राणन्ति, 275
म. सू. 1-1-28	.. प्राणस्तथानुगमात्, 187
वृ. उ. 6-3-7	... प्राणेषु ह्यंतर्ज्योतिः, 167
छां. उ. 4-10-5	.... प्राणो ब्रह्म क ब्रह्म खं ब्रह्म, 62
तै. उ. 3-3	.... प्राणो ब्रह्मोति ध्यजानात् 254
छां. उ. 7-2-3	.... प्राणोवा आश्रया भूयान्, 62
प्रहृतर्क	... प्रावत्यमागमस्येव, 74
तै. ब्रा. 3-6-6	.... प्रास्मा अग्नि, 393
आथ. उ. 2-7	.... प्लवा शेते अदृढा यज्ञरूपा, 51
पा. सू. 1-1-23	... बहुगुणवदुच्यतेसख्या, 324

- छां. उ. 6-2-3 . षट् स्थां, 112
- तै. उ. 2-5-2 .. वग्न पुच्छ प्रतिष्ठा, 239
- तै. उ. 2-1-1 ब्रह्मविदाप्नोति परं, 140
- अनुव्या. 1-1-6 ब्रह्मशब्दोदिते तस्मिन्, 143
- भागवत 1-2-11 ब्रह्मेति परमात्मेति भगवानिति शब्दते, 135
- तै. आ. 3 11-2 . ब्रह्मेद्रममि जगतः प्रतिष्ठा, 302
- पा. सू. 3-4-84 . नुच पंचानामदितः, 98
- .. 2-4-58 .... भुवो बधि, 397
- प्र. म्. 3-1-7 ... भाषा वाऽनात्मविश्वात्, 51
- तै. उ. 3-10 .. भार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योमन् प्रतिष्ठिता, 257
- पा. सू. 1-3-47 . भासनोऽसमापाज्ञान, 98
- तै. उ. 2-8 .. भीषाऽस्माद्वात. एवते, 384
- प्र. सू. 1-3-8 ... भूमा सप्रसादात्, 186
- छा. उ. 6-5 ... भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु, 268
- तै. उ. 2-1 . भृगुर्वै वारुणि.वरुण, 278
- भागवत 3-83-12 .. भेददृष्ट्याऽभिमानेन, 147
- प्र. सू. 1-3-5 . भेदध्यपदेशात्, 205
- छां. उ. 7-18 . मतिस्त्वेष विजिज्ञासितव्या, 282
- तै. उ. 3-4 . मनी ब्रह्मेति व्यजानात्, 254
- आप. उ. 4 9 ... मनोमयः प्राणशरीरनेता, 195
- छा. उ. 3-14 ... मनोमयः प्राणशरीरो, 194
- म. गी. 14-3 ... मम योनिर्महद्ब्रह्म, 133
- कठ. उ. 3-11 .. महतः परमव्यक्त, 191
- कठ. उ. 1-2 महतो महीयान्, 189
- तै. आ. 3-11 .... मणमिन्द्रो नियच्छतु, 303

व. सू. 1-1-15	... मान्त्रवर्णिकमेव च गीयते, 230
श्वे. उ. 4-10	.... मायां तु प्रकृतिं विद्यात्, 116
त्र. सू. 1-3-2	.... मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात्, 107
श. प्रा. 6-1-3	... मृद्वनीदापोऽनुवन्, 361
यू. उ. 5-7-9	... य आदित्ये तिष्ठन् य आदित्यादंतरो, 327
तै. सं. 1-6-9	.... य एवंविद्वात्, 28
छां. उ. 4-15	... य एषोऽन्तरिक्षिणि पुरुषो दृश्यते, 188
शृ. उ. 4-1-17	.. य एषोऽन्तर्हृदय आकाशः, 245
प्र. उ. 5-8	... यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमिति, 190
म. भा. विष्णुसहस्रनाम	.... यक्षभृगुशृङ्गघृही 267
तै. आ. 3-12	.... यज्ञेन यज्ञमयजंत, 61
म. ना. उ. 1-4	.... यतः प्रसूता जगतः प्रसूती, 374
तै. उ. 2-4	.... यतो वाचो निर्वर्तते, 275
तै. सं. 3-1-1	.. यतो वै, 254
आप. उ. 1	... यत्तददेदयं, 189
छा. उ. 7-24	... यत्र नान्यत्पश्यति, 267
छा. उ. 6-8	... यैत्रतत्पुरुषः स्वपिति नाम, 112
छां. उ. 6-9	.... यथा सौम्य मधु मधुहृतोऽनेस्तद्वति, 268
छा. उ. 6-1	.... यथा सौम्यैकेन, 105
तै. सं. 2-6-3	.... यदाग्नेयोऽथ रूपालोमावास्यायां, 29
आप. उ. 3-1-3	... यदा पश्यः पश्यते, 189
तै. उ. 2-7	.... यदाद्येनैव एतस्मिन्, 292
आप. उ. 1-1-6	.... यद्भूतयोनिं, 105
तलव. उ. 1	... यद्वाचानम्युदित, 73
तै. उ. 2-8	... यथासावादित्ये, 133

आथ. उ. 2-2-5	.... यस्मिन् छांः, 177
वृ. उ. 6-4-17	... यस्मिन्पंचपचजना आकाशश्च, 197
की. ब्रा. 4-19	... यस्य चैतत्सर्गं स वेदितव्यः, 191
यू. उ. 5-7-3	.... यस्य पृथ्वी शरीर, 195
कठ. उ. १-25	.. यस्य ब्रह्म च क्षत्र च, 194
यू. उ. 6-4-13	... यस्यानुवित्तः प्रतिपुत्र आत्मा, 78
यू. उ. 5-7-4	.... यस्यापश्चरीर, 198
आथ. उ. 1-1-9	... यस्सर्वज्ञः, 101
तै. स. 1-3-11	.... या ते अग्ने अयाशया. 36
छां उ. 8-1	.... यावान् वा अयमाकाशः, 325
तै. उ. 2-2	.... येन ब्रह्मोपासते, 220
छां. उ. 1-6-8	... ये चामुष्मात्परांचो लोकाः, 327
याज्ञिकी. 1	.... येनावृते ख च दिय च, 339
छा. उ. 6-1-3	... येनाश्रुते श्रुतं भवति, 105
तै. उ. 2-3	... ये प्राण ब्रह्मोपासते, 220
अनुश्या. 1-1-6	.... योगमग्नमयायैर्वत्फलेत्वनस्य शंसति, 151
ब्र. सू. 1-4-28	... योनिश्च हि, 105
छां. उ. 3-12	... योयं बहिर्धो पुरुषादाकाशः, 389
बृह. उ. 6-3-7	.... योय विज्ञानमयः, 190
तै. उ. 2-1	.... यो वेद, 140
छां. उ. 7-23	... यो वै भूमा तत्सुख, 282
तै. उ. 2-7	.... रसं होवाय लब्ध्वानदी भवति, 235
तै. उ. 2-7	.. रसो वै सः रसं होवायं लब्ध्वानदी भवति, 256
ब्र. सू. 1-2-23	... रूपोपन्यासात्, 127
पा. सू. 3-3-108	.... रोगाख्याया णुल् बहुल, 329

पा. सू. 6-1-15	... यचिस्वपियजादीनां किति, 392
म. सू. 1 4-20	.... वाक्यान्वयात्, 191
तै. आ. 3-11	.... वाचो वीर्यं तपसान्वाविदत्, 307
तै. छं. 2-1-1	... वायुर्वे क्षेपिष्ठा, 57
तै. सं. 6-1-10	.... वाससा ऋणिाति, 32
म. सू. 1-1-13	.... विकारशब्दाच्चेति चेत्, 269
छां. उ. 7-17	.... विज्ञानं तेन विजज्ञासितम्यं, 282
तै. उ. 2-5	.... विज्ञानं देवास्त्वेवं ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते, 275
तै. उ. 2-5	... विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेद, 137
तै. उ. 2-5	.... विज्ञानं यज्ञं तनुते 267
शृ. उ. 6-4-21	... विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वेत, 74
भागवत ,,	.... विद्यात्मनि मिदाबोधः, 146
पा. सू. 1-4-2	... विप्रतिपेधे परं कार्यं, 392
अणुमाध्यप्रथमाध्याय	.... विश्वजीवांतरत्वावलिंभेः, 176
तै. सं. 4-6-2	.... विश्वतश्चक्षुः, 240
ऋ. स. 10-86-1	... विश्वस्मादिन्द्र उत्तरः, 172
ऋ. छ. 1-154-1	... विष्णोर्नु क वीर्याणि, 891
भ-गीता 15-15	.... वेदश्च सर्वैरहमेव वेद्यः, 8
म. सू. 3-8-38	.... व्यतिहारो विक्षिपन्ति हि, 282
,, ,, 1-4-29	... व्याख्याता व्याख्य ताः, 24
प्रथमपरिभाषा	... व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिः, 7
म-गीता 11-20	.. व्याप्त त्वयैकं दिशश्च सर्वाः, 211
अधिकरणार्थसंग्रह	.... व्युत्पत्त्यभावः, 71
म. सू. 1-3-24	.... शब्दोदेव प्रमितः, 190
तै. उ. 2-5	.... शरीरे पाप्मनो हित्वा, 275

छां. उ. 4-5	... अद्वां जुह्वति, 37
ऐ. उ. 2-1-4	.. अयंतेर्माचिद्रूयो य एवं 52
तै. आ. 3-13	... श्रीथ ते लक्ष्मीथ पत्न्यौ, 176
म. सू. 1-1-11	.... श्रुतत्वाच्च, 108
,, , 1-2-16	.... श्रुतोपनिषत्, 62
पा. सू. 1-1-24	.... णान्ता षट्, 324
तै. उ. 2-6	.... स इद सर्वमसृजत, 239
ऐ. उ. 2-4-1	... स इमान् लोकानसृजत, 399
प्र. उ. 6-3	.... स ईक्षाचक्रे, 101
तै. उ. 2-8	... प एक इन्द्रस्यानन्दः, 285
तै. उ. 2-8	.... स एको बृहस्पतेरानन्दः 285
प्र. उ. 5 5	.... स एतस्माज्जीवधनात्परात्पर, 74
छा. उ. 4-15	.. स एनान् ब्रह्म गमयति, 62
ऐ. उ. 2-3-3	... स एष यज्ञः पञ्चविधः, 199
आप. उ. 2-2-6	... स एषोऽतश्चरते बहुधा, 196
श्वे. उ. 6-9	... सकारण कारणकारणाधिपः, 112
पा. सू. 2-1-52	.... संख्यापूर्वो द्विगुः, 201
तै. उ. 2-6	.... सच्च ल्यच्चाभवत्, 105
तै. उ. 3-1	... स तपस्तप्त्वा, 257
छां. उ. 6-8	... सता सौम्य, 120
छां. उ. 6-9	... सति संपद्य न विदुः, 123
तै. उ. 2-1	.... सत्य ज्ञानमनतं 253
छां. उ. 7-21	... सत्यं त्वेव विजिज्ञापितव्यं, 282
द्वेगिधृति,	... सत्य भिदा सत्य भिदा, 24
महाभारत	.... सत्य सत्यं पुनस्तस्य, 23



छां. उ. 8-7	.... सत्यकामस्त्यसकल्पः, 189
छां. उ. 7-2	... सत्यं त्वेव विजिज्ञाते, 283
ऐ. उ. 2-1-5	... सदिति प्राणस्तीत्यत्र यमित्यसावादित्यः, 37
छां. उ. 6-2	.... सदेव सौम्येदमग्र आसीत्, 46
तै. आ. 3-11	.... स न ईद्रः कामवरं दशतु, 303
ज. सू. 1-4-11	... सदित्ये तु वाग्यशेषात्, 11
तै. प्रा. 1-3-4	.. सप्तदश प्राजापत्यान्, 25
पा. सू. 2 2-35	... सप्तमीविशेषणे बहुव्रीहौ, 125
तै. आ. 3-11	.. सप्त युजति, 287
ऋ. सं. 1-164-36	... सप्तार्धगमां, 314
याज्ञिकी. 11	.... स ब्रह्म स हरिस्तु शिव, 308
म. सू. 1-4-16	... समाकर्षात्, 50
तै. आ. 3-11	... समानसीन आत्मा जनानां, 423
तै. सं. 2-6-1	... समिधो यजति, 50
तै. आ. 3-11	.. समुद्रे अंत कवयो, 342
तै. उ. 2-8	.. स य एवविदस्माहिनात्, 259
तै. उ. 2-1	.... स वा एष पुरुषः, 255
तै. आ. 3-11	... सविता मे निगच्छतु, 303
तै. सं. 6-1-1	.... सत्यं हि पूर्वं मनुष्या आजते, 32
छां. उ. 3-14	.... सर्वं सत्त्विदं ब्रह्म, 116
तै. उ. 2-2	.... सर्वं वेत्तेऽनमाग्रवति, 275
भ. गी. 13-14	.... सर्वतः पाणिपाद तत्, 240
म. सू. 1-2-1	... सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्, 186
„ „ 2-1-38	.... सर्वधर्मोपपत्तेश्च, 21
तै. उ. 2-6	... सर्वमसृजत, 16

तै. उ. 2-3	.. सर्वमेव त आधुर्येति, 275
यू. उ. 6-4-13	... सर्वस्य कर्ता, 128
छा. उ. 1-9	सर्वाणि हवा इमानि भूतानि, 394
म. सू. 3-4-26	. सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेः, 52
छा. उ. 1-6	. सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित, 337
तै. आ. 3-11	. सर्वे वेदा यत्रेक भवति, 295
ऋ. उ. 1-1-52	... सर्वे वेदा यत्पदमामनति, 98
पैलिश्रुति	सर्वं वेदा युक्तयः, 108
ऐ. उ. 3-2-3	... सर्वेषु भूतेष्वेतत्, 177
तै. आ. 8-11	.. सहैव सत न विजानति देवाः, 299
तै. स. 2-4-4	.. साकम् गधीयेन यजेत, 280
म. सू. 1-4-26	.. साक्षात्, 105
अनुष्या. 1-1-6	. सा योगादेश लभ्यते, 158
पा. सू. 3-1-67	.. सार्वधातुके यक्, 392
म. सू. 1-2-15	... सुखविशिष्टा, 62
,, ,, 1-3-42	. सुषुप्त्युत्क्रात्योः, 190
पा. सू. 5-4-150	. सुहृद्सुहृदा मित्रामित्रयोः, 331
छा. उ. 6-3	.. सेयं देवतैक्षत, 114
छा. उ. 1-7	... सर्वे ऋक् तसाम तदुक्थे, 186
म. सू. 3-3-39	... सैव हि सत्यादयः, 282
तै. उ. 2-8	.. सैषानदस्य भोमांता 237
तै. उ. 2-6	... सोऽकामयत बहु स्या, 133
यू. उ. 1-2-6	.. सोऽकामयत भूयसा यज्ञेन, 51
तै. ब्रा. 1-4-2	.. सोमेन यजेत, 184
तै. उ. 2-1	... सोऽधुते, 140

ई. उ. 16	... सोऽहमास्थि, 61
तै. सं. 2-3-2	.... सौर्यं चरु निर्वपेद्ब्रह्मवर्चसकामः, 49
प्र. सू. 3-4-14	... स्तुतयेऽनुमतिर्वा, 52
प्र. सू. 2-1-1	... स्मृत्यनवकातदोषप्रसंगः, 207
पा. सू. 1-1-68	.... त्व रूप शब्दस्याशब्दसंज्ञा, 338
पा. सू. 1-4-17	.... स्वादिष्वसर्वनामस्याने, 275
प्र. सू. 3-3-3	.... स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि, 31
„ „ 1-1-9	... स्वाप्ययाव, 123
ऋ. सं. 10-121-1	.... हिरण्यगर्भस्समवर्तताम्रे, 7
पा. सू. 6-3-50	.... हृदयस्य हृत्तिलयद्वंसाऽस्यु, 338
प्र. उ. 3-6	.... हृदि छेप आत्मा, 77
पा. सू. 7-3-19	.... हृद्भगतिन्वते पूर्वपदस्य च, 338
वृ. उ. 6-8-7	.... ह्यतज्योतिः, 60
प्र. सू. 1-3-35	... ह्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात्, 264
„ „ 1-1-8	.... हेयत्वावचनाच्च, 105
ऋ. सं. 1-35-1	... ह्याम्यीमं, 60



## शोधनपत्रिका.

पुटे —	पङ्क्तौ —	अशुद्धम् —	शुद्धम् —
2	16	दभ्यस	दभ्यास
7	11	गिर्यथ	रित्यर्थः
"	13	तथात्	तत्वात्
7	18	हेतवो	हेतुत्वो
8	9	ज्ञानं	ज्ञानं
"	"	वेव । स	वेवस
12	2	दुष्ते	दुष्टो
"	"	समिधे	समिधो
13	14	न्योन्या	न्योन्या
13	17	चार्यैः	चार्यैः
18	9	नति	नेति
18	17	शब्द	शब्दा
21	6	दण्ड	दण्डं
35	9	कम	क्रमः
42	18	प्रषिद्	प्रतिषिद्
43	1	स्यापि	स्यापि
49	11	धित्वा	धित्वा
54	16	न्तित्वा	न्तितत्त्वा
68	18	ऽच	अचि

पुटे	पङ्क्तौ	अशुद्धम्	शुद्धम्
—	—	—	—
75	10	पांसि	तपांसि
75	11	च्यत्व	वाच्यत्व
77	15	नित्य	नित्य
80	12	इति	इति,
81	6	अति	अति
88	1	प्रकाशः	चन्द्रिका
89	13	वृत्ति	वृत्ति
109	6	स्तया	त्वया
125	16	नान	नाना
132	11	तत्त	तत्त
135	14	मया	मयो
143	17	देश	देश
161	6	क्वापि	क्वापि
164	15	सिद्धेषु	सिद्धिषु
165	14	इक्षति	ईक्षति
196	10	नष्टाया	नष्टाया
223	20	प्यमे	प्यमे
226	6	हृतै	हृतैः
227	8	घ्याने	व्याख्याने
230	13	इत्ता	इत्यत्रा
231	9	मद्वा	मद्वा
239	6	पुच्छ	पुच्छं
241	10	तत्पूर्णे	तत्पूर्णे

पुटे	पङ्क्तौ	अनुद्धम्	शुद्धम्
—	—	—	—
242	10	सं	स
247	13	शब्द	शब्दा
249	19	चा	च
"	"	आवा	अवा
252	8	विविध	विधं
272	19	इत्यादि	इत्यादि
304	15	इति	रिति
316	4	कृतियि	कृतिर्वि
336	1	विदि	विद
347	7	असमन्वयः	अःसमन्वय
350	3	तथाप्य	तथाप्य
356	17	विचो	विचारे
381	5	तिष्ठन्	तिष्ठन्
384	10	परम्भ	परम्भ
386	10	समन्वये	समन्वये
"	13	भावे	भावे
388	11	सम्भ	सम्भ
"	12	यद्यप्यु	यद्यप्यु
389	15	लभ्यते	लभ्यते
"	17	बहिर्धा	बहिर्धा
392	1	सर्व	सर्व
397	13	त्ययेः	त्यर्थः
401	15	पपाद	पपाद

पुटे	पङ्क्तौ	अशुद्धम्	शुद्धम्
—	—	—	—
242	10	सं	स
247	13	शब्द	शब्दा
249	19	चा	च
”	”	आवा	अवा
252	8	विविध	विधं
272	19	इयादि	इत्यादि
304	15	इति	रिति
316	4	कृतिवि	कृतिर्वि
336	1	विदि	विद
347	7	असमन्वयः	अ.समन्वय
350	3	तथाप्य	तथाप्य
356	17	विचारे	विचारे
381	5	तिष्ठन्	तिष्ठन्
384	10	परम्प	परम्प
386	10	समन्वये	समन्वये
”	13	भावि	भावि
388	11	सम्भ	सम्भ
”	12	यद्यप्यु	यद्यप्यु
389	15	लभ्यते	लभ्यते
”	17	महिर्वा	महिर्वा
392	1	सर्व	सर्व
397	13	त्यर्थः	त्यर्थः
401	15	पाद	पपाद

पृष्ठे	पङ्क्तौ	अनुदम्	नुदम्
—	—	—	—
75	10	पांसि	तपांसि
75	11	च्यत्व	वाच्यत्व
77	15	नित्य	नित्य
80	12	इति	इति,
81	6	श्रुति	श्रुति
88	1	प्रज्ञाश	चन्द्रिका
89	13	वृत्ति	वृत्ति
109	6	स्तया	त्वया
125	16	मान	नाना
132	11	तत्त	तत्त
135	14	मया	मयो
143	17	देश	देश
161	6	यचापि	कापि
164	15	सिद्धेषु	शिद्धिषु
165	14	इक्षति	हंक्षति
196	10	नच्छाया	नच्छाया
223	20	प्यमे	प्यमे
226	6	इतै	इतैः
227	8	ध्याने	ध्याय्याने
230	13	इत्ता	इत्यत्रा
231	9	मद्य	मद्य
239	6	पुच्छ	पुच्छ
241	10	तत्पूर्व	तत्पूर्व



पुटे	पङ्क्तौ	अशुद्धम्	शुद्धम्
—	—	—	—
242	10	सं	स
247	13	शब्द	शब्दा
249	19	चा	च
”	”	आवा	अवा
252	8	विविध	विधं
272	19	इत्यादि	इत्यादि
304	15	इति	रिति
316	4	कृतिवि	कृतिर्वै
336	1	विदि	विद
347	7	असमन्वयः	अःसमन्वय
350	3	तथाप्य	तथाप्य
356	17	विचो	विचारे
381	5	तिष्ठन्	तिष्ठन्
384	10	परम्भ	परम्भ
386	10	समन्वये	समन्वये
”	13	भोच	भोच
388	11	स०भ	सम्भ
”	12	यद्यप्यु	यद्यप्यु
389	15	लभ्यते	लभ्येत
”	17	बहिर्वा	बहिर्धा
392	1	सर्वे	सर्व
397	13	त्यथैः	त्यर्थैः
401	15	पाद	पपाद